

$$\begin{array}{r} 214 \\ \hline 225 \end{array}$$

محمد بن عبد الوہابی
۱۰/۱۰/۱۴۱۱ھ

الخمس

V. J. J. J.

0/86/1/CC

المملكة العربية السعودية
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة
قسم الدراسات العليا
تعبئة العقيدة

ابن رجب الحنبلي
وآثره في توضيح عقيدة السلف

ريالة مقدمة لنيل درجة العالمية العالية : الدكتوراه

إعداد الطالب :

حیدر علی برہنہ سلیمان نقیضی

بإشراف فضيلة الشيخ :

عَمَّا بَيْنَ مُحَمَّدٍ وَالْأَنْصَارِ

الأستاذ بقسم السنة في الدراسات العليا

0121-76

المجلد الأول

المقدِّمة

بسم الله الرحمن الرحيم

" المقدمة "

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم
مسلمون) (١) (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة
وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذي تساءلون
به والأرجام إن الله كان عليكم رقيبا) (٢) (يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ، ومن يطع الله
ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) (٣) (*)

أما بعد : فان علم التوحيد أشرف العلوم وأجلها قدرا ، وأوجبها
مطلباً لأنه العلم بالله تعالى وبأسمائه وصفاته وحقوقه على عباده ، ولأنه مفتاح
الطريق إلى الله تعالى ، وأساس شرائعه ، ولذا أجمعت الرسل على الدعوة

(١) سورة آل عمران آية (١٠٢) .

(٢) سورة النساء آية (١) .

(٣) سورة الأحزاب آية (٧٠) .

(*) هذه الخطبة تسمى خطبة الحاجة ، وهي تشريع بين يدي كل حاجة
وهي مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . أخرجها مسلم
(٥٩٣ / ٢) وأبو داود (٦٥٩ / ١) والنسائي (٢٠٨ / ١) وابن
ماجه (٦٠٩ / ١) وغيرهم وانظر تخرجها للشيخ ناصر الدين الألباني
بعنوان " خطبة الحاجة التي كان الرسول صلى الله عليه وسلم
يعلمها أصحابه " .

إليه قال الله تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه
لا إله إلا أنا فاعبدون) . (١)

وشهد الله لنفسه تعالى بألوهيته وحده وشهد بها له ملائكته وأهل
العلم قال الله تعالى : (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو
العلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم) . (٢)

ولما كان هذا شأن التوحيد كان واجبا على كل مسلم أن يعتنى به

تعلما وتعلما واعتقادا وعملا لينبى دينه على أساس سليم وطريق قوي
يسعد بشماته ونتائجه فى الدنيا والآخرة ، فالعقيدة الإسلامية هى قوام
المجتمع المسلم الذى لا يمكن أن يكون له بناء بدونها .

وأنا أعتقد اعتقادا جازما أن منهج أهل السنة والجماعة فى فهم
العقيدة الإسلامية هو المنهج الصحيح الذى يجب السير عليه والعمل
بمقتضاه فى كل زمان ومكان لمن أراد أن يسلك سبيل النجاة والفلاح ، لأن
أعداء الإسلام والمسلمين قد بذلوا كل ما يستطيعون لابعاد المسلمين عن
دينهم الحق وعقيدتهم السليمة كي يستطيعوا تحقيق أغراضهم الفاسدة ،
فابن سبأ^(٣) اليهودى الذى أدخل على المسلمين عقائد تشبه جمال دينهم

(١) سورة الانبياء آية (٢٥) .

(٢) سورة آل عمران آية (١٨) .

(٣) هو عبد الله بن سبأ رأس الطائفة السبئية ، وكانت تقول بألوهية على ،
أصله من اليمن كان يهوديا ، وأظهر الإسلام لتفريق كلمة المسلمين
وكان من غلاة الزنادقة ، وكان يقال له " ابن السوداء " لسواد أمله
قال الذهبى : ضال مضل احسب أن عليا حرقه بالنار ،
هلك سنة ٤٠ هـ .

ميزان الاعتدال (٤٢٦ / ٢) ولسان الميزان (٢٨٩ / ٣) والاعلام

للزركلى (٨٨ / ٤) .

وتحطم بنيانه ، كان من أول أعداء المسلمين الذين بثوا العقائد الفاسدة
فى صفوف المسلمين ، الأمر الذى أصبح له الأثر الكبير على ما أصاب
المسلمين فيما بعد من محن .

وقد تبع ابن سبأ أناس آخرون ساروا على نهجه فى تحطيم كيان الأمة
الإسلامية بما يقومون به من أعمال فاسدة أمثال بشر المريسى^(١) والجعد بن
درهم^(٢) والجهم بن صفوان^(٣) وغيرهم .

(١) هو بشر بن غياث المريسى العدوى ، معتزلى ، عارف بالفلسفة ،
والله تنتسب الطائفة المريسية القائلة بالارجاء ، وكان أبوه يهوديا
وهو من أهل بغداد ينسب الى درب المريس ، قالوا فى وصفه
كان قصيرا دميم المنظر ، وسخ الثياب ، وافر الشعر ، وقدر دعليه
الدارمى رحمه الله فى كتاب " النقض على بشر المريسى " هــك
سنة ٢١٨ .

ميزان الاعتدال (٣٢٢ / ١) والاعلام للزركلى (٥٥ / ٢) .

(٢) هو الجعد بن درهم أصله من خراسان ، مبتدع ضال ، زعم أن الله
لم يتخذ إبراهيم خليلا ولم يكلم موسى ، وقال بخلق القرآن ونفى
القدر ، قتله خالد بن عبدالله القسرى سنة ١١٨ هـ يوم النحر .
ميزان الاعتدال (٣٩٩ / ١) والرد على الجهمية للدارمى (١١٣)
والأعلام (١٢٠ / ٢) .

(٣) هو جهم بن صفوان السمرقندى ، أبو محرز ، رأس الجهمية وإليه
ينتسبون لأنه أول من نشر المذهب .

قال الذهبى : الضال المبتدع ، رأس الجهمية ، هلك فى زمان
أصغر التابعين وما علمته روى شيئا ، ولكنه زرع شرا عظيما ، قتله
سلم بن أحوز سنة ١٢٨ .

ميزان الاعتدال (٤٢٦ / ١) والكامل لابن الأثير (٣٤٣ / ٥) ،
والخطط للمقرئى (٢٤٩ / ٢) .

وقد حاول هؤلاء جميعاً القضاء على الاسلام والمسلمين ، ولكن
الله سبحانه وتعالى قد تكفل بحفظ هذا الدين كما قال تعالى : (إِنَّا
نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) (١)

فقد هباً تبارك وتعالى من يرد كيد هؤلاء الحاقدين المفسدين في
نحورهم إذ تصدى لهم علماء السنة وردوا كيدهم ودحضوا باطلهم بالحجج
القوية القاطعة من كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم كالإمام أحمد والبخارى وغيرهما ، وأمثال الدارقطنى وشيخ الاسلام
ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية وغيرهم رحمهم الله جميعاً .

وكان من جملة هؤلاء الأئمة المهتدين والدعاة المصلحين الذين
عاشوا في القرن الثامن الهجرى العلامة الحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن
رجب الحنبلى طيب الله ثراه وأكرم فى الجنة مثواه، فقد عرف عنه رحمه الله
تعالى الورع والعبادة والزهد ، وقد ابتدأ فى طلب العلم والحديث بصفة
خاصة منذ نعومة أظفاره ، ففضى حياته رحمه الله تعالى كلها فى علم وعمل
ودعوة وعبادة وتهجد ووعظ وإرشاد، وقد بارك الله له فى أوقاته وعمله ،
فقد استفاد منه خلق كثير فى حياته ، ولا زال طلاب العلم ينتفعون بمؤلفاته
القيمة حيث أن له رحمه الله تعالى ما يربو على ستين مؤلفاً فى فنون مختلفة .

وقد استفاد رحمه الله تعالى كثيراً من كتب من سبقه من علماء
الاسلام وخاصة شيخه ابن قيم الجوزية وشيخه شيخ الاسلام ابن تيمية
رحمه الله تعالى .

فقد تتلمذ على الحافظ ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى وسمع عليه
بعض مؤلفاته وقرأ عليه النونية فى السنة^{الخير} وألزمه حتى الممات مما كان له الأثر

الكبير فى علمه وثقافته .

ولما كان نظام الجامعة الاسلامية بالمدينة النبوية يطلب من طلاب الدراسات العليا الذين يريدون الحصول على شهادة العالمية العالمية " الدكتوراه " أن يكتبوا بحثا علميا فى مجال تخصصهم رأيت أن أقوم بدراسة علمية لمنهج هذا العالم الجليل وجهوده فى توضيح عقيدة السلف ، فاستخرت الله سبحانه وتعالى وشاورت فى ذلك أهل العلم من مشايخنا الأفاضل فى هذه الجامعة المباركة فوجدت منهم استحسانا وتأيدا لهذا الموضوع فعزمت عليه وجعلت عنوانه " ابن رجب الحنبلى وأثره فى توضيح عقيدة السلف " للحصول على درجة " الدكتوراه " فى العقيدة وكان سبب اختيارى لهذا الموضوع الأمور التالية :

- ١ - أنه لم يسبق أن كتب أحد من الحافظ ابن رجب فى مجال العقيدة وجهوده فيها حسب علمى .
 - ٢ - إن إبراز عقيدة هذا الإمام وغيره من أئمة السلف فيها إبراز لعقيدة السلف الصالح .
 - ٣ - بيان أن عقيدة ابن رجب رحمه الله تعالى هى عقيدة السلف الصالح رحمهم الله تعالى .
 - ٤ - الحرص على بيان عقيدة السلف الصالح ونشرها بين الناس وذلك بإبراز علماء السلف مما يجلى عقيدتهم ويوضحها لدحض ما عداها من عقائد أهل البدع والضلال ، فإن العمل فى بيان عقيدة أهل السنة والجماعة ومحاربة البدع وأهلها وإبراز علماء السلف من الأعمال الواجبة على أهل السنة والجماعة والفرقة الناجية ليكون ذلك نورا يهتدى به من أراد أن يسلك الطريق المستقيم طريق الكتاب والسنة .
- وسأحا بأيدى الدعاة والمصلحين يدحضون به كيد أهل الباطل

ويدعون به شبههم الذين نراهم الآن جادين فى إخراج تراثهم الباطل
ونشر كتبهم الفاسدة وترويج أفكارهم الضالة وكل هذا وراءه أعداء الاسلام
والمسلمين الذين يدعمون كل رذيلة وينشرون الكفر والالحاد، والله سبحانه
وتعالى لهم بالمرصاد والعاقبة للمتقين (يَرْفَعُونَ لِنُظُوفٍ نُّورِ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَاللَّهُ
مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) (١)

وقد سرت فى الموضوع على الخطة التالية :

قسمت البحث إلى مقدمة وثلاثة أبواب وخاتمة :

أما المقدمة فقد اشتملت على ما يأتى :

١ - أسباب اختيار الموضوع .

٢ - خطة البحث .

٣ - عملى الذى سرت عليه فى هذا البحث .

وأما الباب الأول : فقد خصصته للحديث عن العصر الذى عاش

فيه ابن رجب رحمه الله تعالى وعن حياته الشخصية والعلمية علما أنه قد كتب
عن تاريخ ابن رجب وحياته ومؤلفاته وأقوال الناس فيه بعض الدراسات السابقة (٢)
من قبل بعض الباحثين ، وقد استفدت من ذلك كثيرا .

(١) سورة الصفا * آية (٨) .

(٢) كتب الدكتور محمد بن حمود الوائلى رسالة دكتوراه بعنوان (ابن
رجب الحنبلى وأثره فى الفقه) سنة ١٣٩٦ هـ ، وكذلك كتبت الدكتور
أمينة الجابر رسالة دكتوراه بعنوان (ابن رجب الحنبلى وآثاره
الفقهية) سنة ١٤٠٤ هـ ، وكلاهما من الأزهر ، وقد ظهرت فى
بعض الرسالة الثانية الاستفادة الواضحة فى جميع جوانبها من
الرسالة الأولى لتطابقها فى البحث وكون الأولى قبلها .

ولكن أردت بهذا الباب أولا أن أدلى بدلوى مع الدلاء وأسهم
بهم مع الفضلاء وإنى وإن لم أكن فى مقامهم وسبقهم لأن اللاحق يتبع السابق .
ثانيا : أردت أن أبرز بعض الجوانب التى رأيت أنها بحاجة إلى
اهتمام أكثر وهى :

- ١- زيادة التحقيق فى تاريخ ولادة ابن رجب رحمه الله تعالى خصوصا وان
الدكتورة أمينة الجابر قد جعلت ذلك موضوع شك ووهمت الدكتور
الوائل فى ترجيح تاريخ معين فى ولادة ابن رجب رحمه الله تعالى .
- ٢ - تتبع شيوخ وتلاميذ ابن رجب رحمه الله تعالى من كتب التراجم
المختلفة وحصرهم ، وهذا لم يحصل منه شئ فى الدراسات السابقة .
- ٣ - حصر كتب ومؤلفات ابن رجب رحمه الله تعالى مع بيان المطبوع منها
والمخطوط مع الاشارة إلى أماكن المخطوط منها بقدر المستطاع .
- ٤ - الاشارة إلى الكتب التى تنسب إلى ابن رجب وهى ليست له أو وهى
مأخوذة من بعض كتبه ولم يؤلفها هو استقلالاً .

وقد اشتمل هذا الباب على ثلاثة فصول :

الفصل الأول : العصر الذى عاش فيه ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : الحالة السياسية .

المبحث الثانى : الحالة الاجتماعية .

المبحث الثالث : الحالة العلمية .

الفصل الثانى : حياة ابن رجب الشخصية وفيه المباحث التالية :

المبحث الأول : اسمه ونسبه .

المبحث الثانى : كنيته ولقبه .

المبحث الثالث : مولده .

المبحث الرابع : شهرته .

المبحث الخامس : أسرته .

المبحث السادس : أخلاقه وصفاته .

المبحث السابع : ابن رجب والتصوف .

المبحث الثامن : وفاته .

الفصل الثالث : حياته العلمية ويشتمل على المباحث التالية :

المبحث الأول : طلبه للعلم .

المبحث الثانى : رحلاته فى طلب العلم .

المبحث الثالث : شيوخه .

المبحث الرابع : تدريسه .

المبحث الخامس : تلاميذه .

المبحث السادس : ثقافته ومؤلفاته .

المبحث السابع : عقيدته ومذهبه .

المبحث الثامن : مكانته العلمية وثناء العلماء عليه .

الباب الثانى : اثره فى توضيح عقيدة السلف فى التوحيد وأنواعه ونواقضه

ويشتمل على خمسة فصول :

الفصل الأول : تعريف التوحيد وبيان أقسامه والعلاقة بينها وفيه عدة

مباحث :

المبحث الأول : تعريف التوحيد لغة .

المبحث الثانى : تعريف التوحيد شرعا .

المبحث الثالث : أنواع التوحيد .

المبحث الرابع : العلاقة بين أنواع التوحيد .

الفصل الثانى : توحيد الربوبية وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول : تعريفه لغة .

المبحث الثانى : تعريفه شرعا .

المبحث الثالث : دلائل توحيد الربوبية :

- ١ - دلالة الفطرة .
- ٢ - دلالة النعم .
- ٣ - دلالة خلق السموات والأرض .
- ٤ - دلالة خلق النبات .

الفصل الثالث : توحيد الأسماء والصفات وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول : تعريف توحيد الأسماء والصفات .

المبحث الثانى : مذهب السلف فى أسماء الله وصفاته وترجيح ابن رجب له .

المبحث الثالث : أدلة توحيد الأسماء والصفات .

المبحث الرابع : بيانه أن مذهب السلف أعلم وأسلم وأحكم .

المبحث الخامس : بيانه أن سورة الاخلاص فيها صفة الرحمن .

المبحث السادس : بيانه أن الاشتراك فى الاسم لا يقتضى الاشتراك فى المسمى .

المبحث السابع : ذكر جملة من الصفات التى ذكرها ابن رجب رحمه الله تعالى :

- ١ - صفة العلم .
- ٢ - صفة الغنى .
- ٣ - صفة المعية .
- ٤ - صفة المجيئ والاتيان .
- ٥ - صفة النزول .

المبحث الثامن : شبهة حول صفة النزول والرد عليها .

المبحث التاسع : رده على المخالفين لمذهب السلف من المعطلين والمشبّهة .

المبحث العاشر : تنزيه الله سبحانه وتعالى من نسبة الولد اليه .

المبحث الحادى عشر : علم الكلام وكلام ابن رجب عليه .

الفصل الرابع : توحيد الألوهية . ويشتمل على تمهيد وعدة مباحث :

تمهيد .

المبحث الأول : تعريف توحيد الألوهية .

المبحث الثانى : بيان معنى لا اله الا الله وفضلها وشروطها .

وفيه عدة مطالب :

المطلب الأول : جبيان معنى كلمة " اله "

المطلب الثانى : معنى لا اله الا الله .

المطلب الثالث : فضل لا اله الا الله .

المطلب الرابع : الجمع بين أحاديث تدل على أنه يحرم على النار من قال لا اله الا الله ، وأخرى تدل على أنه يخرج من النار من قال لا اله الا الله .

المطلب الخامس : شروط الانتفاع بـ " لا اله الا الله " .

المبحث الثالث : تعريف العبادة ، وذكر بعض أنواعها .

المبحث الرابع : بيانه أن العبادة لا تقبل إلا بشرطين .

الفصل الخامس : نواقض التوحيد ، وما يلحق بها من المسائل . ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : الشرك وكلام ابن رجب عليه . ويشتمل على

عدة مطالب :

المطلب الأول : تعريف الشرك لغة

المطلب الثانى : تعريف الشرك ^{شرعا} وأقسامه .

أمثلة للشرك الأصغر .

كلامه فى حكم عمل المرائى .

حمد الناس العبد على الخير لا يعد من الرياء .

المبحث الثانى : النفاق وكلام ابن رجب عليه . وفيه عدة أمور

١ - تعريف النفاق .

٢ - أقسام النفاق .

٣ - خوف السلف من النفاق لخطورته وخفاؤه .

المبحث الثالث : البدع وكلام ابن رجب عليها وفيه عدة مطالب :

المطلب الأول : معنى البدعة فى اللغة والشرع والأدلة على

التحذير من البدع والبعد عنها .

المطلب الثانى : أنواع البدع .

المطلب الثالث : الرد على محسنى البدع وكلام ابن رجب على

ذلك .

المطلب الرابع : نماذج من البدع وكلام ابن رجب عليها .

المطلب الخامس : حكم البدع وأهلها .

المبحث الرابع : الغلو وكلام ابن رجب عليه .

المبحث الخامس : مسائل متفرقة متعلقة بهذا الفصل .

١ - التنجيم .

٢ - التطير والتشاؤم .

٣ - الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم " لا عدوى ولا طيرة " وقوله " فر من المجدوم فرارك من الأسد " ، وقوله " لا يورد ممرض على مصح " .

٤ - معنى قوله صلى الله عليه وسلم " لا عدوى ولا طيرة والشؤم فى ثلاث " .

٥ - النهى عن البناء على القبور واتخاذها مساجد .

٦ - النهي عن سب الدهر .

الباب الثالث : أثره في توضيح عقيدة السلف في مباحث الايمان وما يتعلق بها من مسائل :

الفصل الأول : معنى الايمان وبيان أهميته وما يتعلق به من مسائل ويشتمل على عدة مباحث :

المبحث الأول : أهمية الايمان .

المبحث الثاني : تعريف الايمان لغة .

المبحث الثالث : تعريف الايمان شرعا .

المبحث الرابع : زيادة الايمان ونقصانه .

المبحث الخامس : العلاقة بين مسمى الايمان والاسلام .

المبحث السادس : حكم مرتكب الجحيرة .

المبحث السابع : مسألة تكفير الكبائر بالأعمال الصالحة .

الفضل الثاني : الايمان بالرسول والملائكة والكتب . ويشتمل على عدة مباحث :

المبحث الأول : تعريف النبي والرسول لغة وشرعا .

المبحث الثاني : معنى الايمان بالأنبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام .

المبحث الثالث : الغرض من بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام .

المبحث الرابع : التفاضل بين الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

المبحث الخامس : بعض خصائص الرسل عليهم الصلاة والسلام .

المبحث السادس : الايمان بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

المبحث السابع : كلامه في دعوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

المبحث الثامن : بيانه فضل ارسال النبي صلى الله عليه وسلم .

المبحث التاسع : النجاة والسعادة في طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم .

المبحث العاشر : الايمان بالملائكة والكتب .

الفصل الثالث : الايمان بالقضاء والقدر . ويشتمل على عدة مباحث :

- المبحث الأول : تعريف القضاء والقدر .
- المبحث الثانى : معنى الايمان بالقضاء والقدر والأدلة على ذلك
- المبحث الثالث : مراتب الايمان بالقضاء والقدر .
- المبحث الرابع : النهى عن الخوض فى القدر .
- المبحث الخامس : الرضا بالقضاء والقدر .
- المبحث السادس : حكم تمنى الموت وعلاقته بالقضاء والقدر .
- المبحث السابع : القضاء والقدر وفعل الأسباب .
- المبحث الثامن : الاحتجاج بالقدر على المعاصى وبيان معسئى حديث " فحج آدم موسى " .

الفصل الرابع : الايمان باليوم الآخر ، وفيه عدة مباحث :

- المبحث الأول : أهمية الايمان باليوم الآخر .
- المبحث الثانى : الايمان باسراط الساعة .
- أولا : العلامات الصغرى : ومنها :
 - ١ - بعثه النبي صلى الله عليه وسلم .
 - ٢ - ظهور الفتن .
 - ٣ - انشقاق القمر .
 - ٤ - ظهور نار بالحجاز .
 - ٥ - ولادة الأمة ربته وتطاول الحفاة العراة فى البنيان .
 - ٦ - خراب البيت ورفع القرآن وبعث ربح طيبة لقبض أرواح المؤمنين .

ثانيا : العلامات الكبرى : ومنها :

- ١ - طلوع الشمس من مغربها .
- ٢ - فتنة المسيح الدجال .

٣ — نزول عيسى بن مريم عليه السلام .

■ — خروج نار تحشر الناس .

المبحث الثالث : الايمان بعذاب القبر ونعيمه وفنتته :

أنواع من عذاب القبر .

المبحث الرابع : الأعمال التي يعذب أو ينعم بها العبد في القبر .

المبحث الخامس : مستقر الارواح .

المبحث السادس : الصراط .

المبحث السابع : بيان المراد بالورود في قوله تعالى (وان منكم الا

واردها) .

المبحث الثامن : الشفاعة .

المبحث التاسع : الجنة ونعيمها .

المبحث العاشر : رؤية الله سبحانه وتعالى في الجنة .

المبحث الحادى عشر : النار وعذابها .

المبحث الثانى عشر : خلق الجنة والنار .

المبحث الثالث عشر : الجنة والنار باقيتان لا تغنيان أبدا .

الخاتمة : وتشتمل على أهم النتائج التي توصلت اليها في هذا البحث .

هذا وقد كان منهجى الذى اتبعته في اعداد رسالتى هذه ما يأتى:

١ — قمت بجمع مؤلفات ابن رجب رحمه الله تعالى وذلك عن طريق البحث

والسفر والسؤال والمراسلة لأهل الخبرة والشأن حتى استطعت

بحمد الله وتوفيقه أن أحصل تقريبا على جميع مؤلفات ابن رجب

المطبوع منها والمخطوط الذى لم يفقد .

٢ — حصرت مباحث العقيدة التي اشتملت عليها كتب ابن رجب وذلك

- بعد قراءة جميع ما تيسر لى من كتبه المطبوعة والمخطوطة ، ثم جمعت
الأقوال التى تتعلق بكل بحث على حده فى بطاقات ، وجعلت
لها عنوانا يتناسب مع ما تدل عليه . ثم بينت ما تدل عليه من مسألة
اعتقادية حسب جهدى — وهو جهد مقل — ستعينا فى ذلك
بأقوال أهل العلم الذين لهم جهود فى توضيح العقيدة الإسلامية
من علماء سلفنا الصالح .
- ٣ — أحيانا أكرر الكلام الواحد لاهن رجب فى أكثر من موضع وذلك لاشتراكه
على أكثر من مسألة من مسائل العقيدة ، فأضطر إلى إعادة الكلام
وتكراره فى عدة مواضع من مجايل الرسالة .
- ٤ — التزمت عند النقل من أى مرجع أو الاستفادة منه الإشارة إلى رقم
جزئه وصفحته بالإضافة إلى ذكر طبعات هذه المراجع فى فهرست
المصادر والمراجع فى آخر الرسالة .
- ٥ — بينت مواضع الآيات التى وردت فى الرسالة بذكر اسم السورة ورقم
الآية .
- ٦ — عزوت الأحاديث التى وردت فى هذه الرسالة إلى مصادرها من كتب
السنة المعتمدة بذكر الجزء والصفحة مع الإشارة إلى الغالب الذى
درجة الحديث من خلال أقوال المحدثين إذا كان الحديث فى
غير الصحيحين أو أحدهما ، لأن مجرد العزو إلى الصحيحين أو
أحدهما معلم بالصحة .
- ٧ — ترجمة للاعلام الذين ورد ذكرهم فى الرسالة ماعدا المشهورين ، فانى
لم أترجم لهم لعدم خفاء أحوالهم وذلك لكبار الصحابة والأئمة
الأربعة وأصحاب الكتب الستة وغيرهم .
- ٨ — عرفت بالفرق والطوائف التى ورد ذكرها فى الرسالة تعريفا موجزا .

٩ - شرحت المفردات الغريبة التي وردت في الرسالة مستعينا في ذلك بكتب الغريب والمعاجم اللغوية .

١٠ - اذا تكرر الحديث في اكثر من موضع فاني أخرجته أول مرة ثم أحييل عليه في المرات التي تليه .

١١ - ضبطت الكلمات التي قد يشكل على القارى ضبطها ، وقد حاولت أن أضبط كل كلمة مرت على في هذا البحث وأرى أن قراءتها تشكل على القارى .

١٢ - وضعت فهرس علمية عامة للرسالة تعين على الرجوع الى المراد منها ببسر وسهولة ، وقد اشتملت على ما يلى :

أ - فهرس الآيات القرآنية حسب ترتيب سور القرآن .

ب - فهرس الأحاديث الشريفة ورتبتها على الحروف الهجائية .

ج - فهرس الآثار ورتبتها على الحروف الهجائية .

د - فهرس الأعلام المترجم لهم ورتبتهم حسب الحروف الهجائية .

هـ - فهرس الفرق والطوائف والمصالحات .

و - فهرس المصادر والمراجع وقد رتبها على الحروف الهجائية .

ز - فهرس الموضوعات وقد بينت فيه أبواب الرسالة وفصولها

ومباحثها وما تتضمنه من فروع وجزئيات .

وبعد فاني أحمد الله تعالى وأشكره وأثنى عليه الخير كله ، لا أحصى ثناء عليه ، هو كما أثنى على نفسه ، فله الحمد والشكر كله حيث وفقني لاختيار هذا الموضوع الذى شعرت بفائدته الكبيرة منذ أن بدأت فيه ذلك لأننى قرأت وعرفت كثيرا من كتب العقيدة المفيدة النافعة .

وبعد حمد الله وشكره أتقدم بجزيل شكرى وعظيم امتنانى الى فضيلة

شيخى العلامة حماد بن محمد الأنصارى حفظه الله المشرف على هذه الرسالة

فقد قرأت عليه هذه الرسالة من أولها إلى آخرها ، فاستفدت كثيرا

من توجيهاته العلمية الهادفة وارشاداته القيمة ، وأراه السديدة ، وأعطاني من علمه ووقته الشئ الكثير بدون تقييد بزمان الاشراف المحدد ، ووجدت كل الاخلاص والنصح والمحبة فجزاه الله عنى وعن العلم وأهله خير الجزاء ، وتقبل منه جهده واخلاصه ووهب له مزيدا من التوفيق ، وأمده بالصحة والعافية ، وبارك له فى عمره إنه القادر على ذلك وهو حسبنا ونعم الوكيل .

كما لا يفوتنى أن أتوجه بالشكر الجزيل والثناء الحسن لفضيلة الدكتور محمد بن حمود الوائلى الذى وجدت منه تشجيعا كبيرا لهذا الموضوع والذى اعطاني كل ما عنده من كتب ومخطوطات تتعلق بهذا الموضوع فأسأل الله عز وجل أن يجزيه خير الجزاء كما لا يفوتنى أن أشكر كل من له سمات بارزة فى النهوض بهذه الجامعة وأخص منهم معالي رئيس الجامعة الاسلامية .

كما أشكر المسؤولين فى الدراسات العليا على ما قدموه لى من تسهيلات وعلى رأسهم فضيلة رئيس الدراسات العليا الشيخ / عبدالله ابن محمد الغنيمة ، وفضيلة رئيس قسم العقيدة الدكتور / أحمد بن عطية الغامدى .

وأخيرا أتوجه بالشكر وفائق الاحترام والتقدير الى جميع الاخوة الذين ساعدونى وتعاونوا معى على انجاز هذه الرسالة ، والله أسأل أن يتقبل من الجميع تعاونهم وأن يوفقنا وياهم الى العمل المستمر فى التعاون على البر والتقوى . وأن يجعل عملى خالصا لوجهه الكريم .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا ونبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

الباب الأول:

مياة ابن رجب وأتار العلميه

الباب الأول حياة ابن رجب وآثاره العلمية

ويشتمل على الفصول التالية :

- ١ - الفصل الأول : العصر الذى عاش فيه ابن رجب الحنبلى .
- ٢ - الفصل الثانى : حياة ابن رجب الشخصية .
- ٣ - الفصل الثالث : حياة ابن رجب العلمية .

الفصل الأول:

العصر الذي عاينه فيه ابن رهب الحنبلي

الفصل الأول

العصر الذى عاش فيه ابن رجب رحمه الله تعالى

ويشتمل على المباحث التالية :

تمهيد .

المبحث الأول : الحالة السياسية .

المبحث الثانى : الحالة الاجتماعية .

المبحث الثالث : الحالة العلمية .

تمهيد

من المعلوم أنه من أراد أن يعطى فكرة عن شخصية من الشخصيات وبياناً لأثرها فى المجتمع لاسيما إذا كان لتلك الشخصية آثار وأعمال يتوارد ذكرها متناثرا فى كتب العلماء أن يدرس الظروف المحيطة بها والبيئة التى عاشت فيها حتى يتمكن الباحث من الوقوف على العوامل والمؤثرات التى أدت إلى ظهور تلك الشخصية ونهوضها واتجاهها وذلك أن الشخص عادة يتأثر بالأحوال المحيطة به كما يتأثر بالبيئة وبمن حوله من شيوخه ومعلميه كما يؤثر هو فى تلاميذه وطلابه ومن يحيطون به ويعاشرونه ، والأحوال السياسية والاجتماعية والعلمية وغيرها أثر كبير فى تشكيل اتجاهه ومنهجه الذى يسلكه ، من أجل ذلك كله كان لابد ونحن ندرس شخصية ابن رجب الحنبلى رحمه الله تعالى من أن نعطى فكرة موجزة عن العصر الذى عاش فيه فى النواحي التالية :

- ١ - الناحية السياسية .
- ٢ - الناحية الاجتماعية .
- ٣ - الناحية العلمية .

فى قلوب الناس بما قاموا به من أعمال التخريب والتدمير والقتل يقول ابن كثير وهو يصف الحال : ومالوا على البلد فقتلوا جميع من قدروا عليه من الرجال والنساء والولدان والمشايع والكهول والشباب ودخل كثير من الناس فى الآبار وأماكن الحشوش ، وقنى الوسخ ، وكمنوا كذلك أباما لا يظهرون ، وكان الجماعة من الناس يجتمعون إلى الخانات ويغلقون عليهم الأبواب ففتحها التتار إما بالكسر وإما بالنار ، ثم يدخلون عليهم فيهربون منهم إلى أعالي الأمكنة فيقتلونهم بالأسطحة حتى تجرى الميازيب من الدماء فى الأزقة فانا لله وانا إليه راجعون وكذلك الساجد والجوامع والربط ، ولم ينج منهم أحد سوى أهل الذمة من اليهود والنصارى ومن التجأ اليهم وإلى دار الوزير ابن العلقمي الرافضى^(١) وطائفة من التجار أخذوا لهم أمانا ، بذلوا عليه أموالا جزية حتى سلموا وسلمت أموالهم ، وهادت بغداد بعدما كانت آنس المدن كلها كأنها خراب ليس فيها إلا القليل من الناس ، وهم فى خوف وجوع وذلة وقلة . . . اهـ (٢)

(١) هو محمد بن محمد بن على بن أبى طالب المعروف بابن العلقمي

البغدادي الرافضى وزير المستعصم ، كان رافضيا خبيثا ردى الطوية على الاسلام وأهله ، كان ذا حقد وغل على أهل السنة وقد فعل ما فعل بالاسلام وأهله ليحقق أهدافه ويبلغ غايته ولكن لقي جزاءه فى الدنيا حيث أن التتار الذين ساعدتهم أهانوه ثم مرض ومات غما وغبنا ، ولعذاب الآخرة أشد وأبقى ، وكان هلاكه سنة ٦٥٦ هـ .

العبر (٢٨٤/٣) والبداية والنهاية (٢٠١/١٣ ، ٢٠٢) .

(٢) البداية والنهاية (١٩١/١٣ ، ١٩٢) .

وقد هيا الله سبحانه وتعالى للمسلمين رجلا صالحا هو الملك قطز^(١) الذى خاص المعركة ضد التتار وانتصر عليهم فى معركة عين جالوت^(٢) ودخل قطز دمشق ورفرت راية الاسلام فحكم مصر والشام معا .

وقد وصف ابن كثير رحمه الله تعالى ذلك فقال فى حوادث سنة ٦٥٨ هـ : " ان الملك المظفر قطز صاحب مصر لما بلغه أن التتار قد فعلوا بالشام ما ذكرنا ، وقد غصبوا البلاد كلها حتى وصلوا غزة ، وقد عزموا على الدخول الى مصر وقد عزم الملك ناصر صاحب دمشق على الرحيل الى مصر - وليته فعل - وكان فى صحبته الملك المنصور صاحب حماه وخلق من الأمراء وأبناء الملوك . . . والمقصود أن المظفر قطز لما بلغه ما كان من أمر التتار بالشام المحروسة وأنهم عازمون على الدخول الى ديار مصر بعد تمهيد ملكهم بالشام ، بادروهم قبل أن يبادروه وبرز اليهم وأقدم عليهم قبل أن يقدموا عليهم ،

(١) هو : قطز بن عبدالله العزى ، سيف الدين ثالث ملوك الترك المماليك بمصر والشام ، قتل وهو فى طريق عودته من الشام الى مصر سنة ٦٥٨ هـ .

البداية والنهاية (٢١٤ / ١٣) والنجوم الزاهرة (٧٢ / ٧) ، وذييل الروضتين (ص ٢١٠) .

(٢) عين جالوت : هى بلدة لطيفة بين بيسان ونابلس من أعمال فلسطين .

معجم البلدان (١٧٧ / ٤) .

فخرج في عساكر وقد اجتمعت الكلمة عليه حتى انتهى الى الشام واستيقظ له عسكر المغول وعليهم كتبغا نوين ، وكان اذ ذاك في البقاع فاستشار الأشرف صاحب حمص والمجير ابن الزكي فاشاروا عليه بأنه لا قبل له بالمظفر حتى يستمر هولاكو^(١) فأبى الا أن يناجره سريعا فصاروا اليه وسار المظفر اليهم فكان اجتماعهم على عين جالوت يوم الجمعة الخامس والعشرين من رمضان فاقتتلوا قتالا عظيما ، فكانت النصر لله الحمد للاسلام وأهله ، فهزمهم المسلمون هزيمة هائلة وقتل أمير المغول كتبغا نوين وجماعة من بيته

(١) هولاكو خان بن تولى خان بن جنكيز خان ، كان ملكا جبارا قتل من المسلمين ما لا يعلم عددهم الا الله ، وكان لا يتقيد بدين من الأديان ، وانما كانت همته في تدبير مملكته حتى أباده الله سنة ٦٦٤ هـ .

البداية والنهاية (٢٣٥ / ١٣) وجامع التواريخ

وهرب من يد مشق منهم . . . فتبعهم المسلمون من دمشق يقتلون فيهم
ويستفكون الأسارى من أيديهم ، وجاءت بذلك البشارة ولله الحمد على جبره
اياهم بلطفه ، فجاءتها دق البشائر من القلعة وفرح المؤمنون بنصر الله
فرحا شديدا ، وأيد الله الاسلام وأهله تأييدا وكبت الله النصارى واليهود
والمنافقين وظهر دين الله وهم كارهون (١)

وقد تولى خلافة المسلمين بعد سقوط بغداد بثلاث سنين أبو
القاسم أحمد (٢) بن الخليفة الظاهر وذلك سنة ٦٥٩ هـ (٣) غير أن حالة
الضعف التي تعانيها البلاد الاسلامية نتيجة الصراع على السلطة قد شجعت
التتار على العودة الى بلاد المسلمين ومهاجمتها وفعلوا عادوا وكان آخر
موقعة منهم حين التقت جيوشهم بقيادة غازان مع جيوش المسلمين بقيادة
السلطان الناصر محمد بن قلاوون (٤) ومعه الخليفة في موقعة مرج الصفر
سنة ٧٠٣ هـ على مقربة من حمص فهزم التتار فيها شر هزيمة ولم تقم لهم
قائمة بعد ذلك . (٥)

-
- (١) البداية والنهاية (١٣ / ٢٠٩ ، ٢١٠) .
(٢) أحمد بن الخليفة الظاهر بن الناصر المستضيء أبو القاسم العباسي
يعتبر أول الخلفاء العباسيين بمصر ، ولقب بالمستنصر ، قتل سنة
٦٦٠ هـ في معركة ضد التتار .
البداية والنهاية (١٣ / ١١٩) والنجوم الزاهرة (٧ / ٢٠٦) والسلوك
للمقريزي (١ / ٤٤٨) .
(٣) انظر : الذيل على الروضتين (ص ٢١٣) .
(٤) محمد بن قلاوون بن عبد الله الصالحى أبو الفتح ، من كبار ملوك
الدولة القلاوونية ، توفي سنة ٧٤١ هـ .
الاعلام (٧ / ١١) .
(٥) انظر : النجوم الزاهرة (٨ / ١٦٠) والسلوك للمقريزي (١ / ٩٢٨)

وأما الصليبيون فقد استمرت غاراتهم وهجماتهم على المسلمين نحو قرنين من الزمن ، فهم فى حملتهم الأولى سنة ٤٩١ هـ استولوا على القدس والرَّها وقتلوا فيها آلاف المسلمين واستمروا على هذه الحال يعيشون فى الأرض فسادا بحملاتهم المتتالية على بلاد المسلمين حتى هبَّ الله سبحانه وتعالى للمسلمين حكاماً أقوياء تمكنوا من استرداد ما استولى عليه الصليبيون أمثال زنكى^(١) الذى استرد الرها سنة ٥٣٩ هـ^(٢) وصلاح الدين الأيوبي^(٣) الذى طهر بيت المقدس منهم سنة ٥٨٣ هـ^(٤) وكانت نهايتهم وانقضاه دولتهم على يد الملك الأشرف^(٥) بن المنصور قلاوون

(١) زنكى بن الحاجب الملك عماد الدين قال الذهبى : استولى على

البلاد وعظم أمره ، وافتتح الرها ، وكان بطلاً ، شجاعاً مقداماً ، كأبيه ، عظيم الهيبة ، توفى سنة ٥٤١ هـ

سير أعلام النبلاء (١٨٩ / ٢٠) والنجوم الزاهرة (٢٧٨ / ٥) .
وشذرات الذهب (١٢٨ / ٤) .

(٢) انظر : البداية والنهاية (٢٣٤ / ١٢) .

(٣) السلطان الكبير الملك الناصر صلاح الدين أبو المظفر يوسف بن

نجم الدين أيوب بن شاذى الدوينى قال الذهبى : محاسن
صلاح الدين جمة لاسيما الجهاد ، فله فيه اليد البيضاء ببذل
الأموال والخيول ، وله عقل جيد ، وفهم وحزم وعزم ، توفى سنة
٥٨٩ هـ .

سير أعلام النبلاء (٢٧٨ / ٢١) والبداية والنهاية (٣ / ١٣) .

(٤) انظر : الكامل لابن الأثير (٥٤٦ / ١١) والبداية والنهاية

(٣٤٠ / ١٢) .

(٥) خليل بن قلاوون الصالحى الملك الأشرف ، ولى بعد وفاة أبيه .

واستفتح الملك بالجهاد وقاتل الافرنج ، وكان شجاعاً مهيباً عالى
الهمة ، قتله بعض المماليك سنة ٦٩٣ هـ .

النجوم الزاهرة (٣ / ٨) والاعلام (٣٢١ / ٢) .

جزيرة الروضة الواقعة فى نهر النيل ، وأسكنهم فيها وقد دامت مملكتهم قرنا وثلاثا ^(١) وقد أدرك الحافظ ابن رجب طرفا كبيرا من عهدهم .

القسم الثانى : الممالك البرجية أو الجراكسة وحكموا من سنة ٧٨٤ هـ الى ٩٢٣ هـ . وسنموا بالبرجية نسبة الى أبراج القلعة التى أنزلهم بها قلاوون يقول ابن العماد فى حوادث سنة ٧٨٤ هـ * فيها كان ابتداء دولة الجراكسة فانه خلع الصالح القلاوونى وتسلمن برقوق ^(٢) ولقب الظاهر وهو أول من تسلمن من الجراكسة ^(٣) .

وقد أدرك ابن رجب من هذا العهد ١١ سنة من سنة ٧٨٤ هـ وهى السنة التى حكموا فيها الى سنة ٧٩٥ هـ وهى السنة التى توفى فيها ابن رجب رحمه الله تعالى .

وقد كانت بلاد الشام تابعة فى ادارتها الى نظام الحكم فى مصر ويطبق فيها نفس نظام مصر فى تقسيم البلاد الى ولايات ، ولكن دمشق كانت هى الولاية الرئيسية بين تلك الولايات ، لأن واليها هو الذى يوقع من السلطان فى أكثر الأمور . الا انه فى هذا العصر كان يسود العالم عدم استقرار فى الأوضاع السياسية التى يعد سمة بارزة فى هذا العصر لكثرة الفتن والاحتال على السلطة حتى أصبح ذلك أمرا مألوفا . ^(٤)

(١) انظر: النجوم الزاهرة (٣١٩ / ٦) وحسن المحاضرة (٣٤ / ٢) .

والعصر المماليكى فى مصر والشام (ص ٥) .
(٢) برقوق بن أنص العثمانى أبو سعيد ، الملك الظاهر ، أول من ملك مصر من الجراكسة ، توفى سنة ٨٠١ هـ .

النور اللامع (١٠ / ٣) والاعلام (٤٨ / ٢) .

(٣) شذرات الذهب (٢٨٢ / ٦) وأنظر موسوعة التاريخ الاسلامى (١٩٧ / ٥)

(٤) انظر : النجوم الزاهرة (٨٣ ، ٥٥ / ٧) مصر والشام فى عصر الأيوبيين والمماليك (٣٢٣) وما بعدها .

المبحث الثانى الحالة الاجتماعية

لقد أتضح لنا فيما سبق أن الحالة السياسية فى ذلك العصر الذى عاش فيه ابن رجب رحمه الله تعالى مليئة بالفتن والصراع على السلطة وعدم الاستقرار ، ولذا لا يتصور أن تكون هناك حالة اجتماعية ثابتة مستقرة ، لأن الحالة السياسية كان لها تأثير بالغ على الحالة الاجتماعية ، وإن من أبرز الأدلة التى تتضح فيها الحالة الاجتماعية فى هذه الحقبة من الزمن أمرين :

- ١ - فئات الناس وأوضاعها الاجتماعية .
- ٢ - الأوبئة والمجاعات التى كان يتعرض لها المجتمع .
- ١ - فئات الناس وأوضاعها الاجتماعية :

كان المجتمع فى العصر المملوكى يتكون من طبقات ثلاث لها وزنها وتأثيرها فهناك طبقة الحكام وهى الطبقة التى لها سلطان القوة والنفوذ ، وكانت هذه الطبقة لها عدة أصول فمنهم التركى ، ومنهم المغولى ، ومنهم الجركسى ، ومنهم الصينى وغير ذلك من الجنسيات العديدة التى حملها تجار الرقيق الى مصر (١) .

وكانت هذه الفئات لا تشعر بالازدراء لحسن المعاملة التى كانوا يلقونها عند الأسياد لأن سلاطين المماليك قد حرصوا على العناية بمماليكهم وأتاحوا الفرص لهم فقد كانوا يتعلمون القرآن وغيره من العلوم الشرعية وإذا كبر أحدهم تعلم الفروسية وفنونها ، وكانوا يدخلون فى مناصب الدولة

(١) انظر : العصر المماليكى فى مصر والشام (ص ٣٠٨) وموسوعة التاريخ الإسلامى (١٩٢/٥) .

(١) ويترقون حتى يصلوا الى رتبة الامراء ، وال슬اطين .

وقد كان الامراء حريصين على أن يبقى الممالك منفصلين عن باقى المجتمع ، وكانوا يؤيدون ذلك بالتحذيرات وأيقاع العقوبات بمن يخالفها . (٢)

وكان هؤلاء الممالك يتقلبون فى رغد من العيش لأنهم استغلوا نفوذهم وانتصاراتهم على التتار والصليبيين فتمتعوا بخيرات البلاد وهاشوا عيشة الترف . (٣)

الطبقة الثانية : طبقة العلماء . وهذه الطبقة تستمد قوتها من الدين نفسه . وقد حاول كثير من سلاطين الممالك أن يكرم العلماء ويحوز على رضاهم لأن هؤلاء السلاطين يشعرون بأنهم غرباء على البلاد وأهلها ، ولذا فهم فى حاجة الى دعامة يستندون اليها فى حكمهم ويستعينون بها على ارضا الشعب . ولم يكن أمامهم الا العلماء لأن هؤلاء السلاطين عندما كانوا يقدمون على عمل كبير كالحروب مثلا فانهم يحتاجون الى من يستندون اليه لفرض أمور على الناس وهم العلماء ولذلك كانوا يحترمونها ويسمعون كلامهم إضافة الى أن غالب العلماء كانوا يعتمدون فى حياتهم على الله تعالى ثم على الوظائف التى تسند اليهم ، ومع ذلك فقد كان العلماء يأمرن بالمعروف وينهون عن المنكر ويصدعون بالحق بل كانت لهم مواقف فى وجوه السلاطين جعلت هؤلاء السلاطين يخشون العلماء (٤) ويرهبون جانبهم ، ومن ذلك موقف الظاهر ————— بيبرس

(١) انظر : العصر المماليكى فى مصر والشام (ص ٣٠٩ ، ٣١٠) .

(٢) انظر : النجوم الزاهرة (٩ / ٩٢) وموسوعة التاريخ الاسلامى (٥ / ١٩٨) .

(٣) انظر : العصر المماليكى فى مصر والشام (ص ٣٠٩) .

(٤) هو بيبرس العلائى البندقدارى الصالحى ، الملك الظاهر ، كان شجاعا يباشر الحروب بنفسه ، وله الوقائع الهائلة مع التتار والافرنسج

من العزيز بن عبد السلام^(١) فقد كان يرهبه ويخضع لنصيحته ولذا لما مات
العزيز بن عبد السلام رحمه الله قال الظاهر بيبرس : " ما استقر ملكي الا الآن^(٢) .

كما كان للامام النووي وشيخ الاسلام ابن تيمية رحمهم الله تعالى
وغيرهم من العلماء مواقف مشرفة تدل على الجرأة والثبات في قول الحق .

وكان الي جانب هؤلاء العلماء الأبطال الذين وقفوا في وجه الباطل
غير عابئين بما يلاقونه في سبيل كلمة الحق نجد آخرين لهم مواقف مغايرة
سببها الحاجة أو حب الدنيا ، ومن ذلك ما ذكره السيوطي عن بعض هؤلاء
العلماء حيث قال : " من غريب ما رأيت على كراريس من تسهيل الفوائد
بخط الشيخ جمال الدين بن مالك صورة قصة رفعها الفقير إلى رحمة ربه
محمد بن مالك يقبل الأرض ويهني السلطان أيد الله جنوده ، أنه أعرف
أهل زمانه بعلوم القراءات والنحو واللغة ، وفنون الأدب ، وأمله أن يعينه
سلطان السلاطين ، ومبيد الشياطين خلد الله ملكه ، وجعل المشارق
والمغارب — على ما هو بصدده من إفادة المستفيدين والمسترشدين —

=== وله فتوحات عظيمة ، توفي في دمشق سنة ٦٢٦ هـ .

البداية والنهاية (٢٦٠ / ١٣) والاعلام (٢٩ / ٢) .

(١) هو عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي
الدمشقي، عز الدين الملقب بسلطان العلماء . قال الذهبي : برع
في الفقه والأصول والعربية ودرس وأفتى وصنف وبلغ رتبة الاجتهاد
توفي سنة ٦٦٠ هـ .

العبر (٢٩٩ / ٣) وطبقات الشافعية لابن هداية (٢٢٢) .

(٢) انظر : حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة (٩٥ / ٢) والعصر

الماليكي في مصر والشام (ص ٣١) .

بصدقة تكفيه هم عياله ، وتغنيه عن التسبب فى صلاح حاله ، وقد نفع الله بهذه الدولة الظاهرية الناصرية خصوصا وعموما وكشف بها عن الناس أجمعين غموما ولم بها شعث الدين مالم يكن ملموما ، فمن العجائب أن يكون المملوك من مرتدى خياراتها ، ومن يعين عنايتها غائبا محروما مع أنه من ألزم المخلصين للدعاء بدوامها ، وأقوم المواليد بمراعاة زمامها لا برحت أنوارها زاهرة ، وسيوف أنصارها قاهرة ظاهرة ، وأياديهها مبدولة موفورة وأعاديهها مخذولة مقهورة " . (١)

وقد كان ابن رجب رحمه الله من العلماء العالمين الذين لم يتزلفوا الى الحكام ويقفوا بأبوابهم ، وانما كان منقطعا عنهم لا يتردد اليهم ولا يقبل هباتهم منشغلا بالعلم والتعليم ودفع الأمة الى ما كان عليه سلفها الصالح ولا غرو فى ذلك فهو تلميذ ابن قيم الجوزية تلميذ شيخ الاسلام ابن تيمية الذى يعد بحق علما شامخا فى تاريخ الامة الاسلامية ومفخرة عظيمة للمسلمين وموسوعة علمية نهل منها كل طالب ما يريد .

الطبقة الثالثة : طبقة عامة الناس من زراع وتجار وصناع فهذه الطبقة كانت مغلوبة على أمرها يعيشون فى الفقر ، وكانت الحالة الاقتصادية من أسوأ ما يكون حيث مرت على البلاد الاسلامية فى تلك الأيام نوبات من القحط والمجاعة حتى أن الناس أكلوا ما وجدوا من الجمادات والحيوانات والميتات وباعوا أولادهم وأهلهم (٢) وكانت تقع عليهم معظم المظالم مسنن ضرائب ومكوس ، وهؤلاء هم الذين عصفت بهم التيارات المنحرفة ونشطت بهم الطرق الصوفية .

(١) حسن المحاضرة (٩٦ / ٢) وما بعدها .

(٢) انظر: البداية والنهاية لابن كثير (٢٩٠ / ١٤) ، وحسن المحاضرة

الأمر الثانى : الأوبئة والأمراض التى تعرض لها المجتمع :

لم تسلم البلاد فى عهد المعاليك من الأوبئة والأمراض الفتاكة التى كان لها أثر بالغ على النفوس أدى ذلك إلى موت الآلاف من الناس وقلة الأيدى العاملة لأن عدم التحكم فى مياه النيل كان يترتب عليه فساد الزراعة وقلة المحاصيل وبالتالى انتشار المجاعات المصحوبة بالأمراض والأوبئة ومن تلك الأوبئة والمجاعات : الطاعون الذى وقع سنة ٧٤٩ هـ وما أصاب الناس فى تلك السنة من أثره منقطع النظير حتى أنه إذا ما حل فى أهل بيت من البيوت لا يكاد يخرج منه حتى يقضى عليهم بل إن هذا الوباء قد عم أقاليم الأرض شرقا وغربا وشمالا وجنوبا ، يقول ابن كثير رحمه الله تعالى فى وصفه " وتواترت الأخبار بوقوع البلاء فى أطراف البلاد فذكر عن بلاد القرم أمر هائل وموتان فيهم كثير ، ثم ذكر أنه انتقل إلى بلاد الفرنج حتى قيل أن أهل قبرص مات أكثرهم أو يقارب ذلك ، وكذلك وقع بغزة أمر عظيم ، وقد جاءت مطالعة نائب غزة إلى نائب دمشق أنه مات من يوم عاشوراء إلى مثله من شهر صفر نحو من بضعة عشر ألفا وفى هذا الشهر أيضا كثير الموت فى الناس بأمراض الطواعين وزاد الأموات كل يوم إلى مئة ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ، وإذا وقع فى أهل بيت لا يكاد يخرج منه حتى يموت أكثرهم وقد توفى فى هذه الأيام خلق كثير وجم غفير ، ولا سيما من النساء ، فإن الموت فيهن أكثر من الرجال بكثير كثير ، وشرع الخطيب فى القنوت بسائر الصلوات والدعاء برفع الوباء من المغرب ليلة الجمعة سادس شهر ربيع الآخر من هذه السنة ، وحصل للناس بذلك خضوع وخشوع وتضرع وإنبابة وكثرت الأموات فى هذا الشهر جدا ، وزادوا على المائتين فى كل يوم ، فإننا لله وإنا إليه راجعون " . (١)

وزاد الأمر أنه فى يوم الاثنين ثانى عشر من شهر رجب جاءهم ريح
 شديدة أظلمت الدنيا منه ولقي الناس منه تعباً شديداً وهرعوا الى المساجد
 يدعون الله ويستغفرونه يقول ابن كثير رحمه الله تعالى فى وصف هذه الريح :
 " وفى يوم الاثنين ثانى عشرة بعد آذان الظهر حصل بدمشق وما حولها ريح
 شديدة أثارت غباراً شديداً اصفر الجو منه ثم أسود حتى أظلمت الدنيا ،
 وبقي الناس فى ذلك يستجيرون الله ويستغفرون ويبكون مع ما هم فيه من شدة
 الموت الذريع ، ورجا الناس أن هذا الحال يكون ختام ما هم فيه من
 الطاعون ، فلم يزد الأمر الا شدة ، وبالله المستعان ، وبلغ المصلون عليهم
 فى الجامع الأموى الى نحو المائة والخمسين ، وأكثر من ذلك ، خارجاً عن
 لا يؤتى بهم اليه من أرجاء البلد ومن يموت من أهل الذمة ، وأما حواضر
 البلد وما حولها فأمر كثير ، يقال انه بلغ ألفاً فى كثير من الأيام ، فانا لله
 وانا اليه راجعون " . (١)

كما أنه فى سنة ٧٦٢ هـ كثرت المستنقعات من فيض النيل فى الديار
 المصرية فانتشرت الامراض والاعوجاج وغلت الاسعار لقلة من يتعاطى الاشغال .
 وفى سنة ٧٦٥ هـ حلت بالبلاد موجة من الجراد اتلفت المحاصيل
 الزراعية فغلت الأسعار واستمر القناء ، وكثر الضجيج والبكاء ، وحل بهم
 الهم والغم . (٢)

وقد انتشرت الامراض والأوبئة فى جميع أرجاء البلاد فما أن يتنفس الناس
 الصعداء مما هم فيه من بلاء الا ويحل بهم أمر آخر ، والله غالب على أمره وله فى أفعاله
 حكم لا يعلمها الا هو عز وجل ، وهو سبحانه وتعالى لا يغير ما بقوم حتى يفسروا ما
 بأنفسهم كما قال تعالى : (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) . (٤)

- (١) البداية والنهاية (٢٣٩ / ١٤) .
 (٢) انظر : البداية والنهاية (٢٩٠ / ١٤) .
 (٣) انظر : البداية والنهاية (٢٦٤ / ١٤) .
 (٤) سورة الرعد آية (١١) .

المبحث الثالث

الحالة العلمية

خالفت الحالة العلمية كلا من الحالة السياسية والاجتماعية فقد كان هذا القرن تقريبا من القرون الذهبية من الناحية العلمية ذلك أن العصر المماليكى بشكل عام شهد حركة علمية نشطة ويرجع هذا النشاط إلى عدة عوامل هى :

- ١ - وفود العلماء إلى مصر والشام حيث أن كثيرا منهم يعم إلى هذه البلاد فرارا من الزحف التتارى المغولى الذى أوقع بالناس الكثير من البلاء والأذى وصنوف التعذيب والتقتيل ، وليس بأدلى على ذلك ما حدث ببغداد على أيدي التتار ، فرأى كثير من العلماء أن مصر والشام خير حمى لهم ، إليها يفرون وإلى رحابها يلجأون .
- ٢ - تعظيم السلاطين والامراء لأهل العلم والعلماء وتشجيعهم للنشاط العلمى حيث أن المماليك عرفوا أن العلم سياج الدولة فقموا العلماء وأجزلوا لهم العطاء وأنزلوهم من أنفسهم المكانة اللائقة بهم ، وهذه الحفاوة التى لقيها العلماء من الحكام رغبت الكثير من أبناء الشعب على طلب العلم والسعى فى تحصيله عن حب وإخلاص لى يصل الأخير منهم إلى ما وصل إليه الأوائل .
- ٣ - شعور العلماء بواجبهم وتنافسهم فى أدائه لأنه لما حطم التتار بغداد وأبادوا العلماء وكتبهم رأى العلماء فى مصر والشام أنهم أمام مسئولية ضخمة تقتضى منهم القيام بواجبهم فى نشر الدين وتجديد العلم ، وإحياء ما أبادته أيدي الغزاة الغاشمين فقاموا بذلك قياما مشكورا وسعوا إليه سعيا حميدا ، فكانت حركة إحياء علمية جلييلة

وكان بينهم في هذا المجال تنافس شديد في ميدان العلم والتعليم .

هذه الأسباب أدت إلى حركة علمية نشطة فانتشرت المدارس العلمية

وملئت المساجد بحلقات التدريس بشكل عام .

ومن أبرز هذه المدارس في مصر : المدرسة الناصرية التي أمر
بإنشائها السلطان زين الدين كتبغا^(١) ولكنه خلع قبل إتمامها وعاد
السلطان الناصر محمد بن قلاوون إلى ملك مصر فأمر بإتمامها فتمت سنة ٧٠٣هـ^(٢)

ومن أبرز المدارس في الشام : المدرسة الشريفة الحنبلية وقفها
شيخ الحنابلة بدمشق شرف الاسلام عبد الوهاب^(٣) بن أبي الفرج الحنبلي
الفقيه ، ومن درس بهذه المدرسة الحافظ زين الدين ابن رجب رحمه الله
تعالى .^(٤)

أما المساجد التي كانت فيها حلقات العلم والتعليم فمن أبرزها :

(١) هو كتبغا بن عبد الله المنصوري زين الدين ، الملقب بالملك العادل
من ملوك المماليك البحرية في مصر والشام ، توفي سنة ٧٠٢ هـ .
الاعلام (٢١٩ / ٥) .

(٢) انظر حسن المحاضرة (٢٦٥ / ٢) وخطط المقرئ (٣٤٦ / ٣) .

(٣) العلامة الواعظ شرف الاسلام أبو القاسم عبد الوهاب بن أبي الفرج
عبد الواحد بن محمد الشيرازي شيخ الحنابلة بالشام بعد والده
ورئيسهم وهو واقف المدرسة الحنبلية بدمشق ، توفي سنة ٥٣٦ هـ .
العبر (٤٥١ / ٢) وطبقات المفسرين للداوودي (٣٦٨ / ١) .

(٤) انظر الدارس في تاريخ المدارس (٦٤ / ٢) ومناداة الاطلال

١ - جامع عمرو بن العاص فى مصر وهو أول مسجد أسس بديار مصر بعد الفتح بمدينة الفسطاط سنة ٢١ هـ وكان هذا الجامع بمثابة الجامعة التى يتلقى فيها طلاب العلم جميع فنون العلم وقد ذكر المقرئى^(١) فى الخطط أن شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن الصائغ^(٢) أدرك به جامع عمرو بن العاص بمصر قبل الوباء الكائن فى سنة ٧٤٩ هـ بضعا وأربعين حلقة لأقراء العلم لا تكاد تبج منه . (٣)

٢ - الجامع الأموى بدمشق الذى بناه الخليفة الأموى الوليد بن عبد الملك^(٤) وهو أعظم جوامع دمشق .

(١) أحمد بن على بن عبد القادر بن محمد بن إبراهيم المقرئى ،

الامام المحدث المؤرخ ، له عدة مؤلفات منها : الخطط

وتجريد التوحيد . توفى سنة ٨٤٥ هـ .

النسب : الانامع (٢١ / ٢) والبدر الطالع (٧٩ / ١)

(٢) شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن على الصائغ ، برع فى

الفقه والعربية والأدب . وله تصانيف فى فنون مختلفة .

توفى سنة ٧٧٧ هـ .

حسن المحاضرة (٤٧١ / ١) .

(٣) الخطط للمقرئى (١٢٥ / ٣) .

(٤) الوليد بن عبد الملك بن مروان الأموى . أحد خلفاء بنى أمية ،

تولى الخلافة بعد أبيه سنة ٨٦ هـ . كثرت فى عهده

الفتوحات ، وكان يكرم طلاب العلم ، توفى سنة ٩٧ هـ .

سير أعلام النبلاء (٣٤٧ / ٤) .

قال النعمي: ^(١) وذكر ابراهيم بن الليث الكاتب في رسالة :
وقد أغضبت الى جامعها فشاهدت ما ليس في استطاعة
الواصف أن يصفه ولا الراى أن يعرفه ، وجملة ذلك أنه
بكر الدهر ووحيد الدهر ، ونادرة الأوان وأعجوبة الزمان ،
وغريبة الأوقات وعجيبه الساعات ، ولقد أبقت أمة ذكرا ما
يدرس ، وخلفت أثرا لا يخفى ولا يدرس . ^(٢)

وكانت تدرس في هذه المدارس والمساجد مختلف انواع المعارف
في مقدمتها التفسير والفقه والحديث والنحو والصرف وغير ذلك من علوم
الدين واللغة ، وقد تخرج من هذه المراكز علماء وفقهاء كانت لهم
مؤلفات قيمة وذخيرة علمية عظيمة تعتبر موسوعات علمية في مختلف
العلوم والفنون .

(١) عبد القادر بن محمد بن عمر أبو المقاهر النعمي ، مؤرخ دمشق
وأحد محدثيها ، ألف كتباً كثيرة منها : الدارس في تاريخ
المدارس ، توفي سنة ٩٢٧ هـ .
شذرات الذهب (١٥٣ / ٨) .

(٢) الدارس في تاريخ المدارس (٣٧١ / ٢ ، ٤١٣) ومقدمة
الأطلال (٣٥٢) .

ومن أعلام ذلك العصر البارزين على سبيل المثال لا الحصر شيخ الاسلام ابن تيمية المتوفى سنة (٧٢٨ هـ) ومؤرخ الاسلام شمس الدين الذهبي المتوفى سنة (٧٤٨ هـ) وابن قيم الجوزية المتوفى سنة (٧٥١ هـ) والحافظ عماد الدين ابن كثير الدمشقي المتوفى سنة (٧٧٤ هـ) وغيرهم ممن عرفوا بسعة انتاجهم وأصالة واثروا التراث الاسلامي بكثير من مؤلفاتهم وعلومهم ، إلا أننا رغم هذه النهضة العلمية الواسعة يجب أن لا نغفل أنه في هذا العصر استولت فيه عدة أوهام ، وأحاطت به جملة معتقدات لا تتفق ومذهب السلف ، وذلك بسبب البطش والجبروت والقلقل التي سبقت حياة ابن رجب ، فالصوفية قد انتشرت بطرقها بل وأصبحت لها مكانة في المجتمع ودليل ذلك اعتبار الخوانق^(١) والربط من دور التعليم ، وكذلك المؤولة قد انتشروا من جهة ومعتزلة وأشاعرة ورافضة وغيرهم من الفرق المخالفة لأهل السنة .

وقد عاش الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى في غمرة هذه الاحداث السياسية والاجتماعية والعلمية ، وكان لكل ذلك أثره المباشر في تكوين شخصيته حيث نجده بعيداً عن التقلبات السياسية الكثيرة مؤثراً الانصراف إلى تلقي العلوم ومجالسة العلماء ومن ثم التدريس والتأليف . وكانت للحياة الثقافية الزاهرة في دمشق مايدعوه إلى الاهتمام بعلوم الشريعة والعناية بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم حيث نشأ وتعلم - كما سيأتي فيما بعد - على شيوخ وعلماء عصره البارزين في علوم الشريعة المختلفة ، فاستطاع أن يأخذ من كل هؤلاء ويبرز علماً من أعلام المسلمين في ذلك العصر في علوم مختلفة رحمه الله تعالى رحمة واسعة .

(١) الخوانق مفرداً خانقاه : وهي كلمة فارسية معناها المعبد أو البيت الذي ينقطع فيه الصوفية للذكر والعبادة وتجري عليهم الأرزاق فيها وهي حدثت في الاسلام حوالي سنة ٤٠٠ هـ .
انظر : الخطط للمقريزي (٣ / ٣٩٩ ، ٤٠٠) والعصر المالكي في مصر والشام (ص ٤١٠) .

الفصل الثاني :

حياة ابن رجب الشخصية

الفصل الثانى حياة ابن رجب الشخصية

ويشتمل على المباحث التالية :

- المبحث الأول : اسمه ونسبه .
- المبحث الثانى : كنيته ولقبه .
- المبحث الثالث : مولده .
- المبحث الرابع : شهرته .
- المبحث الخامس : أسرته .
- المبحث السادس : اخلاقه وصفاته .
- المبحث السابع : وفاته .

المبحث الأول
(*) اسمه ونسبه

هو الامام الحافظ زين الدين عبدالرحمن بن الشيخ الامام المقرئ المحدث

(*) مصادر ومراجع ترجمته :

يمكن تقسيم ما وقفت عليه من المصادر والمراجع التي ترجمت للحافظ ابن رجب الحنبلي إلى قسمين : مطبوعة ، ومخطوطة :

القسم الأول : المصادر والمراجع المطبوعة :

- ١ - الرد الوافر لابن ناصر الدين (ت ٨٤٢هـ) : ١٠٦
- ٢ - انباه الغمر بائنا العمر لابن حجر (ت ٨٥٢هـ) : (١٧٦/٣)
- ٣ - الدرر الكامنة لابن حجر (ت ٨٥٢هـ) : (٤٢٨، ٤٢٧/٢)
- ٤ - لحظ اللاحاظ لابن فهد المكي (ت ٨٧١هـ) : ١٨٠
- ٥ - الدليل الشافي على المنهل الصافي لابن تغري (ت ٨٧٤هـ) : (٣٩٨/١)
- ٦ - الجوهر المنضد لابن عبد الهادي (ت ٩٠٩هـ) : ٤٦
- ٧ - ذيل تذكرة الحفاظ للسيوطي (ت ٩١١هـ) : ٣٦٧
- ٨ - طبقات الحفاظ للسيوطي (ت ٩١١هـ) : ٥٣٦
- ٩ - الدارس في تاريخ المدارس للنعيمي (ت ٩٢٧هـ) : (٧٦/٢)
- ١٠ - الشهادة الزكية لمعنى الكرمي (ت ١٠٣٣هـ) : ٤٩
- ١١ - كشف الظنون لحاجي خليفة (ت ١٠٦٧هـ) : (٧٩، ٥٩/١) (١٤٠٠ ، ١٠٩٧/٢)
- ١٢ - شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ) : (٢٣٧/٦)
- ١٣ - صلة الخلف بموصول السلف للروداني (ت ١٠٩٤هـ) : ٢٧٦

.....

- ==== ١٤ - البدر الطالع للشوكاني (ت ١٢٥٠) : (٣٢٨/١) هـ
- ١٥ - السحب الوايلة على ضرائح الحنابلة لابن حميد (ت ١٢٩٥) هـ
٠ (١٩٧)
- ١٦ - التاج المكلل لصديق حسن خان (ت ١٣٠٧) : ٣٢٥ هـ
- ١٧ - ايضاح المكنون لاسماعيل باشا (ت ١٣٣٩) : (١٢٢/١) : (٣٥٥)
- ١٨ - هدية العارفين لاسماعيل باشا (ت ١٣٣٩) : (٥٢٧/١) هـ
- ١٩ - الرسالة المستطرفة لمحمد بن جعفر الكتاني (ت ١٣٤٥) : هـ
١٤٧
- ٢٠ - مناداة الاطلال لابن بدران (ت ١٣٤٦) : ٢٣٦ هـ
- ٢١ - مختصر طبقات الحنابلة للشطبي (ت ١٣٧٩) : ٧١ ، ٧٢ هـ
- ٢٢ - الاعلام للزركلي (ت ١٣٩٥) : (٦٧/٤) هـ
- ٢٣ - فهرس الفهارس لعبدالحى بن عبدالكبير الكتاني : هـ
٠ (٦٣٦/٢)
- ٢٤ - معجم المؤلفين لعمر كحالة : (١١٨/٥)
- ٢٥ - معجم المؤرخين الدمشقيين لصالح الدين المنجد : ٢١٨
- ٢٦ - المستدرك على معجم المؤلفين لعمر كحالة : ٣٤٥

٢ - القسم الثانى : المصادر والمراجع المخطوطة :

- ١ - التبيان شرح بديعية البيان لابن ناصر الدين (ت ٨٤٢) : ورقة ١٥٩ هـ
- ٢ - تاريخ ابن قاضى شهاب (ت ٨٥١) : (١٤٠/١) هـ
- ٣ - المنهل الصافى لابن تغردى بردى (ت ٨٧٤) : (١٩٧/٢) : (١)
- ٤ - المقصد الأرشد لابن مفلح (ت ٨٨٤) : ورقة ١٦١ هـ
- ٥ - المنهج الأحمد للعلیمی (ت ٩٢٨) : ورقة ٤٧٠ ، ٤٧١ هـ

شهاب الدين أحمد بن الشيخ الامام المحدث أبى أحمد رجب^(١) عبدالرحمن
ابن الحسن^(٢) بن محمد بن أبى البركات مسعود السلامي^(٣) البغدادي
ثم الدمشقي الحنبلي^(٤)

- (١) وهم ابن فهد رحمه الله تعالى فى لحظ الالفاظ (ص ١٨٠) .
حيث جعل الاسم الواحد اسمين فقال : رجب بن عبدالرحمن ،
والصواب أن رجب لقب عبدالرحمن ، وقد تبعه على هذا الوهم
الدكتور امينه الجابر فى رسالتها للدكتوراه " ابن رجب الحنبلي
وآثاره الفقهية " (ص ٣٧) .
- (٢) جميع المصادر تذكر الحسن إلا المقصد الأرشد فى تراجم أصحاب
الامام أحمد لابن مفلح (ص ١٦١) والدارس فى تاريخ المدارس
للعلیمی (٧٦ / ٢) والرسالة المستطرفة للكتانى (ص ١٤٧) .
فإنها تذكر الحسين بدل الحسن .
- (٣) قال السمعاني رحمه الله تعالى : السلامي بفتح السين المهملة
واللام ألف المخففة وفى آخرها الميم . هذه النسبة إلى رجل
وموضع .
أما الرجل فهو منسوب إلى بنى سلامان وهو بطن من قضاة ، وفيهم
كثرة من الصحابة فمن بعدهم . . .
وأما المنسوب إلى موضع فهو مدينة السلام بغداد . . .
الانساب (٢٠٨ / ٧) .
- (٤) الدرر الكامنة (٤٢٨ / ٢) والرد الوافر [ص ١٠٦] والتبيان لشرح
بديعية البيان (ص ١٥٩) ولحظ الالفاظ (ص ١٨٠) وذيل
تذكرة الحفاظ (ص ٣٦٧) والمقصد الأرشد ورقه [١٦١] .
والدارس فى تاريخ المدارس (٧٦ / ٢) والرسالة المستطرفة
(ص ١٤٧) .

المبحث الثاني كنيته ولقبه

كنيته المشهور بها : " أبو الفرج " .
وقد كناه ابن تغرى بردى ^(١) بأبى العباس ^(٢) ولكن المشهور
أن هذه كنية أبيه وليس كنية له .
وأما لقبه المشهور به فهو : " زين الدين " .
ولقبه ابن العماد الحنبلى " زين الدين وجمال الدين " ^(٣) .
ولقبه ابن فهد ^(٤) ^(٥) وابن تغرى بردى ^(٦) بشهاب الدين ، والمشهور
أن هذا لقب أبيه .

-
- (١) جمال الدين أبو المعاسن يوسف بن تغرى بردى الظاهرى
الحنفى ، العلامة المؤرخ ، له عدة مؤلفات منها : النجوم
الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة ، الدليل الشافى على المنهل
الشافى ، توفى سنة ٨٧٤ هـ .
الضوء اللامع (٣٠٥ / ١٠) وشذرات الذهب (٣١٧ / ٧) .
- (٢) المنهل الشافى (١٩٧ / ٢) .
- (٣) شذرات الذهب (٣٣٩ / ٦) .
- (٤) محمد بن محمد بن محمد المكي تقي الدين المعروف بابن فهد
العلامة المحدث ، قال السخاوى : " أكثر من السمع والشمس
وجد فى ذلك " ، توفى سنة ٨٧١ هـ .
- الضوء اللامع (٢٨١ / ٩) والبدر الطالع (٢٥٩ / ٢) .
- (٥) لحظ الألفاظ (ص ١٨٠) .
- (٦) المنهل الشافى (١٩٧ / ٢) .

البحث الثالث

مولده

ولد ابن رجب رحمه الله تعالى في بغداد سنة ٧٣٦ هـ وهذا ما ذكرته أغلب مصادر ترجمته .

وذكر ابن حجر في الدرر الكامنة^(١) انه ولد في سنة ٧٠٦ هـ .
وتبعه على ذلك السيوطي في طبقات الحفاظ^(٢) واسماعيل باشا في هدية العارفين^(٣) .

وقد ذهب الدكتور/ محمد بن محمود الوائلي في رسالته (ابن رجب الحنبلي وأثره في الفقه) إلى أن القول الأول هو القول الصحيح وذلك للأمر التالية :

١ - ما ذكره ابن العماد في شذرات الذهب فيه " قدم من بغداد مع والده الى دمشق وهو صغير سنة ٧٤٤ هـ " .^(٤)

وهذا يكشف لنا تاريخ ولادته وأن سنه حين قدم دمشق ثمانى سنوات ، وهذا يؤيد ما ذكره ابن حجر في أنباء الغمر وهو خلاف ما ذكره في الدرر الكامنة ، ولعل سبب اختلاف التاريخين يعود الى أن ناسخ الدرر أسقط كلمة " الثلاثين " لأنه ليس من المعقول أن يضع ابن حجر لولادة ابن رجب تاريخين متفايرين في كتابه دون أن يذكر سببا لذلك .

(١) الدرر الكامنة (٢/٣٢٩) .

(٢) طبقات الحفاظ (ص ٥٤٠) .

(٣) هدية العارفين (١/٥٢٧) .

(٤) شذرات الذهب (٦/٢٣٩) .

٢ - ما ذكره ابن رجب في كتابه الذيل على طبقات الحنابلة
فقد أزال اللبس وكفانا عناء الحدث من أنه حضر درس الشيخ
شرف الدين أبي محمد فقال : " حضرت درسه وأنا إذ ذاك
صغير لا أحقه جيداً " (١) وكان ذلك سنة ٧٤١ هـ وبذلك
نستطيع القطع بأن مولده كان عام ٧٣٦ هـ . (٢)

أقول : ويضاف الى ما ذكره الدكتور الوائلي للدلالة على صحة
أن ولادة ابن رجب رحمه الله سنة ٧٣٦ هـ الأمور التالية :

١ - أن سنة ٧٠٦ هـ هو تاريخ ولادة والده أحمد كما
جاء ذلك في الرد الوافر (٣) والمنهج الأحمد . (٤)

٢ - أن ما ذكره ابن العماد في الشذرات من أنه قدم مع
والده من بغداد الى دمشق سنة ٧٤٤ هـ وهو صغير ،
قد ذكره قبله ابن مفلح (٥)

(١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢/٤٣٦) .

(٢) ابن رجب الحنبلي وأثره في الفقه رسالة دكتوراه على الآلة
الكتابة (ص ١١٢ ، ١١٣) .

(٣) الرد الوافر (ص ٧٩) .

(٤) المنهج الأحمد ورقه (٤٧١) .

(٥) برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد
ابن مفلح الحنبلي الشيخ الامام الأصولي المؤرخ المعروف بابن
مفلح ، له عدة مصنفات منها : المقصد الأرشد في تراجم
أصحاب الامام أحمد ، الآداب الشرعية ، توفي سنة ٨٨٤ هـ .
الدارس (٥٩/٢) والضوء اللامع (١٥٢/١) .

في المقصد الأرشد^(١) والعلمي^(٢) في المنهج الأحمد^(٣)
والنعمي في الدارس في تاريخ المدارس^(٤) . وهذا يدل على أن
صحة ولادته كانت ٧٣٦ هـ إذ لو كانت ولادته سنة ست
وسبع مائة لكان عمره ثمانيا وثلاثين سنة ٧٤٤ هـ ومن كان هذا
عمره لا يسمى صغيرا .

-
- (١) المقصد الأرشد في تراجم أصحاب الامام أحمد ورقه (١٦١) .
- (٢) عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن العلمي الحنبلي العلامة
القاضي المؤرخ . له عدة مصنفات منها : المنهج الأحمد
في تراجم اصحاب الامام أحمد . الانس والجيل بتاريخ القدس
والخليل ، توفي سنة ٩٢٨ هـ .
- السحب الوايلة (ص ٢١٢) ومختصر طبقات الحنابلة للشطبي
(ص ٨١) .
- (٣) المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الامام أحمد
(٤٧١) .
- (٤) الدارس في تاريخ المدارس (٢ / ٧٦) .

٣ - أن ابن حجر رحمه الله تعالى ذكر في أنباء الغمر تاريخ ولادته بالحروف وفي الدرر الكامنه بالأرقام ، وما كتب بالأرقام عرضة للسقط والسهو من النساخ وغيرهم بخلاف الكتابة بالحروف فالخطأ فيها بعيد مما يدل على صحة ما في أنباء الغمر .

وهذه الأمور كلها تقطع لنا بأن ولادة ابن رجب ^{كانت} سنة ٧٣٦ هـ ، وفيها رد على من توقف في تعيين تاريخ ولادة ابن رجب رحمه الله تعالى أو جعل تعيين تاريخ معين لولادته من الأمور العسيرة .

ومنهم الدكتور أمينه محمد الجابر حيث قالت في مقدمة رسالتها " ابن رجب الحنبلي وآثاره الفقهية " فإن بحثى العلمى المتواضع يثبت عدم القطع بتاريخ مولد ابن رجب لعدم وجود مصدر أو قرينة ترجح أى التاريخين أنسب لذكر مولد ابن رجب ، وعلى هذا فمن قطع وجزم بتاريخ المولد فهى شبهة علمية ليس عليها دليل . (١)

بل الاعجب من ذلك أنها وهمت الدكتور الواصل فى قطعه بصحة مولد ابن رجب وجعلت ذلك من الأمور العسيرة حيث قالت : " وعلى هذا فمن العسير عقليا أمام هذا التعكير القطع بتاريخ مولد ابن رجب وهو الوهن الذى وقع فيه الدكتور الواصل حيث أنه جعل من رواية ابن رجب " وأنا اذ ذاك صغير لا أحقه جيدا " دليلا على ترجيح أنه ولد سنة ٧٣٦ هـ ، ولو قارنها بمقالة ابن رجب عن شيخه صفى الدين أنه اجازه غير مرة لأدرك أن القطع هنا قطع وهمى لا يسعفه علم ولا يسانده مصدر . (٢)

(١) ابن رجب الحنبلي وآثاره الفقهية . (ص ٩) .

(٢) المصدر السابق (ص ٤٠) .

وهذا الكلام فى الحقيقة من قلب الحقائق والنظر الى الأمور بخلاف ما هى عليه ، لأن ما قاله الدكتور الوائلى هو الحق والصواب الذى يتعين الأخذ به وعدم الالتفات الى غيره فى تاريخ ولادة ابن رجب لوجود القرائن والدلائل التى سبق ذكرها والتى من خلالها نقطع ونجزم بصحة تاريخ ولادة ابن رجب وأنه سنة ٧٣٦ هـ .

والأولى بمن عجز عن أمر من الأمور أن يبين عجزه — وعدم قدرته عليه ، وأنه لا يبرر عجزه بتخطئة الآخرين وتوهينهم وهو ما فعلته الدكتور المذكورة فى رسالتها.

المبحث الرابع

شهر رجب

أشتهر زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد (ابن رجب الحنبلي) . ورجب هو اسم جده عبد الرحمن . وقيل له رجب لأنه ولد في شهر رجب ونسب إليه الحنفية رحمه الله .

وقد كان هناك من يسمى بابن رجب غيره ومنهم :

١ - والده شهاب الدين أحمد بن رجب ويقال له ابن رجب المقرئ .
وستأتى ترجمته (١) .

٢ - أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن رجب الطوخى الشافعى
يعرف بابن رجب ولد سنة ٨٤٧ هـ وتوفى سنة ٨٩٣ هـ . (٢)

ولكن غلبت هذه الشهرة عليه رحمه الله تعالى فإذا قيل ابن رجب أو ابن رجب الحنبلي يتبادر إلى الذهن عند العلماء وطلاب العلم أن المراد ابن رجب الحنبلي زين الدين مالم يكن دليل أو قرينة تدل على أن المراد غيره وهذا يدل على فضله وسمو مكانته التي جعلته يشتهر على من سواه .

(١) ترجمته فى (ص ٥٢) .

(٢) الضوء اللامع (٢ / ١٢١) .

المبحث الخامس

أسرته

نشأ ابن رجب رحمه الله تعالى في أسرة علمية عريقة كان لها أثر واضح في تنمية مواهبه ، ومن ثم أصبح عالماً عمت شهرته الآفاق ، وتجمع المصادر على أن أسرة ابن رجب بغدادية وأنها أسرة علم وطهر وفضل وسلاح ، بل عريقة في الإمامة العلمية ومنهم :

أولاً : جده أبو أحمد رجب بن الحسن بن محمد بن أبي البركات مسعود البغدادي ، وأسمه عبدالرحمن ورجب لقبه ، وقيل له رجب لأنه ولد في رجب ، كان فقيهاً عالماً له حائقة علمية في بغداد يفد إليها طلاب العلم من كل مكان ، وقد ولد سنة ٦٧٧ هـ وسمع ثلاثيات البخاري وحدث بها وسمع من المعيد ابن المجلح وابن غزال وغيرهما . (١)

وراه ابن العماد بقوله : " الشيخ الإمام المحدث " (٢)

وقد أدرك ابن رجب رحمه الله تعالى جده وحضر مجلسه وهو يقرأ عليه قال في الذيل على الطبقات : قرأ على جدي أبي أحمد رجب بن الحسن غير مرة ببغداد وأنا حاضر في الثالثة والرابعة والخامسة : أخبركم أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن إبراهيم البراز سنة ست وثمانين وستمائة أخبرنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن عمر القليعي أخبرنا أبو الوقت عبد الأول ابن عيسى أخبرنا أبو الحسن الداودي أخبرنا أبو محمد السرخسي أخبرنا أبو عبد الله الفيرزي حدثنا البخاري حدثنا المكي بن إبراهيم حدثنا

(١) انظر : الدرر الكامنة (١٩٩ / ٢) .

(٢) شذرات الذهب (٣٣٩ / ٦) .

يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " من يقل على مالم أقل فليتبوأ مقعده من النار " (١) (٢)

وهذا يدل على أن جده أبي أحمد كان عالماً ويقراً الناس عليه وقد توفي في صفر سنة ٧٤٢ هـ . (٣)

ثانياً : أبوه أحمد بن رجب بن الحسن بن محمد بن أبي البركات السلامي البغدادي الحنبلي ، نزيل دمشق ، ولد في بغداد صبيحة يوم السبت الخامس عشر ربيع الأول سنة ٧٠٦ هـ (٤) ونشأ بها ، وقرأ بالروايات وسمع من مشايخها ، وطلب الحديث ، وخرج لنفسه معجماً مفيداً .

قال ابن ناصر الدين (٥) في وصفه : " الامام العالم

(١) أخباره البخاري : كتابه العالم - باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم (٣٥/١)

(٢) الذيل على الطبقات (٢/٢١٣) .

(٣) الدرر الكامنة (٢/١٩٩) .

(٤) الضجج الأحمد ورقه (٤٧١) والرد الوافر (ص ٧٩) .

(٥) شمس الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن أحمد

الدمشقي الشهير بابن ناصر الدين ، الحافظ المحمـد

كان عارفاً بالنسب والرجال ، له مؤلفات كثيرة منها :

الرد الوافر ، وبديعة البيان وشرحها ، توفي سنة ٨٤٢ هـ .

الضوء اللامع (٨/١٠٣) وشذرات الذهب (٧/٢٤٣) .

الصالح المقرئ المجود المحدث المفيد ... قرأ القرآن بالروايات
وأخذ عن جماعة من الشيخ كثيرا من المرويات وخرج لنفسه مشيخة
مفيدة بتراجم ملخصة فريدة . وذكر ابن تيمية بشيخ الاسلام ، وأثنى
عليه وكان يحبه ويميل بالعودة إليه . (١)

وقال ابن حجر : " ولد في بغداد ونشأ بها ، وقرأ بالروايات
وسمع من مشايخها ، ورحل الى دمشق بأولاده فأسمعهم بهـ
وبالقدس وجلس للقرآن بدمشق ، وكان ذا خير ودين
وعفاف ... " (٢)

وقال العليمي: "العالم الصالح المقرئ المحدث شهاب الدين...".

- (١) الرد الوافر (ص ٧٩) .
- (٢) انباء الغمر (١/٤٢) .
- (٣) المنهج الأحمد (٤٧١) .

مات سنة ٧٧٤ هـ رحمه الله . (١)

وقد أقبل ابن رجب يتلمذ على أبيه . وينتفع منه . وينهل من معينه وكان أبوه حريصاً على تزويده من مناهل العلوم والمعارف المختلفة فكان يصطحبه معه في السماع على الشيوخ وذكر العليمي أنه قدم مع والده من بغداد إلى دمشق وهو صغير سنة ٧٤٤ هـ فاشتغل بسماع الحديث باعتناء والده (٢) فلا ريب أن ابن رجب استفاد من جده المحدث (رجب) ثم من والده الامام المقرئ لأنه ما دامت أن هذه هي أسرته التي عاش فيها وتلك مكانتها العلمية فلا عجب حين نرى ابن رجب ينشأ وهو محاط بجو علمي هينى تعبدى .

ولا شك أن نشأة ابن رجب في مثل هذه الأسرة قد هيأ له مناخاً مناسباً لطلب العلم والجهد في تحصيله .
تلك هي أسرة ابن رجب رحمه الله تعالى أسره علم وتقى وطهارة نالت من العلم حظاً وافراً .

(١) شذرات الذهب (٦ / ٢٣٠) .

(٢) انظر : المنهج الأحمد ورقه (٤٧٠) .

المبحث السادس أخلاقه وصفاته

ان علماء السلف كانوا أحرص الناس على التحلى بالأخلاق الفاضلة
والابتعاد عن الاخلاق السيئة .

ولقد كان الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى من أحرص الناس على
التحلى بالأخلاق الفاضلة والابتعاد عن الاخلاق الرذيلة من الحسد
والأذى والحقد وغير ذلك .

وكان رحمه الله تعالى زاهدا ورعا تقيا ، متعففا ، تعرضت له الدنيا
بمفاتها مرات عديدة فرفضها ولم يقبلها ، واكتفى منها بما يصلح حاله ويسد
رمقه ، فلم يقبل من حاكم صلة أو عطية ، وكان ينهى دائما عن مخالطة أبناء
الدنيا والنظر اليهم والاجتماع بهم ، وبأمر بمخالطة الصالحين والاشتغال
بالعلم . وكان له رحمه الله تعالى من الصفات والسلوك ما كان له أثر كبير
فى ظفريه بلقب الامام والحافظ وزين الدين وغير ذلك من النعوت التى وصفه
بها كل من ترجم له ، فهو حافظ لكتاب الله ، وعالم بما أثار عن الرسول
صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين ، وذو بصيرة بمذهب الامام
أحمد رحمه الله ، وهو من ائمة الحديث وحفاظه ، واسع المعرفة بمتونه ،
واسانيده وأحوال رجاله ، وهو ذو أفق واسع ، لا يتعصب لمذهب ، ولا يندد
بغيره ، وهو حريص على معرفة الكتاب والسنة والرجوع الى الطريقة التى جرى
عليها الصحابة والتابعون ومن جاؤوا بعدهم من الأئمة الأربعة وغيرهم من
السلف الصالح لا يشغله عن العبادة وطلب العلم شىء من مطالب الدنيا
وهو رضى الخلق ، عذب الشماثل ، حسن النية ، وقد ظهر آثار ذلك كله
فيما خلفه من تأليف متنوعة أثنى عليها العلماء ، وتلقوها بالقبول .

وكان رحمه الله تعالى صاحب عبادة وتأله وتهجد وطول صلاة .

قال ابن ناصر الدين عنه : " أحد الأئمة الزهاد ، والعلماء العباد " . (١)

وقال ابن فهد : " كان رحمه الله اماما وها زاهدا ، مالت القلوب بالمحبة اليه ، وأجمعت الفرق عليه " . (٢)

وقال الحافظ ابن حجر : " وكان صاحب عبادة وتهجد " . (٣)

وكان مائلا الى اعتزال الناس والابتعاد عن مخالطتهم لاسيما في أواخر أيام حياته قال ابن حجي : " كان لا يخالط أحدا ولا يتردد الى أحد " . (٤)

وقال ابن قاضي شعبة : (٥) " وكان منجما عن الناس

(١) الرد الوافر (ص ١٠٦) .

(٢) لحظ اللاحاظ (ص ١٨١) .

(٣) انباء الفخر (٣ / ١٧٦) .

(٤) انباء الفخر (٣ / ١٧٦) .

(٥) أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر الأسدي الدمشقي الشافعي

الشهير بابن قاضي شعبة ، الفقيه ، العالم المـُؤرخ ،

سمع من أكابر عصره ودرس وجمع وصنف مصنقات كثيرة منها :

لا يخالطهم ولا يتردد الى أحد من ذوى الولايات . ويسكن بالمدرسة العسكرية بالقصعين . وكان لا يعرف شيئا من أمور الدنيا فارغا عن الرياسة وأسبابها . ليس له شغل الا اشتغال بالعلم وكان فقيرا متعففا غنى النفس ، وبالجملعة لم يخلف بعده مثله " . (١)

وكانت مجالس تذكيره ووعظه الناس للقلوب صادعة ، وللناس عامة مباركة ونافعة . قال ابن العماد : " وكانت مجالس تذكيره للقلوب صادعة ، وللناس عامة ومباركة نافعة " . (٢)

تلك الصفات التى وصف بها تدل على ما وصل اليه

== ذيل على تاريخ الاسلام للذهبي واسمه : " تاريخ ابن قاضي شعبة " شرح منهاج الطالبين للنووي ، توفي سنة ٨٥١ هـ . الضوء اللامع (٢١ / ١١) وشذرات الذهب (٢٦٩ / ٧) ، والبدر الطالع (١٦٤ / ١) .

(١) تاريخ ابن قاضي شعبة ورقة (١٤٠ / أ) .

(٢) شذرات الذهب (٣٤٠ / ٦) .

ابن رجب رحمه الله تعالى من مكانة عالية خلقا وزهدا وورعا وعلميا ،
فهو المحدث الذى أتقن فنون الحديث وطرقه ، وصار قدوة وعلميا
تخرج على يديه كثير من أهل العلم فى زمانه ، وبخاصة الحنابلة ،
وهو المصنف الذى ترك لنا آثارا منوعة فى العقيدة والفقه والحديث
والتاريخ تدل على غزارة علمه وحضور حافظته واجتماع النصوص بين يديه
ويجعلها أداة طبيعة فيما يريد من شرح وتبسيط للأفكار ، بحيث يقترب
من العامة ، ولا يبعد عن الخاصة من أهل العلم . وهو الواعظ المحبب
الى القلوب تجد الاخلاص والصدق فى حديثه وعظه . وهو الزاهد
فيما به الناس مشغولون ، المنقطع للعبادة والتصنيف .

المبحث السابع ابن رجب والتصوف

إن المطالع على كتب ابن رجب رحمه الله تعالى وكثرة نقوله عن السابقين وخصوصا من اشتهر بالتصوف يظن أن ابن رجب رحمه الله تعالى علم من أعلام المتصوفة البارزين الذين يشار إليهم بالبنان . وهذا يدل على عدم معرفة هذا الإمام ، بل الحقيقة أن ابن رجب رحمه الله تعالى ليس كما ظن هؤلاء ، وإن نقل بعض أقوال المتصوفة وحكاياتهم لأنه رحمه الله تعالى عنده من العقيدة السليمة الصافية عقيدة أهل السنة والجماعة المستمدة من كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مع السلوك الحسن ما عصمه من الوقوع فيها وقع فيه أولئك القوم من زلات فضلا عن الأمور التي وصلوا فيها إلى حد الشرك والحلوله وغيرها من الأمور البعيدة عن دين الله عز وجل التي سببها الجهل بالكتاب والسنة وكيفية فخرا في ذلك أنه تلميذ من تلاميذ العلامة ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى أبرز تلاميذ شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى .

إضافة إلى ذلك أنه انتقد القوم ورد عليهم في عدة مسائل بل ذكر بعض بدعهم وبين أن ما هم عليه في هذه المسائل بعيد كل البعد عن دين الله سبحانه وتعالى .

ولا يعني هذا أني أقول بعصمة ابن رجب رحمه الله تعالى من الأخطاء والزلات ، حاشا وكلا إنما هو بشر يصيب ويخطئ .

ولا أريد بهذا طرح جميع ما عند القوم بل لا بأس بالاستشهاد ببعض أقوالهم ما دامت موافقة لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وكما من الكتب التي ألفها علماء بارزون من أهل السنة والجماعة فيها شيء من أقوال

بعض الصوفية ، وأقرب مثال على ذلك شيخه العلامة ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى . وهذا منهج سليم وصحيح لأن المسلم الحق الذى يسير على نهج الكتاب والسنة يجب عليه أن يقبل الحق لأنه هو بغيته ومراده بغض النظر عن قال به . روى البيهقى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : خذ الحكمة ممن سمعت ، فإن الرجل يتكلم بالحكمة ، وليس بحكيم فتكون كالرمية خرجت من غير رام . (١)

إلا أن الانسان المؤمن الحق يجد فى أقوال أهل السنة والجماعة ما يغنى عن أقوال غيرهم من الذين يوهم النقل عنهم الرضا بسيرتهم وما هم عليه .

فابن رجب رحمه الله تعالى يعد من علماء السلف الذين كان لهم فضل فى بيان عقيدة أهل السنة والجماعة ، والذين جعلوا ابن رجب رحمه الله تعالى من الصوفية إنما هو بسبب خلطهم بين الزهد والتصوف ، فالصوفية ومن سار على نهجهم حتى يكثر سوادهم ويدلوا على صحة منهجهم ضموا إليهم كل من كان من العلماء زاهدا متعففا ومنقطعا للعبادة وسموه صوفيا .

والحقيقة أن هذا من قلب الموازين والمفاهيم السليمة لأن قلة الرغبة فى الدنيا مع العبادة فى ديننا دين الاسلام زهد وورع وتقوى ، أما تسميته بذلك صوفيا فهذا غلط لأن لفظة صوفى لفظة محدثة كما بين ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى وذكر أنها نسبة إلى الصوف ولبسه . (٢)

(١) المدخل الى السنن الكبرى للبيهقى [ص ٤٤٢] .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية (٦ / ١١) .

والحقيقة أن ابن رجب رحمه الله تعالى يرى من المتصوفة ومن

مناهجهم التي خالفوا فيها كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

ومع ذلك فهو ليس بمعصوم فقد يوجد في بعض كلامه أو بعض ما ينقله ما لا

يسلم من الهفوات والاختفاء التي وقع فيها أولئك القوم ، وهذا لا يقدر في

علمه وفضله لأنه كما يقال : " لكل جواد كبوة " .

والإنسان مهما تعلم وقرأ لا يسلم من الخطأ ، والاختفاء منها ما هو

فاحش لا يمكن السكوت عنه ، ومنها ما هو خطأ غير فاحش لا يلام صاحبه .

وقد تتبعنا كتب ابن رجب رحمه الله تعالى التي بين يدي صغيرها

وكبيرها فلم نجد لله الحمد كلمة أو مقالة فيها رد لما ورد في كتاب الله

سبحانه وتعالى أو سنة رسوله صلى الله عليه وسلم أو مخالفة لما كان عليه

سلف هذه الأمة من أهل السنة والجماعة سوى ما ذكرت من كثرت نقوله

من أقوال الصوفية خصوصا في أنواع العبادة كالمحبة والتوكل .

والخلاصة في هذا أن الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى من علماء

السلف الأفاضل المشهود لهم بالخير والصلاح وسلامة المعتقد كما سيتضح ذلك

فيما أنقله من ثنايا العلماء عليه وشهادتهم له بالامانة والفضل ان شاء الله

تعالى .

وما أحسن مقولة للحافظ الذهبي قال فيها : " إن الكبير من أئمة

العلم إذا كثروا ، وهم تحريره للحق ، واتسع علمه وظهر ذكاؤه ، وعرف

صلاحه وورعه واتباعه يغفر له زلله ، ولا نضلله ونطرحه ، وننسى محاسنه ،

نعم لا نقتدي به في بدعته وخطئه ، ونرجو له التوبة من ذلك . (١)

(١) انظر سير أعلام النبلاء (٢٧١ / ٥) ترجمة قتادة بن دعامة السدوسي -

المبحث الثامن

وفاته

ظل ابن رجب رحمه الله تعالى يعمل ويجد في ورع وزهد
ويدعو الى الله سبحانه وتعالى بصدق وإخلاص حتى أدركته المنية
بعد هذه الحياة الجهادية سنة خمس وتسعين وسبعماية للهجرة ،
وهذا التاريخ قد اتفقت عليه جميع المصادر التي ترجمت لابن رجب ،
وشذ عن هذا الاتفاق ابن تغردى بردى في المنهل الصافي اذ قيد
وفاته سنة خمس وسبعين وسبعماية^(١) وهو غلط وتصحيف ظاهر .

وقد اختلفت المصادر في تحديد الشهر الذي توفي فيه
رحمه الله تعالى .

فذكر ابن حجي^(٢) وابن مفلح^(٣) والنعمي في المدارس^(٤)
^(٥)

(١) المنهل الصافي لابن تغردى (٢ / ١٩٧ ب) .

(٢) أحمد بن حجي بن موسى الدمشقي الشافعي شهاب الدين

الشهير بابن حجي ، كان فقيها ومؤرخا له عدة مصنفات منها :

شرح المحرر لابن عبد الهادي ، توفي سنة ٨١٦ هـ .

الضوء اللامع (١ / ٢٦٩) وشذرات الذهب (٧ / ١١٦) ،

(٣) ذكر قوله ابن حجر في انباء الفخر (٢ / ١٧٦) .

(٤) المقصد الأرشد (ص ١٦١) .

(٥) المدارس في تاريخ المدارس (٢ / ٧٧) .

وابن قاضى شهبه^(١) والعلمى^(٢) وابن العماد^(٣) أن وفاته ليلة
الأثنين رابع رمضان .

وذهب ابن حجر فى الدرر الكامنة^(٤) وابن ناصر الدين^(٥)
والسيوطى^(٦) والشوكانى^(٧) الى أنه توفى فى شهر رجب .

(١) تاريخ ابن قاضى شهبه ورقة (١٤٠ / أ) .

(٢) الفهج الأحمد ورقة (٤٧١) .

(٣) شذرات الذهب (٦ / ٣٤٠) .

(٤) الدرر الكامنة (٢ / ٤٢٨) .

(٥) الرد الوافر (ص ١٠٧) .

(٦) ذيل تذكرة الحفاظ (ص ٣٦٨) .

(٧) البدر الطالع (١ / ٣٢٨) .

ويبدو لي أن القول الأول أرجح لأن القائلين به أكثر ولزيادة الوصف فيما ذكروا حيث حددوا تاريخ يوم وفاته ، ولأن القائلين به أكثرهم — من الجنبلة وهم أعرف وأعلم بشيوخ وعلماء مذهبهم من غيرهم ، علماً أن الاختلاف في تحديد الشهر ليس ^{فائدة} كبيراً ماداموا يتفقون على تحديد السنة ، وقد توفى رحمه الله بأرض الحميرية ببستان كان استأجره وصلى عليه من الغد ، ودفن بمقبرة الباب الصغير بجوار قبر الشيخ أبي الفقيه الزاهد أبي الفرج عبد الواحد ابن محمد الشيرازي ثم المقدسي الدمشقي المتوفى سنة ست وثمانين وأربعمائة والذي يرجع الفضل إليه في نشر مذهب الإمام أحمد بن حنبل بالقدس ودمشق رحمه الله تعالى .

وفي قصة وفاته ودفنه ما يشير إلى زهده وانتظاره للموت ، قال ابن ناصر الدين : ولقد حدثني من حضر لحد ابن رجب أن الشيخ زين الدين ابن رجب جاءه قبل أن يموت بأيام فقال له : احفر لي هاهنا لحداً ، وأشار إلى البقعة التي دفن فيها ، قال : فحضرت له ، فلما فرغ نزل في القبر ، واضطجع فيه فأعجبه ، وقال : هذا جيد ثم خرج . قال : فوالله ما شعرت بعد أيام إلا وقد أتني به ميتاً محمولاً في نعشه ، فوضعت في ذلك اللحد ، وواريته فيه — رحمه الله تعالى " . (١)

رحم الله ابن رجب ورضى عنه ونفعنا والمسلمين بعلمه وهديه آمين .

الفصل الثالث:

حياته العلمية

الفصل الثالث

حياته العلمية

المباحث التي يشتمل عليها هذا الفصل :

المبحث الأول : طلبه للعلم .

المبحث الثاني : رحلاته في طلب العلم .

المبحث الثالث : شيوخه .

المبحث الرابع : تدريسه .

المبحث الخامس : تلاميذه .

المبحث السادس : ثقافته ومؤلفاته .

المبحث السابع : عقيدته ومذهبه .

المبحث الثامن : مكانته العلمية وثناء العلماء عليه .

المبحث الأول طلبه العلم

تعلم مبادئ القراءة في الكتاتيب كغيره من أبناء عصره ، ثم عكف على طلب العلم فقرأ القرآن العظيم على أبيه وعلى جماعة من شيوخ عصره . ثم أقبل على العلم وأجهد نفسه في تحصيله ورحل اليه مرارا وقرأ الفقه والحديث وغيرهما فحفظ أصولها وقراها على مشاهير علماء عصره . وقد قرأ على كثير من العلماء حتى برز في كثير من العلوم كال تفسير والحديث وأصول الدين وعلم السلوك والفقه وغير ذلك .

وقد قينى الله لابن رجب عوامل كثيرة أسهمت في تكوين شخصيته العلمية الفذة منها : أسرته الكريمة التي توارثت العلم أبا عن جد ، ومنها أن مدينة بغداد التي ولد فيها ^{كانت} عاصمة الخلافة الإسلامية كانت مركز العلم والثقافة آنذاك ، وكان أهلها يتمتعون بفوائد الرحلة وهم في بلدتهم لكثرة علمائهم في مختلف العلوم والفنون ، ولترداد أهل العلم وطلبته من كل حذب وصوب إلى بغداد ، شأن كل مركز حيوى للعلم والثقافة في كل زمان ومكان .

ومنها عصره المزدهم بالثقافة الموسوعية والمعرفة المتنوعة ونوابغ العلماء في كل مضمار .

هذه العوامل وجهت ابن رجب في مرحلة مبكرة نحو طلب العلم وقبل سن التمييز . فاحضر مجالس العلم والعلماء ، ولقد أشار هو رحمه الله تعالى الى هذا فقال في اثنائه ترجمة شيخه عبد الرحيم بن عبد الله الزيررائي : درس بالمجاهدية ببغداد ، وحضرت درسه ، وأنا اذ ذاك صغير لا أحقه جيداً ^(١) ويبدو أن هذا كان قبل الثالثة من عمره لأنه يصرح بالتمييز

(١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢/ ٤٣٦) .

فى الثالثة وما بعدها فىقول : قرى على جدى أبى أحمد وأنا حاضر فى
الثالثة ، وفى الرابعة ، وفى الخامسة (١) .

وقد حصل له فى الخامسة سماعات كثيرة ذكرها بكل دقة وسمى فنجده
يقول : أخبرنا أبو الربيع على بن عبد الصمد بن أحمد البغدادى قراءة عليه
وأنا فى الخامسة (٢) .

بل أحيانا يحدد السنة التى سمع فيها فىقول : قرى على أبى
الربيع على بن عبد الصمد وأنا أسمع سنة ٧٤١ هـ ببغداد (٣) .

وهذه السماعات فى هذا السن المبكر تدل على مكانة أسرته العلمية .
هذه بدايات الطلب للحافظ ابن رجب كما ذكرها المترجمون له وكما
ذكرها هو فى كتابه الذيل على طبقات الحنابلة ، وسيكون الكلام فى البحث
التادم ان شاء الله تعالى عن رحلاته العلمية التى رحلها فى كثير من البلاد .

(١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢/٢١٣) .

(٢) المصدر السابق (١/٦٢) .

(٣) المصدر السابق (٢/١٧٦) .

المبحث الثاني رحلاته في طلب العلم

كان الصحابة رضى الله عنهم حريصين على عدم مغادرة المدينة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، لأن حبهم العظيم له جعلهم لا يقوون على الابتعاد عنه لذلك نجد الكثيرين من رواية الحديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يخرجوا منها حتى توفي عليه الصلاة والسلام .

ولما بدأ عهد الفتوحات الإسلامية في زمن الخلفاء الراشدين ومن بعدهم بدأت رحلاتهم وخروجهم من المدينة ، فانتشروا في الأصـار يحملون معهم حديث نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كل بحسبه فمنهم الكثير ومنهم القليل وقد يسمع أحدهم ما لم يسمعه الآخر ، ويحفظ ما نسيه غيره .

ولذلك كانوا رضى الله عنهم هم أنفسهم يرحلون الى بعضهم لسماع حديث من أحاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم اختص بسماعه واحد منهم دون سواء فهذا الصحابي الجليل جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يقول : بلغني حديث عن رجل سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتريته بعيرا ثم شددت عليه رحلي ، فسرت اليه شهرا ، حتى قدمت عليه بالشام ، فاذا عبد الله بن أنيس ، فقلت للبواب : قل له جابر على الباب ، فقال : ابن عبد الله ، فقلت : نعم ، فخرج يظاً ثوبه ، فاعتنقني واعتنقته ، فقلت حديث بلغني أنك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في القصاص ، فخشيت أن تموت ، أو أموت قبل أن أسمعه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " يحشر الناس يوم القيامة - أو قال العباد - عراة غرلا بهما قال : قلنا وما بهما ؟ قال : ليس معه شيء " ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك أنا الديان ،

لا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أقضه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولأحد من أهل النار عنده حق حتى أقضه منه ، حتى اللطمة ، قال : قلنا : كيف وأنا انما نأتى الله عز وجل مرة غرلا بهما ؟ قال : الحسنات والسيئات ^(١) .

فالرحلة في طلب الحديث سنة متبعة منذ ذلك العهد لأن الرحلات

العلمية لها فوائد جمة في كسب العلم .

وقد كانت الرحلة لتقلل العلم ورواية الأحاديث من محدثيها في عهد التابعين أوسع منها في عهد الصحابة حتى أصبحت سمة بارزة لكثير من العلماء النابغين حيث هاجروا طلبا في اللقاء بالمشاهير والاستفادة منهم . والحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى عالم شهد له أهل زمانه بالنبوغ في أنواع عديدة من المعرفة لم يقتصر في طلب العلم على مدينة بغداد ولكنه رحل إلى مدن أخرى .

فقد كان والده يصطحبه معه في رحلات علمية يسمع ويستمع من أفاضل العلماء في عصره قال ابن عبد الهادي : ^(٢) واشتغل بسماع الحديث ورحل فيه ^(٣) .

فقد رحل مع والده من بلدة بغداد إلى دمشق وسمع مع أبيه عن جماعة من أكابر العلماء فيها قال ابن عبد الهادي : " قدم مع والده من بغداد

-
- (١) أخرجه أحمد (٤٩٥ / ٣) والحاكم (٤٣٧ / ٢) وصححه ووافقه الذهبي وأخرجه أيضا البخاري في الأدب المفرد (٣٢٦) وذكره معلقا في الصحيح (٢٧ / ١) وحسن إسناده الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١٧٤ / ١) وقال المنذرى في الترغيب والترهيب (١٠٠ / ١) رواه أحمد بإسناد حسن .
- (٢) يوسف بن الحسن بن عبد الهادي الدمشقي الصالح المعروف بابن المبرد الشيخ العالم المصنف المحدث ، مؤلفات كثيرة منها : الجوهر المنضد في طبقات متأخري أصحاب أحمد ، توفي سنة ٩٠٩ هـ .
- الضوء اللامع [٣٠٨ / ١٠] وشذرات الذهب (٤٣ / ٨) .
- (٣) الجوهر المنضد (٤٨) .

إلى دمشق وهو صغير سنة أربع وأربعين وسبعمائة وفيها ابن النقيب قال لى :
قد أجزتك وولدك عبد الرحمن " . (١)

وقال ابن حجر : قدم دمشق مع والده فسمع معه من محمد بن
اسماعيل بن ابراهيم الخياز ، و ابراهيم بن داود العطار وغيرهما (٢)

وقد صرح ابن رجب رحمه الله تعالى بسماعه من بعض العلماء فى
دمشق فقال : وقرأت سنن ابن ماجه بدمشق على الشيخ جمال الدين يوسف
ابن عبد الله بن محمد النابلسى . (٣)

ثم رحل مع والده الى مصر وسمع فيها على أكابر علمائها .

قال الحافظ ابن حجر : وسمع بمصر من الميدومى وبالقاهرة من ابن
الملوك " . (٤)

وقال ابن العماد : وسمع بمصر من صدر الدين أبى الفتح الميدومى
ومن جماعة من أصحاب ابن البخارى ومن خلق من رواة الآثار . (٥)

ورحل الى نابلس وسمع بها من جماعة الحافظ عبد الحافظ بن بدران
حيث قال فى ترجمته : حدثنا عنه جماعة من أصحابه بدمشق ونابلس . (٦)
(٧)

ورحل الى القدس وسمع بها من أبى سعيد العلائى وقد أشار الى

-
- (١) الجوهر المنضد (ص ٤٨) .
(٢) الدرر الكامنة (٢ / ٤٢٩) .
(٣) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٣٤١) .
(٤) الدرر الكامنة (٢ / ٤٢٩) .
(٥) شذرات الذهب (٦ / ٣٣٩) .
(٦) هو أبو محمد العماد عبد الحافظ بن بدران بن شبل المقدسى النابلسى امام
فقيه عابد ، وكان مواظبا على التلاوة ، من تلاميذه الحافظ الذهبى . توفى
سنة ٦٩٨ هـ .
المعين فى طبقات المحدثين للذهبي (٢٢٣) والعبر للذهبي (٣ / ٣٩٢)
وذيل طبقات الحنابلة (٢ / ٣٤١) وشذرات الذهب (٥ / ٤٤٢) .
(٧) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٣٤١) .

رحلته هذه بقوله : وسمعت شيخنا الحافظ أبى سعيد العللى ببيت المقدس (١)

ثم عاد بعد ذلك مع والده الى بغداد سقط رأسه وذلك سنة ٤٤٨ هـ
وقد أشار الى عودته الى بغداد فى ترجمة سليمان بن عبد الرحمن النهروانى
حيث قال : وتوفى فى جمادى الآخرة سنة ثمان وأربعين وسبعمائة . وصلى
عليه بجامع قصر الخلافة ، وحضرت الصلاة عليه . ودفن بمقبرة الامام أحمد
بباب حرب . (٢)

وفى بغداد قرأ على الشيخ أبى المعالى محمد بن عبد الرزاق الشيبانى
وفى ذلك يقول : أخبرنا أبو المعالى محمد بن عبد الرزاق الشيبانى الزاهد
بقراءة عليه ببغداد سنة تسع وأربعين وسبعمائة (٣) .

ثم رافق والده الى مكة للحج سنة تسع وأربعين وسبعمائة وسمع فيها
ثلاثيات البخارى من الشيخ أبى حفص عمر بن على بن الخليل البغدادى .
وقد ذكر هذا اثناء ترجمته له فقال : وقدم فى آخر عمره الى بغداد ، فأقام
بها يسيرا ثم توجه الى الحج سنة تسع وأربعين وحججت أنا تلك السنة أيضا
مع والدى ، فقرأت على شيخنا أبى حفص عمر ثلاثيات البخارى بالحلقة
اليزيدية . (٤)

وسمع كذلك بمكة من الفخر عثمان بن يوسف وغيره قال النعيمى : وسمع
بنفسه بمكة المشرفة على الفخر عثمان بن يوسف ، واشتغل بسماع الحديث
باعتناء والده . (٥)

(١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٣٦٥) .

(٢) المصدر السابق (٢ / ٤٤١) .

(٣) المصدر السابق (١ / ٢٨٩) .

(٤) المصدر السابق (٢ / ٤٤٤) .

(٥) الدارس فى تاريخ المدارس (٢ / ٧٦) .

ثم عاد بعد ذلك الى دمشق ولازم شيخه ابن القيم رحمه الله تعالى ملازمة أفادته كثيرا حتى مات سنة ٧٥١ هـ، وفي ذلك يقول : ولا زمت مجالسه قبل موته أزيد من سنة . وسمعت عليه قصيدته النونية الطويلة في السنة وأشياء من تصانيفه وغيرها . (١)

وفي سنة ٧٦٣ هـ سافر للحج مرة أخرى والتقى بالمشاهير من العلماء هناك وقد أشار الى رحلته هذه أثناء ترجمته للشيخ محمد بن أحمد السقا حيث قال : وقد جمعت بينه وبين قاضي قضاة مصر العوفق وابن جماعة بمنى عام ثلاث وستين وسبع مائة . (٢)

ثم عاد الى دمشق حيث كانت هي مسكنه ومستقره في أثناء ذلك منها يرتحل واليها يعود .

وقد أهتم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى بالتلقى من أهل الحديث ، والسماع من كثيرين رواية الآثار ، وقد رافق في السماع الامام المحدث زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٣) قال الحافظ ابن حجر : ورافق شيخنا زين الدين العراقي في السماع كثيرا . (٤)

وظل ابن رجب يخرج الطلبة النجباء والعلماء الكفا حتى تخرج به غالب فقهاء الحنابلة بدمشق قال ابن العماد : وتخرج به غالب أصحابنا الحنابلة بدمشق (٥)

فهو رحمه الله تعالى استوطن بدمشق عاصمة العلم ومهد الحضارة آنذاك وكرس جهده حتى برع ونبغ ، وكان اماما في فنون كثيرة قال عنه ابن حجر : أتقن الفن ، وصار أمرف أهل عصره بالعلل وتتبع الطرق . (٦)

-
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٤٤٨) .
 (٢) المصدر السابق (٢ / ٤٤٦) .
 (٣) الامام الحافظ عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن زين الدين العراقي كان عالما محدثا فقيها ، له عدة مصنفات منها تخريج أحاديث الاحياء ، وألفية في علوم الحديث ، توفي سنة ٨٠٦ هـ .
 الضوء اللامع (٤ / ١٧١) وحسن المحاضرة (١ / ٢٠٤) وشذرات الذهب (٧ / ٥٥) .
 (٤) الدرر الكامنة (٢ / ٤٢٨) .
 (٥) شذرات الذهب (٦ / ٣٣٩) .
 (٦) انباء الغمر (٣ / ١٧٦) .

المبحث الثالث

شيوخه

ان مما تدرك به مكانة الرجل ، وتعرف به منزلته هو معرفة شيوخه
وأساتذته الذين تلقى عنهم ، وتأثر بهم ، فان للشيخ في نفس التلميذ من
الأثر ما ليس لأحد غيره من الناس حتى والده .

وان لقوة شخصية الاستاذ وقدرته العلمية لأكبر الأثر في بناء التلميذ
ونضوج عقلية .

ونحن اذا عرفنا أساتذة الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى وشيوخه
عرفنا أنه تلقى علومه جميعا على أيدي كبار العلماء والأئمة في عصره .

ولقد كان لا يشغل ابن رجب رحمه الله تعالى في طلب العلم في
سن مبكرة من عمره ورحلاته المتعددة الى كثير من البلاد والأقطار التي أتاحت
له الالتقاء بكثير من العلماء والأخذ عنهم أثرا في كثرة اساتذته وشيوخه .

ولقد حاولت في هذه الدراسة استقاء جميع شيوخ ابن رجب رحمه الله
الذين أخذ منهم وذلك بتتبع كتب التراجم التي تناولت عصر ابن رجب أو شخصيته
بالإضافة الى كتب ابن رجب التي يشير فيها الى بعض اساتذته وشيوخه مثل
كتاب الذيل على طبقات الحنابلة .

وهذا التتبع والاستقراء الذي استطعت فيه أن احصر هذا العدد من
شيوخ ابن رجب لم اسبق اليه فيما أعلم حسب علمي وإطلاعي على الكتب التي
ترجمت لابن رجب أو تناولته بالبحث والدراسة .

وسأذكر أسماء شيوخ واساتذة ابن رجب رحمه الله تعالى الذين
صار لهم الأثر في تكوينه الفكري ونضوجه العلمي مرتبا على حروف المعجم ، ثم
أترجم لأمشاهير منهم بشيء من التفصيل : وهم على ما يلي :

- ١ - أبو العباس أحمد بن الحسن بن عبد الله بن أبي عمر محمد بن أحمد
ابن قدامة الفقيه النحوي . شيخ الحنابلة المشهور بابن قاضي
الجيل المتوفى سنة ٧٧١ هـ . (١)
 - ٢ - والده شهاب الدين أحمد بن عبد الرحمن بن الحسن بن محمد بن
أبي البركات سعود السلامي البغدادي المتوفى سنة ٧٧٤ هـ (٢)
 - ٣ - شهاب الدين أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن بن محمد الحريري
المقدسي المرداوي الصالح ———— ، المتوفى سنة ٧٥٨ هـ (٣)
 - ٤ - شهاب الدين أحمد بن عبد الكريم البعلبي المتوفى سنة ٧٧٧ هـ . (٤)
 - ٥ - أبو العباس أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد بن عبد الهادي
المقدسي الصالح المتوفى سنة ٧٥٢ هـ . (٥)
-
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٥٣ / ٢) والمقصد الأرشد ورقه (١٥)
والدرر الكامنة (١٢٩ / ١) والدارس في تاريخ المدارس (٤٤ / ٢) |
وشذرات الذهب (٢١٩ / ٦) .
 - (٢) انباء الغمر (١٤٢ / ١) والرد الوافر (ص ٧٩) وغاية النهاية في
طبقات القراء (٥٣ / ١) وشذرات الذهب (٢٣٠ / ٦) .
 - (٣) الذيل على طبقات الحنابلة (٣٨٦ / ٢) والمقصد الأرشد ورقه (٢٨)
والمنهج الأحمد ورقه (٤٥٣) وذيل العبر للحسيني (ص ١٧٥) ،
والدرر الكامنة (١٨١ / ١) والقلائد الجوهريّة (٤١٨ / ٢) وشذرات
الذهب (١٨٥ / ٦) .
 - (٤) الذيل على طبقات الحنابلة (٣٦٥ / ٢) والدرر الكامنة (١٨٨ / ١)
والمنهج الأحمد ورقه (٤٧٣) .
 - (٥) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٣٩ / ٢) والمنهج الأحمد (٤٥٢) |
والقلائد الجوهريّة (٤١٩ / ٢) .

- ٦ — علاء الدين أحمد بن عبد المؤمن النورى الشافعى المتوفى سنة ٧٤٩ هـ (١)
- ٧ — أحمد بن على بن عبد القاهر بن الفوطى ، سمع منه ببغداد . (٢)
- ٨ — جمال الدين أبو العباس أحمد بن على بن محمد البابصرى البغدادى
الفقيه الفرضى الأديب ، توفى سنة ٧٥٠ هـ . (٣)
- ٩ — كمال الدين أبو العباس أحمد بن عمر بن أحمد المهدي المصرى
الشافعى المتوفى سنة ٧٥٢ هـ . (٤)
- ١٠ — أبو العباس أحمد بن محمد بن سليمان الحنبلى المتوفى سنة ٧٦٥ هـ (٥)
- ١١ — شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر بن حسين الشيرازى الدمشقى
المعروف بـ " زغنش " بـ " بزا " معجمة مضمومة ثم غين ساكنه ثم نون
مضمومة ثم شين ، توفى سنة ٧٧١ هـ . (٦)
- ١٢ — شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن أبى الزهر بن عطية
الصالحى الغسولى الهكارى الحنبلى ، المتوفى سنة ٧٦٠ هـ . (٧)
-
- (١) لحظ اللاحاظ (ص ١١٨) وشذرات الذهب (١٥٨ / ٦) .
- (٢) الذيل على طبقات الحنابلة (٢٦٥ / ٢) .
- (٣) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٤٥ / ٢) والمقصد الأرشد ورقه (٣٥)
وشذرات الذهب (١٦٦ / ٦) .
- (٤) النجوم الزاهرة (٣٢٤ / ١٠) وحسن المحاضرة (٢٣٩ / ١) وشذرات
الذهب (١٨٢ / ٦) .
- (٥) الذيل على طبقات الحنابلة (٣٠١ / ١) والمنهج الأحمد ورقه (٤٥٧)
- (٦) الدارس (١٢٥ / ٢) والقلائد الجوهريّة (٤١٩ / ٢) والمقصد الأرشد
ورقه (٤٧) وشذرات الذهب (٢٢٠ / ٦) .
- (٧) الذيل على العبر للحسينى (١٨٣) والمقصد الأرشد ورقه (٤٦) ،
وشذرات الذهب (١٨٨ / ٦) .

- ١٣ - بشر بن ابراهيم بن محمود بن بشر البعلى الحنبلى الشيخ الصالح
المتوفى سنة ٧٦١ هـ سمع منه بالشام . (١)
- ١٤ - صفى الدين أبو عبد الله الحسين بن بدران الباصرى البغدادي ،
المتوفى سنة ٧٤٩ هـ سمع منه ببغداد . (٢)
- ١٥ - أبو سعيد صلاح الدين خليل بن كيكلى بن عبد الله العلائى
الشافعى المتوفى سنة ٧٦١ هـ سمعه فى القدس . (٣)
- ١٦ - عز الدين أبو على حمزة بن موسى بن أحمد الامام الحنبلى المعروف
بابن شيخ السلامة المتوفى سنة ٧٦٩ هـ . (٤)
- ١٧ - جمال الدين أبو سليمان داود بن ابراهيم بن داود بن يوسف بن
سليمان العطار الدمشقى ، توفى سنة ٧٥٢ هـ . (٥)
- ١٨ - زينب بنت أحمد بن عبد الرحيم المقدسية المعروفة ببنت الكمال ،
توفيت سنة ٧٤٠ هـ سمع منها اجازة . وهو فى بغداد . (٦)
-
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢٠٠ / ٢) والدرر الكامنة (١٢ / ٢) .
وشذرات الذهب (١٩٠ / ٦) .
- (٢) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٤٣ / ٢) والمقصد الأرشى ورقه (١٠٠)
وشذرات الذهب (١٦٢ / ٦) .
- (٣) الذيل على طبقات الحنابلة (٢٦٥ / ٢) ودرة الحجال فى أسماء
الرجال (٢٥٨ / ١) وطبقات الشافعية للسبكي (١٠٤ / ٦) وشذرات
الذهب (١٩٠ / ٦) .
- (٤) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٤٣ / ٢) والدرر الكامنة (١٦٥ / ٢)
وشذرات الذهب (٢١٤ / ٦) .
- (٥) الدرر الكامنة (١٨٥ / ٢) والدارس فى تاريخ المدارس (٤٣٥ / ١)
وذيل العبر للحسينى (ص ١٥٨) .
- (٦) الذيل على طبقات الحنابلة (١٥٥ ، ٥٣ / ١) والدرر الكامنة (٢ / ٢)
ودرة الحجال فى معرفة الرجال (٢٧٨ / ١) .

- ١٩ - نجم الدين أبو المحاسن سليمان بن عبد الرحمن الشيباني النهرماري
البغدادى الحنبلى ، المتوفى سنة ٧٤٨ هـ . (١)
- ٢٠ - زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أبى بكر بن أيوب بن سعد أخو
شمس الدين ابن قيم الجوزية ، توفى سنة ٧٦٩ هـ . (٢)
- ٢١ - جده أبى أحمد عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن أبى البركات
مسعود السلامى الملقب رجب ، توفى سنة ٧٤٢ هـ ، سمع منه إجازة . (٣)
- ٢٢ - شرف الدين أبو محمد عبد الرحيم بن عبد الله بن محمد الزهرائى
البغدادى الحنبلى ، توفى سنة ٧٤١ هـ ، سمع منه ببغداد إجازة . (٤)
- ٢٣ - عز الدين أبو عمر عبد العزيز بن محمد بن ابراهيم بن سعد الله
ابن جماعة الكنانى الشافعى ، توفى سنة ٧٦٧ هـ ، لقيه فى مصر ومكة . (٥)
- ٢٤ - تاج الدين عبد الله بن عبد المؤمن بن الوجيه بن عبد الله الواسطى ،
الدمشقى المقرئ ، توفى سنة ٧٤١ هـ ، سمع منه ببغداد إجازة . (٦)
-
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٤١/٢) والدرر الكامنة (٢٤٨/٢)
والمقصد الأرشد ورقه (١٢٣) .
- (٢) الدرر الكامنة (٤٣٤/٢) وشذرات الذهب (٢١٦/٦) والمقصد
الأرشد ورقه (١٦٢) .
- (٣) الدرر الكامنة (١٠٧/٢) .
- (٤) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٣٥/٢) والدرر الكامنة (٤٦٦/٢)
- (٥) الذيل على طبقات الحنابلة (٨٥/١) والعقد الثمين (٤٥٧/٥) |
وطبقات الشافعية للسبكي (١٢٣/٦) وحسن المحاضرة (٣٥٩/١) .
- (٦) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٤٤/٢) والدرر الكامنة
(٣٧٦/٢) .

- ٢٥ - عبدالله بن اسماعيل الانصارى أبو محمد. (*)
- ٢٦ - تقى الدين أبو محمد عبدالله بن محمد بن ابراهيم بن نصر بن فهد الصالحى الدمشقى الحنبلى المعروف بابن قيم الضيائية ، توفى سنة ٧٦١ هـ . سمع منه بدمشق . (١)
- ٢٧ - عفيف الدين أبو محمد عبدالله بن محمد بن أحمد الخزرجى العبادى المدنى المعروف بابن المطرى المتوفى سنة ٧٦٥ هـ . (٢)
- ٢٨ - صفى الدين أبو الفضائل عبدالمؤمن بن عبدالحق بن عبد الله القطيعى البغدادى ، توفى سنة ٧٣٩ هـ سمع منه اجازة فى بغداد (٣)
- ٢٩ - فخر الدين عثمان بن يوسف بن أبى بكر النويرى المالكى المتوفى سنة ٧٥٧ هـ . سمعه بمكة . (٤)
- ٣٠ - محب الدين أبو الربيع على بن عبد الصمد بن أحمد بن عبد القادر بن أبى الحسن الحنبلى البغدادى ، توفى سنة ٧٤٢ هـ سمع منه فى بغداد اجازة . (٥)
-
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة (٣٢١ / ٢) والدرر الكامنة (٣٨٨ / ٢) وشذرات الذهب (١٩١ / ٦) .
- (٢) الذيل على طبقات الحنابلة (٣٧٠ / ٢) وطبقات الحفاظ للسيوطى (ص ٥٣٤) وطبقات الشافعية للسبكي (١٠٣ / ٦) والوفيات لابن رافع (٢٨٢ / ٢) .
- (٣) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٢٨ / ٢ ، ٤٣٠) والدرر الكامنة (٣ / ٣٢) وذيل تذكرة الحفاظ (٢١) .
- (٤) الدرر الكامنة (٦٧ / ٣) والدارس فى تاريخ المدارس (٧٦ / ٢) . والوفيات لابن رافع (١٨٩ / ٢) .
- (٥) الذيل على طبقات الحنابلة (٢٢١ / ٢ ، ٢٩٣) والدرر الكامنة (٣ / ١٢٢) والذيل على العبر للحسينى (١٢٧) .
- (*) الذيل على طبقات الحنابلة (٦١ / ٢) .

- ٣١ — نجيب الدين على بن محمد الرفاعي ، روى عنه بالاجازة . (١)
- ٣٢ — علاء الدين أبو الحسن على بن زين الدين المنجا بن عثمان بن —
أسعد بن المنجا التنوخي المعروف بابن المنجا ، توفي سنة ٧٥٠ هـ .
سمعه بدمشق . (٢)
- ٣٣ — أبو حفص عمر بن حسن بن مزهد بن أميلة المرافي الحلبي المزي
الدمشقي توفي سنة ٧٧٨ هـ ، سمعه في دمشق . (٣)
- ٣٤ — سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن عمر القزويني البغدادي ، توفي
سنة ٧٥٠ هـ . (٤)
- ٣٥ — سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن موسى بن الخليل الأزجي
البغدادي توفي سنة ٧٤٩ هـ سمعه بدمشق . (٥)
- ٣٦ — علم الدين أبو محمد القاسم بن محمد البرزالي ، مؤرخ الشام المتوفى
سنة ٧٣٩ هـ سمع منه اجازة بدمشق . (٦)
-
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٢٨٥) .
- (٢) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٤٤٧) وذيل العبر للحسيني (١٥٥)
والقلائد الجوهريّة (٢ / ٤٩٧) .
- (٣) الذيل على طبقات الحنابلة (١ / ٩٨) والدرر الكامنة (٣ / ٢٣٥) ،
وشذرات الذهب (٦ / ٢٥٨) .
- (٤) الذيل على طبقات الحنابلة (١ / ٦٧) والدرر الكامنة (٣ / ٢٥٦) .
- (٥) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٤٤٤) والدرر الكامنة (٣ / ٢٥٦)
وشذرات الذهب (٦ / ١٦٣) .
- (٦) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ١٨٤) والدارس في تاريخ المدارس
(١ / ١١٢) والنجوم الزاهرة (٩ / ٣١٩) .

- ٣٧ - شمس الدين أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن محمد بن إسماعيل
الصالحى الحنبلى المعروف بالحفة . وقد يقال الحفيفة ، توفى سنة
(١)
٧٥٩ هـ .
- ٣٨ - عز الدين أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبد الله بن محمد بن أحمد
ابن قدامة المقدسى المتوفى سنة ٧٤٨ هـ .
(٢)
- ٣٩ - أبو عبد الله محمد بن أبى بكر بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن نجدة
ابن حمدان الدمشقى شمس الدين ابن النقيب الشافعى المتوفى
(٣)
سنة ٧٤٥ هـ .
- ٤٠ - شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبى بكر بن أيوب بن سعد بن حريز
الزوعى ثم الدمشقى الحنبلى الشهير بابن قيم الجوزية المتوفى سنة
(٤)
٧٥١ هـ .
- ٤١ - أبو عبد الله محمد بن أحمد بن تمام بن حسان التلي ثم الصالحى ،
(٥)
توفى سنة ٧٤١ هـ اجازته بدمشق .
-
- (١) الدرر الكامنة (٣ / ٣٨٠) والوفيات لابن رافع (٢ / ٢٠٩) وشذرات
الذهب (٦ / ١٨٧) .
- (٢) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٤٤١) والبداية والنهاية (١٤ /
١٩٣) وشذرات الذهب (٦ / ١٥٧) .
- (٣) الدرر الكامنة (٤ / ١٩) وطبقات الشافعية للسبكي (٦ / ٤٤) والمختصر
فى اخبار البشر (٤ / ١٤٣) .
- (٤) ذيل طبقات الحنابلة (٢ / ٤٤٧) والبداية والنهاية (١٤ / ٢٣٤)
والنجوم الزاهرة (١٠ / ٢٤٩) .
- (٥) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٤٣٣) والمقصد الأرشد ورقه (٢٥١)
ولحظ الألاحظ (١١١) والوفى بالوفيات (٢ / ١٥٤) وفوات الوفيات
(٢ / ٣٧٠) والمختصر فى أخبار البشر (٤ / ١٣٣) .

٤٢ - شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن الحسن بن عبد الله
الصالحى المقدسى الحنبلى ، توفى سنة ٧٥٩ هـ . (١)

٤٣ - تاج الدين محمد بن أحمد بن رمضان بن عبد الله الجزيرى ثم
الدمشقى الحنبلى ، توفى سنة ٧٥٨ هـ . (٢)

٤٤ - نجم الدين محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن سالم بن بركات بن
سعد الدمشقى العبادى المعروف بابن الجبار ، توفى سنة ٧٥٦ هـ . (٣)

٤٥ - ناصر الدين أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن عبد العزيز بن عيسى
بن أبى بكر العادل الأيوبى المعروف بابن الملوك ، توفى سنة ٧٥٦ هـ . (٤)

٤٦ - أبو المعالى محمد بن عبد الرزاق بن أحمد بن محمد الشيبانى ،
سمعه ببغداد . (٥)

٤٧ - محمد بن عبد الصمد بن أحمد بن عبد القادر بن أبى الحسن الحنبلى
سمع منه ببغداد سنة ٧٤١ هـ بإجازة . (٦)

-
- (١) القلائد الجوهريّة فى تاريخ الصالحية (٤٢٨ / ٢) والدارس فى تاريخ
المدارس (١٢٣ / ٢) وشذرات الذهب (١٨٧ / ٦) .
- (٢) القلائد الجوهريّة (٤٢٨ / ٢) والدرر الكامنة (٤٠٥ / ٣) والمقصد
الارشاد ورقه (٢٥٢) وشذرات الذهب (١٨٦ / ٦) .
- (٣) الذيل على طبقات الحنابلة (١٩٦ / ١ ، ٢٤٧) والدرر الكامنة
(٤ / ٤) والوفيات (١٨٨ / ٢) وشذرات الذهب (١٨١ / ٦) .
- (٤) الذيل على طبقات الحنابلة (٤١ / ١) والدرر الكامنة (٧ / ٤) وذيل
العبر للحسينى (١٧٠) .
- (٥) الذيل على طبقات الحنابلة (٨٩ / ٢ ، ٣٧٦) .
- (٦) الذيل على طبقات الحنابلة (٧٦ / ٢) .

- ٤٨ - محمد بن عمر بن محمد بن عبد الوهاب بن محمد بن عبد الوهاب بن
محمد بن ذؤيب الدمشقي الاسدي ، توفي سنة ٧٨٢ هـ . (١)
- ٤٩ - صدر الدين أبو القاسم محمد بن علي بن أبي الفتح بن أسعد بن
المنجا الحنبلي المتوفى سنة ٧٥٤ هـ . (٢)
- ٥٠ - صدر الدين أبو الفتح محمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي القاسم
الميدومي المتوفى سنة ٧٥٤ هـ . (٣)
- ٥١ - بدر الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الغني بن عبد الله
ابن أبي نصر الدمشقي المعروف بابن البطائني ، توفي سنة ٧٥٦ هـ . (٤)
- ٥٢ - محمد بن محمد بن الكوفي الهاشمي الواعظ ، روى عنه بالاجازة . (٥)
- ٥٣ - فتح الدين أبو الحرم محمد بن محمد بن محمد القلانسي الحنبلي ،
توفي سنة ٧٦٥ هـ . (٦)
-
- (١) انباء الغمر (٣٧ / ٢) والدرر الكامنة (٢٢٨ / ٤) والنجوم الزاهرة
(٢٠٦ / ١١) .
- (٢) الدرر الكامنة (١٧٦ / ٤) والوفيات (١٥٨ / ٢) والمقصد الأرشد
ورقه (٢٩٣) وشذرات الذهب (١٧٦ / ٦) .
- (٣) الذيل على طبقات الحنابلة (١١٨ / ١) والدرر الكامنة (٢٧٤ / ٤)
ولحظ الألفاظ (ص ١٨٠) .
- (٤) الدرر الكامنة (٣٠٦ / ٤) والقلائد الجوهريّة (٥٧٠ / ٢) وشذرات
الذهب (١٨١ / ٦) .
- (٥) الذيل على طبقات الحنابلة (٢٨٥ / ٢) .
- (٦) الدرر الكامنة (٣٥٣ / ٤) ولحظ الألفاظ (ص ١٤٧) وشذرات
الذهب (٢٠٦ / ٦) .

٥٤ - شمس الدين أبو الثناء محمود بن خليفة بن محمد بن المنبجي الدمشقي
توفي سنة ٧٦٧ هـ . (١)

٥٥ - ابن النباش : لم يذكر له ابن رجب لا أسما ولا تاريخ مولد ولا تاريخ
وفاة مع أنه أقر بأنه قرأ عليه مختصر الخرقى من حفظه ، وسمع عليه
أجزاء كثيرة من مصنفاته وصحبه إلى الممات . (٢)

٥٦ - شمس الدين أبو المحاسن يوسف بن يحيى بن عبد الرحمن بن نجم بن
الحنبل الصالحى ، توفي سنة ٧٥١ هـ سمعه بدمشق . (٣)

٥٧ - جمال الدين يوسف بن عبد الله بن العفيف المقدسي النابلسي ، توفي
سنة ٧٥٤ هـ سمعه بدمشق . (٤)

وفيما يلي ترجمة لأشهر شيوخ ابن رجب رحمه الله تعالى وهم :

١ - ابن القيم :

هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الدمشقي
الحنبل الإمام الحافظ المفسر المحدث الأصولي الفقيه النحوي المشهور بابن قيم
الجوزية . ولد سنة إحدى وتسعين وستمائة .
وأسرته أسرة علم وفضل ، سمع من أبيه وغيره ومن شيخ الاسلام ابن تيمية

-
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة (٣٨٦ / ٢) والدرر الكامنة (٩١ / ٥) والنجوم
الزاهرة (٩٢ / ١١) والوفيات (٣١٠ / ٢) .
(٢) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٣٢ / ٢) والمنهج الأحمد ورقه (٤٤٣)
(٣) الذيل على طبقات الحنابلة (٦٨ / ١) والدرر الكامنة (٢٥٦ / ٥) ،
والبداية والنهاية (٢٣٥ / ١٤) .
(٤) الذيل على طبقات الحنابلة (٣٤١ / ٢) والدرر الكامنة (٢٣٩ / ٥) ،
والمقصد الأرشد ورقه (٣٦٦) .

بل لازمه وأخذ عنه وأعجب به كثيرا . (١)

وقد برع رحمه الله تعالى في جميع العلوم يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : تفنن في علوم الاسلام ، وكان عارفا بالتفسير لا يجارى فيه ، وبأصول الدين واليه فيهما المنتهى ، والحديث ومعانيه وفقهه ، ودقائق الاستنباط منه ، لا يلحق في ذلك ، وبالفقه وأصوله وبالعربية ، وله فيها اليد الطولى ، وتعلم الكلام والنحو وغير ذلك وكان عالما بعلم السلوك ، وكلام أهل الثموف وإشاراتهم ودقائقهم ، له في كل فن من هذه الفنون اليد الطولى . (٢)

له مؤلفات كثيرة جدا ، وكلها مفيدة ونفيسة منها : « زاد المعاد في هدى خير العباد » ، « أعلام الموقعين عن رب العالمين » ، « الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة » ، وكلها مطبوعة ماعدا « ذخيرة منها » ما لم يطبع جزء منه . توفي رحمه الله سنة ٧٥١ هـ وله من العمر ستون سنة .

قال ابن كثير رحمه الله : « وفي ليلة الخميس ثالث عشر رجب وقت آذان العشاء توفي صاحبنا الشيخ الامام العلامة شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي امام الجوزية وابن قيمها وصلى عليه بعد صلاة الظهر من الغد بالجامع الأموي ، ودفن عند والدته بمقابر الباب الصغير رحمه الله . الى أن قال : وكانت جنازته حافلة رحمه الله ، شهدها القضاة والأعيان والصالحون من الخاصة والعامة ، وتزاحم الناس على حمل نعشه . (٣)

(١) ترجمته في : ذيل طبقات الحنابلة (٤٤٧/٢) وذيل العبر للحسيني

(١٥٥) والنجوم الزاهرة (٢٤٩/١٠) والدرر الكامنة (٤٠٠/٣)

وشذرات الذهب (١٦٨/٦) .

(٢) الذيل على طبقات الحنابلة (٤٤٨/٢) .

(٣) البداية والنهاية (٢٣٤/١٤ - ٢٣٥) .

٢ - ابن الخباز

محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن سالم بن بركات الدمشقي الأنصاري

العبادي ، المعروف بابن الخباز .

ولد في شهر رجب سنة ٦٦٢ هـ . (١)

رحل به والده فسمع من أحمد بن عبد الدائم (٢) وعبد الرحمن بن

نجم الحنبلي (٣) وغيرهم ، وقد سمع منه الأئمة والحفاظ ومنهم الذهبي

والمزى وابن كثير والبرزالي والعراقي وغيرهم .

وقد خرج البرزالي له مشيخة ، وذكر له أكثر من مائة وخمسين شيخاً . (٤)

(١) الدرر الكامنة (٤ / ٤) ومعجم الشيخ الكبير للذهبي (١٧١ / ٢) .

(٢) أحمد بن عبد الدائم بن نعمة زين الدين أبو العباس المقدسي

الحنبلي ، قال الذهبي : " كان فيه دين وتواضع ونباهة ، انتهى

اليه علو الاسناد " ، توفي سنة ٦٦٨ هـ .

العبر للذهبي (٣١٧ / ٣) والنجوم الزاهرة (٢٢٣٠ / ٧) وشذرات

الذهب (٣٢٥ / ٥) .

(٣) أبو الفرج عبد الرحمن بن نجم بن عبد الوهاب الشيرازي الأنصاري

الحنبلي الفقيه الواعظ ، قال ابن رجب : " انتهت اليه رئاسة

المذهب بعد وفاة الشيخ موفق الدين " ، توفي سنة ٦٣٤ هـ .

العبر للذهبي (٢١٩ / ٣) والذيل على طبقات الحنابلة

(١٩٣ / ٢) والدارس في تاريخ المدارس (٨٢ / ٢) وشذرات

الذهب (١٦٤ / ٥) .

(٤) ذيل العبر للحسيني (١٦٩) وشذرات الذهب

(١٨١ / ٦) .

قال العراقي عنه : " كان مسند الافاق في زمانه ، وتفرد برواية مسلم بالسمع المتصل ، وكان صدوقاً مأموناً محباً للحديث وأهله " (١) .
توفي رحمه الله في ثالث شهر رمضان سنة ٧٥٦ هـ . (٢)

٣ - أبو سعيد العلائي :

هو صلاح الدين أبو سعيد خليل بن كيكلي العلائي الدمشقي الشافعي الامام العلامة الفقيه المحدث الأصولي ولد بدمشق سنة أربع وتسعين وستمائة . (٣) وسمع الكثير ورحل في طلب العلم قال الحسيني :
" حدث عن القاضي تقي الدين سليمان الحنبلي ، وطبقته فأكثر ، وكان إماماً في الفقه والنحو ، والأصول ، متفناً في علوم الحديث ومعرفة الرجال ، علامة في معرفة المتن والأسانيد ، فمصنفاته تنبئ من إمامته في كل فن " (٤) .

له تصانيف كثيرة مفيدة منها : كتاب القواعد المشهورة ، وتنقيح الفهوم في صيغ العموم ، والمراسيل ، وغيرها (٥)

توفي رحمه الله في ليلة الاثنين الثالث من شهر المحرم سنة ٧٦١ هـ . (٦)

(١) الدرر الكامنة (٤ / ٤) وطرح التثريب للعراقي (١ / ٩٩) .

(٢) الوفيات لابن رافع (٢ / ١٨٨) .

(٣) ذيل تذكرة الحفاظ للحسيني (٤٣) وذيل طبقات الحفاظ للسيوطي

(٣٦٠) .

(٤) ذيل العبر للحسيني (١٨٦) .

(٥) طبقات المفسرين للداوودي (١ / ١٦٩) وشذرات الذهب

(١٩٠ / ٦) .

(٦) البداية والنهاية (١٤ / ٢٢٩) والوفيات لابن رافع (٢ / ٢٢٦) .

(*) أبو الحسن محمد بن علي بن الحسين بن حمزة الحسيني ، فقيه ، محدث

حافظ امام مؤرخ ، له عدة مصنفات منها ذيل على العبر للذهبي ، وذيل

تذكرة الحفاظ ، توفي سنة ٧٦٥ هـ .

الدرر الكامنة (٤ / ٦١) والبدر الطالع (٢ / ٢٠٩) .

المبحث الرابع

تدريسه

لم يقتصر ابن رجب رحمه الله تعالى على التعلم وحده دون نشره
وتعليم الناس له بل حرص على تدريس الناس وتوعيتهم بأمر دينهم . وهذا
هو منهج السلف الصالح رحمهم الله تعالى .

فهو رحمه الله تعالى بعد رحلاته العلمية استقر بدمشق يدرس
بمدارسها ويعقد المواعيد الوعظية . والحلقات العلمية وينهض بمسؤوليته
نحو الدين والعلم والمجتمع .

فقد كان له حلقات من الدروس يجتمع فيها حوله عدد غفير من
الطلاب يترشفون من علومه ويسألونه ويناقشونه ويستمعون الى محاضراته ويسمع
لهم قراءاتهم عليه ليجيزهم أو يدقق عليهم .

فقد ولى ابن رجب رحمه الله تعالى حلقة الثلاثاء بعد وفاة ابن
قاضي الجبل ^(١) سنة احدى وسبعين وسبعماية . ودرس بالمدرسة الحنبلية
بعد وفاة ابن التقي ^(٢) سنة ثمان وثمانين وسبعماية . قال العليمي :

(١) زاد من ترجمته ص (٧٤)

(٢) شمس الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن محمود بن
أحمد المرادوى الحنبلى المعروف بابن التقي . اشتغل بالعلم
وتميز فيه ، ودرس وأفتى . وكان عالما زاهدا تقيا ورعا ، توفى
سنة ٧٨٨ هـ .
الجوهر المنضد (١٤١) وشذرات الذهب (٣٠٤ / ٦) .

" درس بحلقة الثلاثاء والمدرسة الحنبلية " . (١)

وقال ابن عبد الهادي : " ولي حلقة الثلاثاء بعد وفاة ابن قاضي
الجبيل في رجب احدى وسبعين ، ودرس بالحنبلية بعد وفاة ابن التقى .
ثم أخذ " . (٢)

كما أن الشيخ عز الدين ابن شيخ السلامة وقف درسا وهين له
الحافظ ابن رجب قال النعمي في معرض كلامه عن ابن شيخ السلامة :
" وقف درسا بترتبه بالصالحية وكتبا . عين لذلك الشيخ زين الدين ابن
رجب رحمه الله تعالى " . (٣)

ومعنى هذا أنه اشتغل بالتدريس وهو ابن خمس وثلاثين سنة ،
وقد تتلمذ على يديه خلق كثير من الحنابلة في وقته .

قال ابن حجي : " وتخرج به غالب أصحابنا الحنابلة بدمشق " (٤)

وكان رحمه الله واعظا بليغا مقوها ، فكانت مواعظه مؤثرة في النفوس
موقظة للقلوب ، قال ابن ناصر الدين : كانت مجالس تذكيره للقلوب صادقة
وللناس عامة مباركة نافعة . (٥)

وهو يقتدى في سلكه الوعظي بأسلوب الامام ابن الجوزي الذي كانت
مواعظه تضم إلى جانب الآيات والأحاديث الأشعار الرقيقة التي تقع من النفس
أحسن موقع ويخلطها بعبارات سجوة . فتكون مواعظه محبة للنفوس لا يمل
من تكرارها ولا يسأم من تردادها ، فلو قارنا بين أسلوبه وأسلوب ابن رجب
لوجدنا بينهما توافقا . كما كانت له معرفة بمواعظ السلف وأخبارهم . قال
ابن قاضي شعبة : " وكان يحفظ كثيرا من كلام السلف " . (٦)

- | | |
|-------|--|
| (١) | المنهج الأحمد ورقه (٤٧١) . |
| (٢) | الجوهر المنضد (ص ٤٩) . |
| (٣) | الدارس في تاريخ المدارس (٢ / ٧٦) . |
| (٤) | انباء الغمر (٣ / ١٧٦) . |
| (٥) | التبيان لبديعة البيان (ص ١٥٩) . |
| (٦) | تاريخ ابن قاضي شعبة ورقه (١٤٠ / أ) . |

المبحث الخامس

تلاميذه

ارتفعت منزلة الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى في البلاد الشامية وأصبح من علمائها البارزين ، ونال بذلك شهرة واسعة ، وذاع صيته بين الأنام فصار محط أنظار طلبة العلم يرحلون اليه ، وبأخذون منه ، ويسمعون عليه ، ويحضرون دروسه ومجالس وعظه .

وقد توافد عليه الطلبة من كل حدب وصوب ، وقد استطعت بتوفيق من الله أن أتوصل الى عدد من أسماء تلاميذه لم تذكر أكثرهم مصادر ترجمته ولا الدراسات السابقة لابن رجب ، وقد رتبهم على حروف المعجم وأشرت إلى المصادر التي ذكرت سماع هؤلاء الطلبة عليه أو تخرجهم به وهم :

١ - أبو العباس أحمد بن أبي بكر بن أحمد بن علي الحموي الحلبي الحنبلي المعروف بابن الرسام ، توفي سنة ٨٤٤ هـ . (١)

٢ - محب الدين أبو الفضل أحمد بن نصر الله بن أحمد بن محمد بن عمر البغدادي المعروف بابن نصر الله ، توفي سنة ٨٤٤ هـ . (٢)

٣ - داود بن سليمان بن عبد الله الموصلي ، ثم الدمشقي الحنبلي المتوفى سنة ٨٤٤ هـ . (٣)

(١) الضوء اللامع (٢٤٩ / ١) ومعجم الشيوخ لابن فهد (٥٤) وشذرات الذهب (٢٥٢ / ٢) .

(٢) القلائد الجوهريّة (٥٠٥ / ٢) والضوء اللامع (٢٣٣ / ٢) والمقصد الأرشد ورقه (٥٣) .

(٣) الضوء اللامع (٢١٢ / ٣) والجوهر المنضد (ص ٣٩) ومعجم الشيوخ لابن فهد (٣٥٦) .

- ٤ - زين الدين أبو الفرج عبدالرحمن بن أحمد بن محمد بن محمد المقرئ الشهير بابن عياش . توفي سنة ٨٥٣ هـ . (١)
- ٥ - زين الدين أبو الفرج عبدالرحمن بن سليمان بن أبي الكرم الصالحى الدمشقى الحنبلى المعروف بابى شعر ، توفي سنة ٨٤٤ هـ . (٢)
- ٦ - زين الدين أبو ذر عبدالرحمن بن محمد بن عبدالله بن محمد المصرى الحنبلى المعروف بالزركشى ، توفي سنة ٨٤٦ هـ . (٣)
- ٧ - تاج الدين أبو الفضل عبدالرحيم بن محمد بن أحمد بن أبى بكر بن صديق الطرابلسى ثم القاهرى الشهير بابن الطرابلسى ، المتوفى سنة ٨٤١ هـ . (٤)
- ٨ - علاء الدين على بن محمد بن عباس البعلبى ثم الدمشقى الحنبلى المعروف بابن اللحام ، توفي ٨٠٣ هـ . (٥)
- ٩ - علاء الدين على بن محمد بن على العلاء الطرسوسى المزى . (٦)
-
- (١) الضوء اللامع (٥٩ / ٤) وشذرات الذهب (٢٧ / ٧) ومعجم الشيوخ لابن فهد (١٢٢) .
- (٢) الجوهر المنضد (ص ٥٩) والضوء اللامع (٨٢ / ٤) وطبقات المفسرين للداوودى (٢٦٦ / ١) والقلائد الجوهريّة (٤٣٣ / ٢) .
- (٣) الضوء اللامع (١٣٦ / ٤) وشذرات الذهب (٢٥٦ / ٧) .
- (٤) معجم الشيوخ لابن فهد (١٣٨) والضوء اللامع (١٨٣ / ٤) وشذرات الذهب (٢٤٠ / ٧) .
- (٥) الجوهر المنضد (ص ٨١) والضوء اللامع (٣٢٠ / ٥) وانباء الغمر (٣٠١ / ٤) وشذرات الذهب (٣١ / ٧) .
- (٦) الضوء اللامع (٣٢٨ / ٥)

- ١٠ - القاضي علاء الدين أبو الحسن علي بن محمود بن أبي بكر الحنبلي المعروف بابن المغلي ، توفي سنة ٨٢٨ هـ . (١)
- ١١ - سراج الدين أبو حفص عمر بن أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد ابن عبد الله الأنصاري . المعروف بابن الملقن توفي سنة ٨٠٤ هـ (٢)
- ١٢ - أبو حفص عمر بن محمد بن علي بن أبي بكر بن محمد السراج . الشافعي الدمشقي المعروف بابن المزلق بضم الميم وفتح الزاي وكسر اللام المشددة ، توفي سنة ٨٤١ هـ . (٣)
- ١٣ - سراج الدين عمر بن موسى بن الحسن بن عيسى بن محمد القرشي المخزومي الحمصي الشافعي ، توفي سنة ٨٦١ هـ . (٤)
- ١٤ - فاطمة ابنة المحدث محمد بن علي بن محمد البكري ، توفيت سنة ٨٥١ هـ (٥)
- ١٥ - شمس الدين محمد بن أحمد بن سعيد المقدسي الحنبلي المتوفى سنة ٨٥٥ هـ . (٦)
- ١٦ - شمس الدين أبو المعالي محمد بن أحمد بن معالي العبتي الحنبلي المتوفى سنة ٨٢٥ هـ . (٧)

-
- (١) انباء الغمر (٨٦ / ٨) والضوء اللامع (٦ / ٣) وشذرات الذهب (١٨٥ / ٧) .
- (٢) انباء الغمر (٤١ / ٥) والضوء اللامع (٦ / ١٠٠) وشذرات الذهب (٤٤ / ٧) .
- (٣) الضوء اللامع (٦ / ١٢٠) ومعجم الشيوخ لابن فهد (١٩٦) .
- (٤) معجم الشيوخ لابن فهد (١٩٤) والضوء اللامع (٦ / ١٣٩) .
- (٥) الضوء اللامع (١٢ / ١٢٨) .
- (٦) الضوء اللامع (٦ / ٣٠٩) ومعجم الشيوخ لابن فهد (٢٠٤) وشذرات الذهب (٢٨٦ / ٧) .
- (٧) انباء الغمر (٧ / ٤٨٠) والضوء اللامع (٧ / ١٠٧) وشذرات الذهب (١٧١ / ٧) .

- ١٧ - عز الدين محمد بن بهاء الدين علي بن عز الدين عبدالرحمن بن
محمد المقدسى الحنبلى المتوفى سنة ٨٢٠ هـ . (١)
- ١٨ - محمد بن خالد بن موسى الحصى القاضى شمس الدين المعروف
بأبن زهرة توفى سنة ٨٣٠ هـ . (٢)
- ١٩ - محمد بن خليل بن محمد بن طوفان أبو عبدالله شمس الدين
الدمشقى الحريرى الحنبلى المعروف بأبن المنصفى ، توفى سنة
٨٠٣ هـ . (٣)
- ٢٠ - محمد بن على بن عبدالرحمن بن محمد بن سليمان المقدسى الصالحى
الخطيب ، توفى سنة ٨٢٠ هـ . (٤)
- ٢١ - شمس الدين أبو عبدالله محمد بن محمد بن عبادة السعدى الأنصارى
الحنبلى ، توفى سنة ٨٢٠ هـ . (٥)
- ٢٢ - أبو بكر بن علي بن عمر بن عبدالخالق التلعفرى بفتح التاء وتشديد
اللام واسكان العين وفتح الفاء ، الدمشقى . (٦)

-
- (١) انباء الغمر (٢٩٠ / ٧) وشذرات الذهب (١٤٧ / ٧) .
- (٢) انباء الغمر (١٣٤ / ٨) وشذرات الذهب (١٩٥ / ٧) .
- (٣) الجوهر المنضد (ص ١٦٤) وانباء الغمر (٣٢٣ / ٤) وشذرات
الذهب (٣٥ / ٧) .
- (٤) الجوهر المنضد (ص ١١٤) والضوء اللامع (١٨٧ / ٨) .
- (٥) الدارس فى تاريخ المدارس (٤٩ / ٢) والمقصد الأرشد ورقه (٢٩٧)
وانباء الغمر (٢٩١ / ٧) والضوء اللامع (٨٨ / ٩) وشذرات الذهب
(١٤٨ / ٧) .
- (٦) معجم الشيوخ لابن فهد (٣٥٠) والضوء اللامع (٥٦ / ١١) .

وبعد أن ذكرت أسماء من حصلت عليهم من تلاميذ ابن رجب اذكر

هنا تراجم لثلاثة من المشاهير منهم وهم :

١ - ابن الرسام :

هو أحمد بن أبي بكر بن أحمد بن علي الحموي الحنبلي أبو العباس

المعروف بابن الرسام . ولد سنة ٧٧٣ هـ . (١)

ولد بحماه ونشأ بها وسمع على قاضيهما أحمد بن عبد الرحمن المرداوي

وغيره من الشيوخ ، وقد ولي القضاء في حماه .

ورحل مرارا الى كل من الشام والقاهرة .

وأجاز له ابن رجب وغيره - وله مصنفات كثيرة منها : عقد الدرر واللالى

في فضل الشهور والأيام والليالى على نظم كتاب شيخه ابن رجب المعروف

بـ " لطائف المعارف " ومنها : كتاب في المتباينات .

(٢)
توفي رحمه الله في شهر المحرم سنة ٨٤٢ هـ

٢ - ابن اللحام :

علاء الدين أبو الحسن علي بن محمد بن عباس بن فتيان البعلبي ثم

الدمشقي الحنبلي المعروف بابن اللحام ، وهى نسبة الى حرفه أبيه .

ولد بعد الخمسين وسبع مائة بهبلبك ونشأ بها في كفاية خاله لكون أبيه مات

(٣)
وهو صغير .

(١) الضوء اللامع (٢٤٩ / ١) وشذرات الذهب (٢٥٢ / ٧) .

(٢) المنهج الأحمد ورقة (٤٩١) والسحب الويلة (٥٠ - ٥١) .

(٣) انباء الغمر (١٧٤ / ٢) والرد الوافر (١٨٥) والضوء اللامع

حبيب إليه طلب العلم فرحل إلى دمشق وتعلم على ابن رجب وغيره ،

و درس وأفتى ، و وعظ بالجامع الأموي في حلقة ابن رجب بعده .

ألف مصنفات مفيدة منها : القواعد الأصولية .

توفي رحمه الله في سنة ٨٠٣ هـ بمصر ، وقد جاوز الخمسين . (١)

٣ — ابن سعيد الحنبلي :

شمس الدين محمد بن أحمد بن سعيد بن العز المقدسي الدمشقي

الحنبلي ، قاضي مكة . ولد سنة احدى وسبعين وسبعمائة بكفر لبد من جبل

نابلس ، ونشأ بها وحفظ القرآن ثم انتقل الى دمشق وقرأ فيها على ابن رجب وابن اللحام وغيرهم . (٢)

قال السخاوي رحمه الله : كان اماما عالما كثير الاستحضار لفروع

مذهبه ، ملج الخطة ، دينا ساكنا منجمعا عن الناس مديما للمطالعة مع كبر

سنه ، متواضعا حسن الخلق عفيفا نزها محمود السيرة في قضاءه ، وله

تصانيف منها : الشافى والكافى في مجلد ، وكشف الغمة بتيسير الخلع

لهذه الأمة في مجلد لطيف ، والمسائل المهمة فيما يحتاج اليه العاقد

في الخطوب المدلهمة ، وسفينة الأبرار الجامعة للآثار والأخبار ، في المواعظ

والآداب في ثلاث مجلدات . (٣)

توفي رحمه الله بمكة ليلة الخميس رابع عشر صفر سنة ٨٥٥ هـ . (٤)

(١) المنهج الأحمد ورقه (٤٧٧) والجوهر المنضد (٨١ — ٨٣) ،

وشذرات الذهب (٣١ / ٧) .

(٢) الضوء اللامع (٣٠٩ / ٦) والجوهر المنضد (١٤٥) والمنهج الأحمد

ورقه (٤٩٤) .

(٣) الضوء اللامع (٣٠٩ / ٦) .

(٤) شذرات الذهب (٣٨٦ / ٧) والسحب الوابلة (٣٤٥) .

المبحث السادس

ثقافته ومؤلفاته

تنوعت مؤلفات الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى وآثاره العلمية فهو
اضافة الى ما ذكرنا من الأفاض الذين درسوا عليه وأسهم في بناء علومهم
وثقافتهم ، قد خلف العديد من المؤلفات التي شملت كثيرا من العلوم
الاسلامية في التفسير والفقه والحديث والتاريخ والعقيدة والوعظ وغيرها ،
وهي تشير الى علو همته وترفع من مكانته .

وقد أجمع المترجمون له على أنها مؤلفات نفيسة ومفيدة .
قال ابن فهد رحمه الله : له المؤلفات السديدة والمصنفات المفيدة^(١)
وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : صنف شرح الترمذى
فأجاد فيه فى نحو عشرة أسفار ، وشرح قطعة كبيرة من البخارى . . .
واللطائف فى وظائف الأيام بطريق الوعظ وفيه فوائد . والقواعد الفقهية
أجاد فيها وقرأ القرآن بالروايات . . .^(٢)

وقال النعيمى رحمه الله تعالى : له تصانيف شتى مفيدة .^(٣)
وقال ابن العماد الحنبلى : له مصنفات مفيدة ومؤلفات عديدة .^(٤)
وقد كان لابن رجب رحمه الله تعالى أسلوب متميز فى كتاباته فهو
يجمع بين وضوح العبارة وسهولة الأسلوب .

يقول الدكتور / محمد بن حمود الوائلى فى وصف أسلوب ابن رجب

-
- (١) لحظ اللاحاظ لابن فهد (ص ١٨١) .
 - (٢) الدرر الكامنة (٤٢٩ / ٢) وانباء الغمر (١٢٦ / ٣) .
 - (٣) الدارس فى تاريخ المدارس (٧٧ / ٢) .
 - (٤) شذرات الذهب (٣٣٩ / ٦) .

فى كتبه ورسائله؟ تميزت كتابات ابن رجب بوضوح الأسلوب وطلاوة العبارة وحسن استقامة اللفظ كل ذلك مع عمق التفكير والغوص فى المعانى ، وابن رجب متأثر بثقافة عصره لذا رأيناه يذهب الى السجع حيناً ويدعه حيناً متمسكاً بعبارات الفقهاء والمحدثين ، يستوى فى ذلك كتبه الكبيرة وكتبه الصغيرة .^(١)

ويقول الاستاذ بشير عيون فى وصف أسلوب ابن رجب أيضاً :
 «ولابن رجب أسلوب سهل طبع سلس ، تراه يتناول موضوعه عادة بالتحليل والتقصى والاسباب ، وقد يستطرد أحياناً ولكن استطراده ممتع لا يمل ، وتراه أحياناً يعمد إلى السجع وبعض المحسنات اللفظية ■ ويظهر أن ذلك كان شائعاً فى عصره ، ولكنه لا يلتزم ذلك ، بل نراه أحياناً أخرى يتحلل من قيود السجع لينطلق متحدثاً بأسلوب الفقهاء أو المحدثين أو الباحثين وهو كثير الاستشهاد بالآيات والأحاديث والحكم والأبيات الشعرية فى كتاباته .^(٢)

وقد قمت بتتبع وحصر لمصنفاته فبلغت (٦٧) مصنفاً بين كتاب كبير ورسالة صغيرة فألفيتها ذات قيمة كبيرة ، ولم تقتصر على ميدان واحد ، بل وجدتها تنتظم مساحة واسعة من العلوم المختلفة .

وقد قسمت الكلام على مؤلفات ابن رجب وآثاره العلمية إلى قسمين :
 القسم الأول : فيه بيان أسماء مؤلفات ابن رجب رحمه الله تعالى التى ذكرها هو فى كتبه أو نسبها اليه المترجمون له .

القسم الثانى : فيه بيان باسماء مؤلفات نسبت الى ابن رجب وهى اما ليست له أو أنها أفردت من بعض كتبه ونسبت اليه ولم يؤلفها هو استقلالاً .

(١) ابن رجب الحنبلى وأثره فى الفقه رسالة دكتوراه مكتوبة على الآلة

الكاتبة (ص ١٣٣) .

(٢) انظر مقدمة كتاب اختيار الأولى لابن رجب تحقيق بشير محمد

القسم الأول : مؤلفات ابن رجب التي ذكرها في كتبه أو نسبها اليه
المترجمون ■ ، وقد رتبناها على حروف المعجم مع بيان المطبع منها والمخطوط
والإشارة إلى مكان النسخة الخطية حسب الامكان لما لم يطبع منها وهي
كالتالي :

١ - الأحاديث والآثار المتزايدة في أن طلاق الثلاث واحدة ذكرها
ابن عبد الهادي . (١)

وقد استفاد من هذا الكتاب ابن عبد الهادي في كتابه : سير العارث
في الطلاق الثلاث . وهو كتاب مطبوع بطبعة السنة المحمدية
بمصر سنة ١٩٥٣ م .

٢ - أحكام الخواتيم وما يتعلق بها .
طبع مرتين آخرها طبعة مطابع الرحاب بالمدينة المنورة سنة ١٤٠٧ هـ
بتحقيق الدكتور محمد بن حمود الوائلي .

٣ - اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملاء الأعلى : طبع مرارا وآخرها
طبعة مكتبة دار الأقصى بالكويت سنة ١٤٠٦ هـ بتحقيق / جاسم
فهد الدوسري .

٤ - اختيار الأبرر سيرة أبي بكر وعمر : ويوجد مختصر له مخطوط
في برلين برقم ٩٦٩٠

■ - إزالة الشبهة عن الصلاة بعد النداء يوم الجمعة : ذكره ابن
عبد الهادي . (٢)

(١) الجوهر المنضد (ص ٥٠) .

(٢) المصدر السابق (ص ٥٠) :

- ٦ - الاستخراج لأحكام الخراج : طبع عدة طبعات آخرها طبعة مكتبة
الرشد بالرياض سنة ١٤٠٩ هـ بتحقيق / جندى محمود شلاش
الهبيتي .
- ٧ - الاستغناء بالقرآن فى تحصيل العلم والايمان : ذكره ابن رجب
رحمه الله تعالى فى نزهة الاسماع فى السماع^(١) وفى الخشوع فى
الصلاة .^(٢) وذكره ابن عبد الهادى^(٣) وحاجى خليفة^(٤) وصاحب
كتاب هدية العارفين^(٥) وهو أصل كتاب ابن عبد الهادى هداية
الانسان الى الاستغناء بالقرآن وهو مخطوط ، وتوجد له صورة
بمكتبة المخطوطات بالجامعة الاسلامية برقم ٢٢٠٦
- ٨ - استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس : وهو مطبوع بمطبعة
الامام بمصر سنة ١٣٦٣ هـ .
- ٩ - الاستيطان فيما يعتصم به العبد من الشيطان ذكره ابن حميد .^(٦)
- ١٠ - اعراب أم الكتاب : ذكره ابن عبد الهادى .^(٧)
- ١١ - اعراب البسلة : ذكره ابن عبد الهادى .^(٨)
-
- (١) نزهة الاسماع فى السماع (ص ٨٤) .
- (٢) الخشوع فى الصلاة (ص ٢٩) .
- (٣) الجواهر المنضد (ص ٥١) .
- (٤) كشف الظنون (١ / ٧٩) .
- (٥) هدية العارفين (٥ / ٥٢٧) .
- (٦) السحب الوابلة (١٩٨) .
- (٧) الجواهر المنضد (ص ٥٠) .
- (٨) المصدر السابق (ص ٥٠) .

- ١٢ - الاعلام فى فضائل بيت الله الحرام : ذكره اسماعيل باشا فى ايضاح
المكنون (١)
- ١٣ - أهوال القبور وأحوال أهلها الى النشور : طبع مرتين آخرها -
بتحقيق / أبو هاجر محمد السعيد زغلول - دار الكتب العلمية -
بيروت . الطبعة الأولى سنة ١٤٠٥ هـ
- ١٤ - أهوال القيامة : ذكره ابن العماد (٢) وابن عبد الهادى (٣)
- ١٥ - الايضاح والبيان فى طلاق الغضبان : ذكره ابن عبد الهادى (٤)
- ١٦ - البشارة العظمى فى أن حظ المؤمن من النار الحمى : مخطوط
ويوجد له نسخة فى مكتبة جامعة الملك سعود المركزية تحت رقم
٩ / ١٨١٧
- ١٧ - التخويف من النار والتعريف بحال أهل البوار : وقد طبع عدة مرات
منها طبعة بتحقيق / محمد حسن الحمصى - دار الرشيد - دمشق
سنة ١٤٠٣ هـ .
- ١٨ - تسلية نفوس النساء والرجال عند فقد الاطفال : طبع بتحقيق وليد
الفرمان فى مجلة الافتاء عدد ٢٣ بتاريخ ١٤٠٩ هـ .
- ١٩ - تعليق الطلاق بالولادة : مخطوط باستانبول برقم ٥٣١٨

(١) ايضاح المكنون (١ / ١٢٢) .

(٢) شذرات الذهب (٦ / ٣٣٩) .

(٣) الجوهر المنضد (ص ٥٠) .

(٤) الممدد السابق (ص ٥٠) .

- ٢٠ - تفسير سورة الاخلاص : طبع مرتين منها طبعة بتحقيق / محمد ابن ناصر العجمي - الدار السلفية - الكويت سنة ١٤٠٧ هـ .
- ٢١ - تفسير سورة الفاتحة : ذكره ابن عبد الهادي . (١)
- ٢٢ - تفسير سورة النصر : طبع مرتين آخرها بتحقيق / محمد بن ناصر العجمي - الدار السلفية - الكويت سنة ١٤٠٧ هـ .
- ٢٣ - جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم : وقد طبع مرارا ، وقد قام الدكتور / محمد الأحمدى أبو النور بتدقيقه ولكنه لم يتمه وهو كتاب عظيم النفع جدير بالعناية والاهتمام من قبل الباحثين وطلاب العلم .
- ٢٤ - الحكم الجديدة بالاذاعة من قول النبي صلى الله عليه وسلم " بعثت بالسيف بين يدي الساعة " - طبع سنة ١٣٤٩ هـ بمطبعة المنار .
- ٢٥ - حماية الشام بمن فيها من الأعلام : ذكره ابن حميد . (٢)
- ٢٦ - الخشوع في الصلاة : وهو كتاب الذل والانكسار للعزیز الجبار وقد طبع مرارا آخرها بتحقيق / علي حسن علي عبد الحميد - دار عمار .
- وقد وهم بعض من ترجموا لابن رجب حيث جعلوا هذا الكتاب كتابين لاختلاف العنوان وعند التحقيق تبين أنهما كتاب واحد .

(١) الجوهر المنضد (ص ٥٠) .

(٢) السحب الوابلة (١٩٨) .

- ٢٧- ذم الخمر وشاربها : طبع بالمركز العربي للدراسات الأنثوية والتدريب بالرياض سنة ١٤٠٨ هـ بتحقيق الوليد بن عبد الرحمن الفرمان .
- ٢٨- ذم قسوة القلب : مخطوط ، وتوجد نسخة له في مكتبة جامعة الملك سعود المركزية برقم (٨ / ١٨١٧) .
- ٢٩- الذيل على طبقات الحنابلة : طبع مرارا منها طبعة دار المعرفة - بيروت - لبنان .
- ٣٠- الرد على من اتبع غير المذاهب الأربعة : ذكره ابن عبد الهادي (١) .
- ٣١- كتاب السليب : ذكره ابن عبد الهادي (٢) .
- ٣٢- سيرة عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز : طبع بالرياض سنة ١٣٧٨ هـ .
- ٣٣- شرح حديث " ان أغبط أوليائي عندي " : مخطوط ، وتوجد نسخة منه بمكتبة فاتح باستانبول برقم ٥٣١٨ .
- ٣٤- شرح حديث أبي الدرداء " من سلك طريقا يلتمس فيه علما " : طبع مرارا ، منها طبعة مكتبة الخافقين - دمشق سنة ١٤٠٢ هـ ، تحقيق / محمد الخيمي .
- ٣٥- شرح حديث شداد بن أوس " اذا كنز الناس الذهب والفضة يوجد له نسخة مخطوطة بمكتبة جامعة الملك سعود المركزية بالرياض

تحت رقم (٨ / ١٨١٧) .

- (١) الجوهر المنضد (ص ٥٠) .
(٢) المصدر السابق (ص ٥٠) .

- ٣٦- شرح حديث عمار بن ياسر " اللهم بعلمك الغيب " ، طبع بتحقيق
ابراهيم بن محمد العرف - مكتبة السوادى - جدة ، الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٨ هـ .
- ٣٧- شرح حديث " لبيك اللهم لبيك " : مخطوط ، وتوجد له نسخة
خطية بمكتبة الملك سعود المركزية بالرياض برقم (١ / ١٨١٧) .
- ٣٨- شرح حديث " ما ذئبان جائعان " ويسمى أيضا " ذم الجاه والمال
طبع مرارا آخرها بالكويت - الدار السلفية - سنة ١٤٠١ هـ .
بتحقيق بدر البدر .
- ٣٩- شرح حديث " مثل الاسلام " : مخطوط ، وتوجد نسخة له لدى
المكتبة السليمانية بتركيا برقم ٥٣١٨ .
- ٤٠- شرح حديث " يتبع الميت ثلاث " طبع بدار طيبة بالرياض سنة
١٤٠٨ هـ بتحقيق / سعد بن عبدالرحمن الحمدان .
- ٤١- شرح جامع الترمذى : وهو يقع فى نحو عشرين مجلدا كما ذكر ذلك
الحافظ ابن حجر ^(١) وهو من الكتب المهمة ولعله احترق فى الفتنة
التي وقعت فى الشام عندما دخل التتار دمشق سنة (٨٠٣ هـ)
وما وقع فيها من الفساد على يد تيمور لنگ كما ذكر ذلك ابن قاضى
شبهة . ^(٢)
- ولم يوجد من هذا الكتاب الا شرح علل الترمذى وقد طبع عدة
مرات أحدها بتحقيق / نور الدين عتر سنة ١٣٩٨ هـ - دار الملاح
دمشق ، ويوجد أيضا عشر ورقات مخطوطة فى المكتبة الظاهرية بدمشق
وهى من كتاب اللباس .

(١) الدرر الكامنة (٤٢٩ / ٢) وانباء الغمر (١٧٦ / ٣) .

(٢) تاريخ ابن قاضى شبهة (٤٨٨ / ٣) (١) .

- ٤٢ - شرح المحرر : ذكره ابن عبد الهادي . (١)
- ٤٣ - شرح مولدات ابن الحداد : ذكره حاجي خليفة . (٢)
- ٤٤ - صدقة السروبيان فضلها . طبع بتحقيق / الوليد بن محمد الفريان
بمجلة عالم الكتب . المجلد السابع . العدد الأول .
- ٤٥ - صفة النار وصفة الجنة : ذكره ابن عبد الهادي . (٣)
- ٤٦ - غاية النفع في شرح حديث تمثيل المؤمن بخامة الزرع : طبع مرارا
آخرها طبعة مكتبة السوادى - جدة سنة ١٤٠٨ هـ . بتحقيق
ابراهيم بن محمد العرف .
- ٤٧ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى . قال عنه ابن ناصر الدين
الدمشقى : « وشرح من أول صحيح البخارى الى الجنايز شرحا
نفيسا » . (٤) و يوجد لهذا الكتاب نسختان :
- ١ - نسخة بالمكتبة الظاهرية بدمشق بسوريا برقم ٩٤١٤
- ٢ - نسخة بدار الكتب المصرية برقم ٣٨٩
- وكلا النسختين نقصتان فالأولى تبدأ من باب الفسل من كتاب
الطهارة وتنتهى بكتاب السهو فى الصلاة .
والثانية تبدأ من أول كتاب مواقيت الصلاة ، وتنتهى بكتاب صلاة
الكسوف .
وفى كل منهما سقط فى مواضع متعددة .

(١) الجوهر المنضد (ص ٥١) .
(٢) كشف الظنون (١٩١١ / ٢) .
(٣) الجوهر المنضد (ص ٤٩) .
(٤) الرد الوافر (ص ١٠٦) .

- ٤٨ - الفرق بين النصيحة والتعبير : طبع بتحقيق / نجم عبد الرحمن خلف دار ابن القيم - الدمام .
- ٤٩ - فضائل الشام : مخطوط ، وتوجد نسخة منه في المكتبة البلدية - بالاسكندرية برقم ١٠٨ / تاريخ ، ويقوم الآن بتحقيقه الأخ / محمد بن ناصر العجمي كما أفادني بذلك شخصيا .
- ٥٠ - فضل علم السلف على علم الخلف : طبع مرارا منها طبعة الدار السلفية بالكويت سنة ١٤٠٧ بتحقيق / محمد بن ناصر العجمي .
- ٥١ - قاعدة غم هلال ذي الحجة : مخطوط ، وتوجد نسخة منه في مكتبة جامعة الملك سعود المركزية بالرياض برقم (١٨١٧ / ٣) .
- ٥٢ - القواعد الكبرى في الفروع : وهو ما يسمى بالقواعد الفقهية ، وهو كتاب عظيم ، وقد استكثره عليه من لا يعرف قدره قال ابن عبد الهادي : " وكتاب القواعد الفقهية مجلد كبير ، وهو كتاب نافع من عجائب الدهر حتى أنه استكثر عليه ، حتى زعم بعضهم أنه وجد قواعد مبددة لشيخ الاسلام ابن تيمية فجمعها ، وليس الأمر كذلك ، بل كان رحمه الله تعالى فوق ذلك " (١) .
- وقد طبع عدة مرات منها طبعة بالقاهرة سنة ١٣٥٢ هـ - الطبعة الخيرية - ولكن جميع الطبعات لا تخلو من السقط والتحريف والتصحيف ، وهو جدير بأن يعنى به ويطلع طبعة علمية محسنة ومحققة .
- ٥٣ - القول الصواب في تزويج أمهات أولاد الغياب : مخطوط ، وتوجد نسخة منه في مكتبة جامعة الملك سعود المركزية بالرياض برقم (١٨١٧ / ٤) .

- ٥٤ - كشف الكربة في وصف حال أهل الغربة ، وهو شرح حديث
 " بدأ الاسلام غريبا ... " طبع مرارا منها طبعة بتحقيق /
 بذر البدر - دار الارقم - الكويت سنة ١٤٠٤ هـ .
- ٥٥ - الكشف والبيان عن حقيقة النذور والايمان : ذكره ابن رجب (١)
 وابن حميد . (٢)
- ٥٦ - كلمة الاخلاص وتحقيق معناها : طبع مرارا ، آخرها في ١٢٩٧ هـ بتحقيق / زهير الشاويش .
- ٥٧ - لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف : طبع مرارا منها
 طبعة دار الجيل - بيروت .
- ٥٨ - المحجة في سير الدلجة : طبع بتحقيق / يحيى مختار غزاوي دار
 البشائر الاسلامية - بيروت .
- ٥٩ - مختصر سيرة عمر بن عبدالعزيز : طبع بالرياض سنة ١٣٧٨ هـ .
- ٦٠ - مختصر فيما روى عن أهل المعرفة والحقائق في معالم الظالم السارق
 حقه / الوليد بن عبد الرحمن الفرمان ونشره في مجلة البحوث
 الاسلامية ، العدد السادس عشر .
- ٦١ - مسألة الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وقبل الصلاة : ذكره ابن حميد (٣)
- ٦٢ - مشيخة ابن رجب : قال ابن حجر : وخرج لنفسه مشيخة مفيدة . (٤)
-
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٣٧١) .
 (٢) السحب الوابلة (١٩٧) .
 (٣) المصدر السابق (١٩٨) .
 (٤) الدرر الكامنة (٢ / ٤٢٩) .

٦٣- مناقب^(١) الامام أحمد : ذكره ابن عبد الهادي . (٢)

٦٤- نزهة الأسماع في مسألة السماع : طبع مرتين منها طبعة بتحقيق /
الوليد بن عبد الرحمن الفرمان سنة ١٤٧٠ هـ - الناشر : دار
طبية بالرياض .

٦٥- نور الأقباس في مشكاة وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس
وهو شرح حديث " احفظ الله يحفظك " ، طبع مرارا ولكن
احسن الطبقات وأكملها ، طبعة مكتبة دار الأقصى بالكويست
سنة ١٤٠٦ هـ بتحقيق / محمد بن ناصر العجمي .

٦٦- وجوب إخراج الزكاة على الفور : وقد حققه الأخ وادل الجهني
وقدمه موضوعا لمادة البحث في السنة الرابعة من كلية الشريعة
بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة سنة ١٤٠٩ هـ .

٦٧- وقعة بدر : ذكره ابن حميد . (٣)

القسم الثاني : ويشتمل على الكتب التي تنسب لابن رجب وهي
أما ليست له أو هي مأخوذة من بعض كتبه ولم يؤلفها هو استقلالاً .

١ - كتاب مختصر شعب الإيمان : ينسب لابن رجب ومن نسبه لابن رجب
جندى محمود شلاش الهيتى في مقدمة كتاب الاستخراج لابن رجب

(١) لعنه مناقب الامام أحمد .

(٢) الجوهر المنضد (ص ٥١) .

(٣) السحب الوابلة (١٩٨) .

حينما قام بتحقيقه والحقيقة ان هذا وهم لأن الكتاب هو مختصر
 شعب الايمان للقرظيني وقد قارنت بينهما فوجدت أنها شئ واحد ،
 إضافة إلى أننى لم أجد أحدا ممن ترجم لابن رجب نسب هذا
 الكتاب إليه . وهذا الكتاب المنسوب لابن رجب توجد صورة له فى
 مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية برقم ٦٦٦ .

- ٢ - أسباب المغفرة : وهو مطبوع بتحقيق / أشرف بن عبدالمقصود وهو
 مأخوذ من كتاب جامع العلوم والحكم .
- ٣ - بغية الانسان فى وظائف رمضان : المكتب الإسلامى سنة ١٤٠٥ هـ
 وهو مأخوذ من كتاب لطائف المعارف .
- ٤ - مجالس فى سيرة النبى صلى الله عليه وسلم : دار ابن كثير - دمشق
 الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨ هـ تحقيق / ياسين السواس ومحمود
 الأرنؤوط وهو مأخوذ من كتاب لطائف المعارف .

المبحث السابع

عقيدته ومذهبه

(١) عقيدته :

تتضح عقيدة ابن رجب رحمه الله تعالى من خلال هذا الموضوع بشكل عام الا اننى رأيت أن اعطى صورة اجمالية عن عقيدته فهو رحمه الله سلفى العقيدة على طريقة أهل الحديث يقول بما قال به الصحابة رضى الله عنهم والتابعون والأئمة المشهورون من أئمة السلف الصالح رحمهم الله تعالى الذين كانوا لا يألون جهدا فى نشر عقيدة أهل السنة والجماعة ، والذين يؤمنون بأسماء الله وصفاته التى ثبتت بكتاب الله سبحانه وتعالى ، وشهد بها لـه رسوله عليه الصلاة والسلام كما جاءت من غير تشبيه ولا تعطيل ولا تأويل ولا تمثيل .

والحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى كباقي أئمة السلف رحمهم الله تعالى لم يشغل نفسه بحشو المتفلسفة والمتكلمين من أمثال الجهمية والمعتزلة والاشاعرة ومن ماثلهم وسار على نهجهم ، وانما كان رحمه الله تعالى حريصا كل الحرص على اعتماد منهج السلف الصالح فى جميع أبواب العقيدة ، وكلامه فى ثنايا مؤلفاته أكبر شاهد على هذا .

ولم يكن ابن رجب رحمه الله تعالى على معتقد السلف فحسب بل كان

من الدعاة اليه .

وسوف أشير الى نبذة من أقواله التى تدل على معتقده .

١ - يقول رحمه الله تعالى : . . . والصواب ما عليه السلف الصالح

من امرار آيات الصفات وأحاديقها كما جاءت من غير تفسير لها ولا تكليف

ولا تمثيل ، ولا يصح عن أحد منهم خلاف ذلك البتة . (١)

(١) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ٣٣) .

٢ - ويقول رحمه الله تعالى أيضا في شرحه لحديث اختصام الملأ الأعلى " . . . وأما وصف النبي صلى الله عليه وسلم لربه عز وجل بما وصفه به فكل ما وصف النبي صلى الله عليه وسلم به ربه عز وجل فهو حق وصدق يجب الايمان والتصديق به كما وصف الله عز وجل به نفسه مع نفى التمثيل عنه . . . " (١)

ومما يدل على عقيدته السلفية أيضا نقده لبعض علماء الحنابلة الذين كان لهم شهرة كبيرة ومع ذلك كان عندهم ميل الى التأويل في بعض كلامهم كابن الجوزي ، يقول ابن رجب رحمه الله تعالى وهو يذكر الوجوه التي تؤخذ على ابن الجوزي ومنها - أى من الوجوه التي تؤخذ عليه : " وهو الذى من أجله نقم جماعة من مشايخ أصحابنا وأئمتهم من ميله إلى التأويل في بعض كلامه ، واشتد نكرهم عليه فى ذلك .

ولا ريب أن كلامه فى ذلك مضطرب مختلف ، وهو وإن كان متطلعا على الأحاديث والآثار فى هذا الباب ، فلم يكن خبيرا بحل شبهة المتكلمين وبيان فسادها .

وكان معظما لأبى الوفاء بن عقيل^(٢) يتابعه فى أكثر ما يجد فى كلامه

(١) اختصار الأولى فى شرح حديث اختصام الملأ الأعلى (ص ٤٠ ، ٤١)

(٢) أبو الوفاء على بن عقيل بن عبد الله البغدادي الحنبلي ، من أئمة

الحنابلة ، له مؤلفات عديدة منها : الفنون فى شتى العلوم فى أربعمئة جزء . اتهم ببعض آراء المعتدعة ، ويقال انه رجع وتاب ،

توفى سنة ٥١٣ هـ .

سير أعلام النبلاء (١٩ / ٤٤٣) والذيل على طبقات الحنابلة

(١ / ١٤٢) .

وان كان قد رد عليه فى بعض المسائل ، وكان ابن عقيل بارعا فى الكلام ، ولم يكن تام الخبرة بالحديث والآثار ، فلهذا يضطرب فى هذا الباب وتتلون فيه آراؤه ، وأبو الفرج تابع له فى هذا التلون . (١)

ومراد ابن رجب أن ابن الجوزى يتبع ابن عقيل فى آرائه ، لأن ابن عقيل ليس هو شيخه المباشر ، فابن الجوزى ولد قبل وفاة ابن عقيل بسنة .

(٢) مذهبـــــــــــــــــه :

وأما مذهبه فهو على مذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى لأن البيهـــــــــــــــــقـــــــــــــــــية التى عاش فيها والعلماء الذين تلقى العلم عنهم من علماء الحنابلة .

وقد كانت له يد مشكورة فى المذهب الحنبلى حيث ألف فيه كتابه " القواعد الفقهية " سلك فيه مسلك أهل الترجيح والأختيار فى المذهب وقد كان هذا الكتاب مرجعا لمن جاء بعده من العلماء ، اضافة إلى أنه ألف كتابا ترجم فيه لعلماء الحنابلة وهو ذيل على طبقات الحنابلة الذى ألفه العلامة ابن أبي يعلى^(٢) رحمه الله تعالى ، ومع ذلك فكون ابن رجب رحمه الله تعالى درس المذهب الحنبلى وتعلم المسائل منه الا أن ذلك لم يحمله على التعصب المذموم الذى حدا ببعض من ينتسب إلى العلم إلى تقديم المذهب

(١) الذيل على طبقات الحنابلة (١ / ٤١٤) .

(٢) الامام العلامة أبو الحسين محمد بن محمد بن الحسين الفراء القاضى

أبو يعلى البغدادى الحنبلى له ردود على الأشعرية والكرامية

وغيرهم ، ومن مؤلفاته " طبقات الحنابلة " توفى سنة ٥٢٦ هـ .

ذيل طبقات الحنابلة (١ / ١٧٦) والمنهج الأحمد (٢ / ٢٧٥) ،

وشذرات الذهب (٤ / ٧٩) .

على سنة الرسول صلى الله عليه وسلم . ولم يكن رحمه الله تعالى يندد بغيره
على حين أنه حين استوت له المعرفة ، وبلغ مرحلة النضج كان يدعو إلى
الاعتصام بالكتاب والسنة اللذين هما أصل الدين وملاكه ، واليهما المرجع
في المسائل الشرعية .

بل إنه رحمه الله تعالى ذكر في بعض مؤلفاته أن الأصل الجامع
والمرجع والحكم هو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . وهما مقدمان
على قول كل أحد كائن من كان إذا تبين مخالفة القول لهما . وأقواله
الدالة على هذه المعاني كلها كثيرة منها قوله رحمه الله تعالى عند قوله
صلى الله عليه وسلم : " . . . وان أفتاك المفتون . . . " (١) *
ما حاك في صدر الانسان فهو اثم ، وان أفتاه غيره بأنه ليس باثم فهذه مرتبة
ثانية وهو أن يكون الشيء مستنكرا عند فاعله دون غيره ، وقد جعله أيضا اثما
وهذا انما يكون اذا كان صاحبه ممن شرح صدره للايمان ، وكان المفتي يفتي
له بمجرد الظن أو ميل الى هوى من غير دليل شرعى . فأما ما كان مع المفتي
به دليل شرعى ، فالواجب على المستفتي الرجوع اليه وان لم ينشرح له صدره
وهذا كالرخصة الشرعية مثل الفطر في السفر والمرض وقصر الصلاة في السفر
ونحو ذلك . مما لا ينشرح به صدور كثير من الجبال ، فهذا لا عبرة به .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أحيانا يأمر أصحابه بما لا تنشرح
به صدور بعضهم فيمتنعون من قبوله ، فيغضب من ذلك كما أمرهم بفسخ الحج

(١) هذا جزء من حديث أخرجه الامام أحمد (١٩٤ / ٤) عن أبي ثعلبة
الخشني رضى الله عنه . وقال ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذا
الحديث : وهذا اسناد جيد .
جامع العلوم والحكم (٢ / ٢٥٠) وقد تكلم رحمه الله عن روايات وطرق
هذا الحديث في الموضع المذكور .

إلى العمرة ، فكرهه من كرهه منهم ، وكما أمرهم بنحر هديهم والتحلل من
عمرة الحديبية فكرهوه ، وكرهوا مفاوضته قريشا على أن يرجع من عامه ، وعلى
أن من أتاه منهم يردّه إليهم .

وفى الجملة فما ورد النص به فليس للمؤمن إلا طاعة الله ورسوله كما
قال تعالى : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون
لهم الخيرة من أمرهم » (١)

وينبغي أن يتلقى ذلك بانسراح الصدر والرضا ، فإن ما شرعه الله
ورسوله يجب الإيمان والرضا به والتسليم له كما قال تعالى : « فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا
مما قضيت ويسلموا تسليما » (٢)

وأما ما ليس فيه نص من الله ورسوله ، ولا ممن يقتدى بقوله — من
الصحابة وسلف الأمة ، فاذا وقع في نفس المؤمن العظمى قلبه بالإيمان المنشرح
صدره بنور المعرفة واليقين منه شيء ، وحك في صدره بشبهة موجودة ، ولم
يجد من يفتي فيه بالرخصة إلا من يخبر عن رأيه ، وهو ممن لا يوثق بعلمه
وبدينه بل هو معروف باتباع الهوى ، فهنا يرجع المؤمن إلى ما حاك في صدره
وان أفتاه هؤلاء المفتون . (٣)

ويقول رحمه الله تعالى أيضا مبينا أن المقصود هو اظهار الحق
مهما خالف أقوال الرجال ، وهذا من النصيحة لله ولكتابه ولسوله ولأئمة
المسلمين وعامتهم ، يقول : فرد المقالات الضعيفة ، وتبين الحق ففى
خلافها بالأدلة الشرعية ، ليس هو مما يكرهه العلماء ، بل مما يحبونه

(١) سورة الأحزاب آية (٣٦) .

(٢) سورة النساء آية (٦٥) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٢ / ٢٥٩) .

ويمدحون فاعله ، ويثنون عليه فلا يكون داخلا في باب الغيبة بالكلية ، فلوفرض أن أحدا يكره اظهار خطئه المخالف للحق ، فلا عبرة بكرهته لذلك ، فان كراهة اظهار الحق اذا كان مخالفا لقول الرجل ليس من الخصال المحمودة . بل الواجب على المسلم أن يحب ظهور الحق ومعرفة المسلمين له سواء كان ذلك في موافقته أو مخالفته . وهذا من النصيحة لله ولكتابه ورسوله ودينه وأئمة المسلمين وعامتهم . وذلك هو الدين كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما بيان خطأ من اخطأ من العلماء قبله اذا تأدب في الخطاب وأحسن الرد والجواب فلا حرج عليه ولا لوم يتوجه اليه . . . وقد بالغ الأئمة الورعون في انكار مقالات ضعيفة لبعض العلماء وردها بلغ الرد كما كان الامام أحمد ينكر على أبي ثور^(١) وغيره مقالات ضعيفة تفردوا بها ، ويبالغ في ردها عليهم ، هذا كله حكم الظاهر ، وأما في باطن الأمر . فان كان مقصوده في ذلك مجرد تبين الحق . ولئلا يغتر الناس بمقالات من اخطأ في مقالاته ، فلا ريب أنه مشاب على قصده ، ودخل بفعله هذا بهذه النية في النصح لله ورسوله وأئمة المسلمين وعامتهم . . . وأما مراد الراد بذلك اظهار عيب من رد عليه وتنقصه وتبيين جهله وقصوره في العلم ونحو ذلك كان محرما سواء كان رده في وجه من رد عليه أو في غيبته ، وسواء كان في حياته أو بعد موته ، وهذا داخل فيما ذمه الله تعالى في كتابه وتوعد عليه في الهمز واللمز ودخل أيضا في قول النبي صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تؤذوا المسلمين ، ولا تتبعوا عوراتهم " فانه من يتبع عوراتهم يتبع الله عورته ، ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته^(٢).

(١) أبو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي البغدادي الامام الحافظ ، قال الخطيب : كان أبو ثور يتفقه أولا بالرأى ويذهب الى قول العراقيين ، حتى قدم الشافعي فاختلف اليه ورجع عن الرأى الى الحديث . توفي سنة ٢٤٠ هـ الجرح والتعديل (٩٧ / ٢) وتاريخ بغداد (٦٥ / ٦) .

(٢) أخرجه أحمد (٤٢٤ / ٤) وأبو داود : كتاب الأدب - باب في الغيبة (١٩٤ / ٥) والترمذي : كتاب الأدب - باب ما جاء في تعظيم المؤمن
==
(٣٧٨ / ٤)

وهذا كله فى حق العلماء المقتدى بهم فى الدين ، فأما أهل البدع والضلالة ومن تشبه بالعلماء ، وليس منهم ، فيجوز بيان جهلهم واطهار عيوبهم تحذيرا من الاقتداء بهم ، ومن عرف منه أنه أراد برده على العلماء النصيحة لله ورسوله فإنه يجب أن يعامل بالاكرام والاحترام والتعظيم كسائر أئمة المسلمين ومن تبعهم باحسان ، ومن عرف أنه أراد برده عليهم التنقيص والذم ، واطهار العيب ، فإنه يستحق أن يقابل بالعقوبة ليرتدع هو ونظرائه عن هذه الرذائل المحرمة . (١)

وهذا كله يدل على حرصه رحمه الله تعالى على التمسك بالكتاب والسنة والاعتصام بهما .

== وقال : هذا حديث حسن غريب ، والطبرانى فى الكبير (١١ / ١٨٦) وقال الهيثمى فى المجمع (٩٤ / ٨) رواه الطبرانى رجاله ثقات .

(١) الفرق بين النصيحة والتعيير (ص ٣٢ - ٣٦) .

المبحث الثامن مكانته العلمية وثناء العلماء عليه

لقد أثنى على ابن رجب رحمه الله تعالى كثير من العلماء وأشادوا
بفضله ومكانته العلمية . وشهدوا له بالحفظ وسعة العلم والمعرفة والانصراف
عن الدنيا والاقبال على العلم وذلك لتمكنه في علوم كثيرة . فاستحق بذلك
ثناء العلماء عليه ، وتقديرهم له ، وأقوال العلماء التي سأذكر تبين مكانته
العلمية بين علماء عصره :

وصفه تلميذه علاء الدين ابن اللحام فقال : شيخنا الامام العلامة
الأوحد الحافظ شيخ الاسلام ، مجلى المشكلات ، وموضح
المبهمات . . . (١)

وقال أيضا : شيخنا الامام العالم الحافظ بقية السلف الكرام ،
وحيد عصره . وفريد دهره شيخ الاسلام زين الدين . . . (٢)

وقال ابن حجي : أتقن الفن . وصار أعرف أهل عصره بالعلل ،
وتتبع الطرق ، وكان لا يخالط أحدا ولا يتردد الى أحد . . . تخرج
به غالب أصحابنا الحنابلة بدمشق . (٣)

وقال ابن فهد المكي : الامام الحافظ الحجة ، والفقير العمدة ،
أحد العلماء الزهاد ، والأئمة العباد ، مفيد المحدثين ، واضط
المسلمين . . . وكان رحمه الله تعالى اماما ورعا زاهدا مالت القلوب
بالمحبة اليه ، وأجمعت الفرق عليه ، كانت مجالس تذكيره الناس عامة
نافعة وللقلوب صادقة . (٤)

(٢، ١) الجوهر المنضد (ص ٤٩) .

(٣) انباء الغمر (٣/ ١٧٦) .

(٤) لحظ الألاحظ [ص ١٨٠ ، ١٨١] .

وقال ابن ناصر الدين : كان أحد الائمة الحافظ الكبار والعلماء
الزهاد الأخيار. (١)

وقال أيضا : الشيخ الامام العلامة الزاهد القدوة البركة الحافظ
العمدة الثقة ، واعظ المسلمين ومفيد المحدثين . . . (٢)

وقال الحافظ ابن حجر : مهر في فنون الحديث أسما ورجالا وعلا
وطرقا واطلاعا على معانيه . . . (٣)

وقال أيضا : الشيخ المحدث الحافظ . . . أكثر من السمع وأكثر
من الاشتغال حتى مهر . . . (٤)

وقال ابن عبد الهادي : الشيخ الامام ، أوجد الأنام ، قدوة الحافظ
جامع الشتات والفضائل . . . الفقيه الزاهد البارع الأصولي المفيد
المحدث . (٥)

وقال برهان الدين ابن مفلح : الشيخ العلامة الحافظ الزاهد
شيخ الحنابلة . (٦)

وقال ابن قاضي شهاب : الشيخ الامام العلامة الحافظ شيخ الحنابلة
وقاض لهم ، أوجد المحدثين . . . (٧)

(١) التبيان لبديعة البيان ورقه (١٥٩) .

(٢) الرد الوافر (ص ١٠٦) .

(٣) انباء الغمر (١٧٦/٣) .

(٤) الدرر الكامنة (٢/٤٢٨ ، ٤٢٩) .

(٥) الجوهر المنضد [ص ٤٦ : ٤٧] .

(٦) المقصد الأرشد ورقه (١٦١) .

(٧) تاريخ ابن قاضي شهاب ورقه [١٤٠/أ] وأنظر الجوهر المنضد

(٤٧) .

وقال العليمي : الشيخ الامام العالم العامل العلامة الزاهد
القدوة البركة الحافظ العمدة الثقة الحجة زين العلة والشريع
والذنيا والدين شيخ الاسلام وأحد الاعلام واعظ المسلمين مفيد
المحدثين جمال المصنفين كان أحد الأئمة الحفاظ الكبار والعلماء
الزهاد الأخيار . (١)

وقال السيوطي : الامام الحافظ المحدث الفقيه الواعظ . (٢)

وقال النعيمي : الشيخ العلامة الحافظ الزاهد شيخ الحنابلة . (٣)

وقال ابن العماد الحنبلي : الشيخ الامام العالم العلامة الزاهد
القدوة البركة الحافظ العمدة الثقة الحجة الحنبلي المذهب . (٤)

وقال مرعي بن يوسف الكرمي : الشيخ الامام العلامة الزاهد القدوة
الحافظ العمدة الثقة الحجة واعظ المسلمين . مفيد المحدثين . . .
أحد الأئمة الزهاد والعلماء العباد . . . (٥)

ونختم ذلك بقول صاحب الروضة الغناء في تاريخ دمشق الفحاح :
هو الامام الأصولي المحدث الفقيه الواعظ الشهير كان اماما في العلوم
له مصنفات كثيرة . (٦)

وهكذا تظهر لنا هذه الأقوال والتي نقلناها من علماء كبار عاصروا
ابن رجب أو تتلمذوا عليه أو قرأوا مؤلفاته ، تظهر المنزلة الرفيعة التي تبوأها
ابن رجب رحمه الله تعالى بين علماء عصره .

-
- (١) المنهج الأحمد ورقه (٤٧٠) .
 - (٢) طبقات الحفاظ (ص ٥٤٠) .
 - (٣) الدارس في تاريخ المدارس (٢ / ٧٦) .
 - (٤) شذرات الذهب (٦ / ٣٣٩) .
 - (٥) الشهادة الزكية | ص ٤٩) .
 - (٦) التاج المكلل (ص ٣٢٥) .

الباب الثاني :-

أثر ابن رجب في توضيح عقيدة السلف
في التوحيد وأنواعه ونواقضه.

الباب الثانى

أثر ابن رجب فى توضيح عقيدة السلف
فى التوحيد وأنواعه ونواقضه

ويشتمل على الفصول التالية :

- الفصل الأول : تعريف التوحيد وبيان أنواعه والعلاقة بينها .
- الفصل الثانى : توحيد الربوبية .
- الفصل الثالث : توحيد الأسماء والصفات .
- الفصل الرابع : توحيد الألوهية .
- الفصل الخامس : نواقض التوحيد .

الفصل الأول

تعريف التوحيد، وبيان أنواعه

والعلاقة بينها.

الفصل الأول
تعريف التوحيد وبيان أنواعه والعلاقة
بين هذه الأنواع

ويشتمل على المباحث الآتية :

- المبحث الأول : تعريف التوحيد لغة .
- المبحث الثاني : تعريف التوحيد شرعا .
- المبحث الثالث : أنواع التوحيد .
- المبحث الرابع : العلاقة بين أنواع التوحيد .

المبحث الأول تعريف التوحيد لفظة

التوحيد مصدر وحد يوحد توحيدا أى جعله واحدا ، وكلمة التوحيد مصدر الفعل الثلاثى المزيد بتضعيف عينه وهى تعنى الوحدة والانفراد .
قال ابن فارس : ^(١) الواو والحاء والذال أصل واحد ، يدل على الانفراد من ذلك الوحدة . وهو واحد قبيلته ، اذا لم يكن فيهم مثله . ^(٢)
وقال الجوهري : ^(٣) الوحدة الانفراد ، تقول رأيت وحده . ^(٤)
وقال الراغب ^(٥) الاصفهاني : الوحدة الانفراد ، والوحدة فسى الحقيقة هو الشئ الذى لا جزء له البتة ، ثم يطلق على كل موجود حتى انه ما من عدد الا ويصح أن يوصف به ، فيقال عشرة واحدة ، ومائة واحدة ، وألف واحد .

-
- (١) هو أبو الحسن أحمد بن فارس بن زكريا بن حبيب الرازى اللغوى الأديب من تصانيفه : مقاييس اللغة ، والمجمل ، توفى سنة ٣٩٥ هـ معجم الأدباء (٨٠ / ٤) ووفيات الأعيان (١١٨ / ١) .
- (٢) معجم مقاييس اللغة (٥٨ / ٦) .
- (٣) هو اسماعيل بن حماد الجوهري ، صاحب كتاب " الصحاح " فى اللغة توفى سنة ٣٩٦ هـ .
- معجم الأدباء (١٥١ / ٦) وبغية الوعاة (٤٤٦ / ١) .
- (٤) الصحاح (٥٤٧ / ٢) .
- (٥) هو الحسين بن محمد بن المفضل ، أبو القاسم الاصبهاني ، المعروف بالراغب ، اشتهر فى عصره وكان من المتكلمين ، له كتب فى الاعتقاد والتفسير منها : المفردات فى غريب القرآن . توفى سنة ٥٠٢ هـ سیر أعلام النبلاء (١٢٠ / ١٨) وبغية الوعاة (٢٩٧ / ٢)

وقال : وأحد مطلقا لا يوصف به غير الله تعالى . (١)

وقال ابن الأثير : (٢) فى أسماء الله تعالى : الواحد هو الفرد

الذى لم يزل وحده ولم يكن معه آخر . (٣)

وقال أبو هلال العسكري : (٤) ... والواحد يفيد الانفراد فى الذات

أو الصفة ... وتقول : الله واحد ترهد أن ذاته منفردة عن المشـ
والشبه . (٥)

وقال أيضا : الفرق بين الواحد والأحد أن الأحد يفيد أنه فارق

غيره ممن شاركه فى فن من الفنون ، ومعنى من المعانى كقولك فارق فلان
أوجد دهره فى الجود والعلم ترهد أنه فوق أهله فى ذلك .

وقال أيضا : ... والوحدانية تفيد نفى الأشكال والنظراء ولا يستعمل

فى غير الله ... (٥)

(١) المفردات (ص ٥١٤) .

(٢) أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيبانى

الجزرى قرأ الحديث والعلم والأدب ، وكان ورعا ذا بر واحسان ،
له مؤلفات كثيرة مفيدة ومنها : النهاية فى غريب الحديث ، وجامع
الأصول ، توفى سنة ٦٠٦ هـ .

معجم الأدباء (٢٣٨ / ٦) والعبر (١٤٣ / ٣) وبغية الوفاة

(٢٧٤ / ٢) .

(٣) النهاية لابن الأثير (١٥٩ / ٥) .

(٤) هو الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد أبو هلال العسكري ،

عالم بالأدب له مؤلفات منها : الفروق اللغوية ، توفى سنة ٣٨٢ هـ

معجم الأدباء (٢٥٨ / ٨) .

(٥) الفروق اللغوية (ص ١١٤ ، ١١٥) .

وقال الزجاج : ^(١) وقال بعض أصحاب المعانى : الفرق بين الواحد والأحد أن الواحد يفيد وحدة الذات فقط ، والأحد يفيد بالذات والمعانى وعلى هذا جاء فى التنزيل : (قل هو الله أحد) ^(٢) .
 أراد : المنفرد بوحديته فى ذاته وصفاته تعالى الله علوا كبيرا .
 فالله سبحانه وتعالى هو الواحد الأحد الذى انفرد بذاته وصفاته
 مع عدم المشيل والنظير .

وقد أشار الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى الى هذا فى تفسيره
 لسورة الأخلص حيث قال : وأحد اسم من أسماء الله يسمى الله به ، ولا يسمى
 به غيره من الأعيان به ، فلا يسمى شئ من الأشياء أحدا فى الاثبات الا فى
 الأعداد المطلقة ، وإنما يسمى به فى النفى ، وما أشبهه من الاستفهام ،
 والنهى ، والشرط ، كقوله تعالى : (ولم يكن له كفوا أحد) ^(٣) وقوله
 (هل تحس منهم من أحد) ^(٤) وقوله (فلا تدعو مع الله أحدا) ^(٥) وقوله
 (وان أحد من المشركين استجارك فأجره) ^(٦) ونحوه .
 والأحد : هو الواحد فى الهيته وربوبيته . ^(٧)
^(٨)

(١) هو إبراهيم بن محمد بن سري بن سهل ، أبو اسحاق الزجاج ، عالم
 بالنحو واللغة له كتب منها : تفسير أسماء الله الحسنى ، توفى
 سنة ٣١١ هـ .

- معجم الأدباء (٤٧ / ١) .
 (٢) سورة الاخلص آية (١) .
 (٣) تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج (ص ٥٧) .
 (٤) سورة الاخلص من آية (١) .
 (٥) سورة مريم آية (٩٨) .
 (٦) سورة الجن آية (١٨) .
 (٧) سورة التوبة آية (٦) .
 (٨) تفسير سورة الاخلص (٨٢ - ٨٩) وما بعدها .

ثم طرح ابن رجب رحمه الله تعالى استفسارا ، وأجاب عليه حيث قال

سؤال : قوله " الله أحد " ولم يقل الأحد كما قال الصمد ■

جوابه : أن الصمد يسمى به غير الله . . . فأتى فيه بالالف واللام

ليدل على أنه سبحانه هو المستحق لكمال الصمدية ، فان الألف واللام تأتي

لاستغراق الجنس تارة ، ولاستغراق خصائص أخرى كقوله : زيد هو الرجل

أى الكامل فى صفات الرجولة . فكذا قوله (الله الصمد)^(١) أى الكامل

فى صفات الصمدية . وأما الأحد فلم يتسم به غير الله . فلم يحتج فيه إلى

الألف واللام.^(٢)

هذه هى أقوال أهل اللغة التى تبين المعنى اللغوى لكلمة التوحيد

ونخلص منها إلى أن المعنى اللغوى لكلمة التوحيد يدور حول شئ واحد

ألا وهو الوحدة والانفراد بالشئ ، والله سبحانه وتعالى واحد فى ذاته

وصفاته وأفعاله لا شريك ولا مثيل ولا نظير له فى ذلك كما قال تعالى : (قل

هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد)^(٣)

(١) سورة الاخلاص آية (٢) .

(٢) تفسير سورة الاخلاص (ص ٨٩) .

(٣) سورة الاخلاص .

المبحث الثانى تعريف التوحيد شرعا

مما سبق فى التعريف اللغوى يتبين لنا أن الله تبارك وتعالى واحد فى ذاته ، وأسمائه وصفاته ، وربوبيته وألوهيته .

فعلى هذا فتوحيد الله معناه علم العبد واعترافه واعتقاده بتفرد الرب تبارك وتعالى بصفات الكمال وأنه لا شريك له واعتقاد أنه هو وحده الخالق المدبر المتصرف فى هذا الكون ، وله الكمال المطلق ، وأنه ذو الألوهية على خلقه أجمعين ، فهو المستحق للعبادة دون سواء .

قال السفارينى ^(١) رحمه الله تعالى فى تعريف التوحيد : وهو افراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفاتا وأفعالا ، فلا تقبل ذاته الانقسام بوجه ، ولا تشبه صفاته الصفات ، ولا تنفك عن الذات ، ولا يدخل أفعاله الاشتراك فهو الخالق دون سواء . ^(٢)

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ^(٣) رحمه الله :

(١) محمد بن أحمد بن سالم بن سليمان السفارينى الحنبلى ، محدث ، أصولى ، له تصانيف كثيرة منها : البحور الزاهرة فى أمور الآخرة ، ومنها : لوامع الأنوار ، توفى سنة ١١٨٨ هـ .
مختصر طبقات الحنابلة للشطى (١٤٠) ومعجم المؤلفين لكحالة (٢٦٢/٨) .

(٢) لوامع الانوار البهية (٥٧/١) .

(٣) سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب الفقيه المحدث ، من أئمة الدعوة المجاهدين ، وكان آية فى العلم ، وكان آمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر لا تأخذه فى الله لومة لائم . له مؤلفات مفيدة نافعة منها : تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ، قتل سنة ١٢٣٣ هـ رحمه الله تعالى .
هدية العارفين (٤٠٨/١) وعلماء نجد خلال ستة قرون (٢٩٣/١)
وعنوان المعجد فى تاريخ نجد (٢١٢/١) .

سمى دين الاسلام توحيدا ، لأن مبناه على أن الله واحد فى ملكه وأفعاله لا شريك له ، وواحد فى ذاته وصفاته لا نظير له ، وواحد فى ألوهيته وعبادته لا ند له . (١)

وقد دلت الآيات الكثيرة فى كتاب الله سبحانه وتعالى على هذه المعانى كلها .

فقد دل قوله تعالى : **الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ** (٢) الآية ، على أن الله سبحانه وتعالى هو المتفرد بالخلق والرزق والاماتة والاحياء دون سواء فلا يتوجه الى أحد سواء فى جلب نفع أو دفع ضرر لأن من سواء عاجزون عن فعل شئ من ذلك . قال ابن كثير رحمه الله تعالى فى تفسيره لهذه الآية أى لا يقدر أحد منهم على فعل شئ من ذلك بل الله سبحانه وتعالى هو المستقل بالخلق والرزق والاحياء والاماتة ثم يبعث الخلائق يوم القيامة ولهذا قال بعد هذا كله : (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى تعالى وتقدس وتنزه وتعظم وجل وعز عن أن يكون له شريك أو نظير أو مساو أو ولد أو والد بل هو الأحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد . (٣)

ودل قوله تعالى **قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ، ولا يتخذ بعضنا أربابا من دون الله ، فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون** (٤) على افراد الله عز وجل بالعبادة وحده دون سواء فلا يصرف شئ من العبادات لغيره عز وجل

(١) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٢ ، ٣٣) .

(٢) سورة الروم آية (٤٠) .

(٣) تفسير ابن كثير (٣ / ٤٣٥) .

(٤) سورة آل عمران آية (٦٤) .

قال ابن جرير الطبري ^(١) رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية
 قل يا محمد لأهل الكتاب ، وهم أهل التوراة والانجيل ، تعالوا : هلموا
 الى كلمة سواء ، بمعنى الى كلمة عدل بيننا وبينكم ، والكلمة العدل : هي
 أن نوحده الله فلا نعبد غيره ، ونبرأ من كل معبود سواه فلا نشرك به
 شيئاً (٢)

ودل قوله تعالى (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب
 والشهادة هو الرحمن الرحيم ، هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس
 السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون ، هو
 الله الخالق البارئ المصور ، له الاسماء الحسنی ، يسبح له ما في السموات
 والأرض وهو العزيز الحكيم) ^(٣) على تفرد الرب عز وجل بذاته واسمائــــه
 وصفاته التي لا نظير ولا مثيل له فيها ، فذاته لا تشبه ذوات المخلوقين
 وكذلك أسمائـــــه وصفاته كما قال عز وجل [ليس كمثله شئ] وهو السميع البصير ^(٤)
 والآيات الدالة على هذه المعاني كثيرة جداً ، وسيأتى ان شاء الله تعالى
 مزيد من ايضاح ذلك في الفصول القادمة .

(١) الامام العلم أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الطبري .
 قال الذهبي : " كان ثقة ، صادقاً ، حافظاً ، رأساً في التفسير ، اماماً
 في الفقه والاجماع والاختلاف ، علامة في التاريخ وأيام الناس ، عارفاً
 بالقراءات وباللهجة وغير ذلك " ، له مصنفات مقيدة منها : جامع البيان
 في تفسير القرآن ، وتاريخ الأمم والملوك ، وغيرهما . توفي سنة ٣١٠ هـ
 تاريخ بغداد (١٦٢ / ٢) وسير اعلام النبلاء (٢٦٧ / ١٤) ومعرفة
 القراء الكبار (٢٦٤ / ١) وغاية النهاية (١٠٦ / ٢) .

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (٣٠١ / ٣ ، ٣٠٢) .

(٣) سورة الحشر الآيات (٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤) .

(٤) سورة الشورى آية (١١) .

المبحث الثالث أنواع التوحيد

ان المتتبع للقرآن الكريم يجده من أوله الى آخره يقرر العقيدة الصحيحة ويبينها ويوضحها خير بيان وافيض .

فسور القرآن الكريم متضمنة لجميع أنواع التوحيد .

وعلماء الاسلام رحمهم الله تعالى قسموا التوحيد الى اقسام ، وذلك استنباط منهم من نصوص الكتاب والسنة .

وهذه الأقسام منهم من يجعلها قسمين كالحافظ ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى ^{ومنهم} يجعلها ثلاثة أقسام وعلى هذا درج أكثر العلماء ، ومنهم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى ، ومنهم من يجعلها أربعة أقسام .^(١)

والحقيقة أن نصوص الكتاب الكريم ، والسنة الشريفة ، لم يرد فيها تصريح بتقسيم التوحيد الى أقسام ، لكن هذه النصوص تضمنت هذا التقسيم الذي قسم العلماء التوحيد اليه ، لأن المتتبع لهذه النصوص يجد قسمها منها يتحدث عن أفعال الله تبارك وتعالى من / والامانة والخلق والرزق وانزال المطر وجلب النفع ودفع الضر ، وغيرها ، وهو ما يسميه العلماء توحيد الربوبية .

وقسم آخر من النصوص يتحدث عن بيان أسماء الله الحسنى وصفاته العلى التى اتصف بها الله تبارك وتعالى التى لا مثيل ولا نظير ولا شبهة له فيها وهو ما يسميه العلماء توحيد الاسماء والصفات .

وقسم آخر من النصوص يبين وجوب اخلاص العمل لله عز وجل ، وافراده بالعبادة دون سواء ، وامثال أوامره ، واجتناب نواهيه ، وهو ما يسميه العلماء توحيد الالهية أو توحيد العبادة .

(١) انظر مقدمة كتاب التوحيد لابن منده ، تحقيق الدكتور / على بن ناصر فقيهي .

يقول الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى : وغالب سور القرآن ، بل كل سيرة في القرآن فهي متضمنة لنوعى التوحيد ، بل نقول قولا كلياً : ان كل آية في القرآن فهي متضمنة للتوحيد ، شاهدة به ، داعية اليه .

فان القرآن : اما خبر عن الله : واسماؤه وصفاته وأفعاله ، فهو التوحيد العلمى الخبرى : واما دعوة الى التوحيد الارادى الطلبى ، واما أمر ونهى ، والزام بطاعته فى نهيه وأمره : فهي حقوق التوحيد ومكملاته . واما خبر عن كرامة الله لأهل توحيده وطاعته ، وما فعل بهم فى الدنيا وما يكرمهم به فى الآخرة ، فهو جزاء توحيده ، واما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم فى الدنيا من النكال ، وما يحل بهم فى العقاب من العذاب فهو خبر عن خرج عن حكم التوحيد ، فالقرآن كله فى التوحيد وحقوقه وجزائه . (١)

والخلاصة أن انواع التوحيد لا تخرج عن هذه الأنواع الثلاثة :

- ١ - توحيد الله بأفعاله كالرزق والاحياء والامانة وغيرها من أفعاله تبارك وتعالى وهو ما يسمى بتوحيد الربوبية .
 - ٢ - توحيد الله باسمائه الحسنى وصفاته العلى التى ليس له فيها نظير ولا شبه ولا مثل عز وجل ، وهو ما يسمى بتوحيد الأسماء والصفات .
 - ٣ - توحيد الله بأفعال العباد وهو صرف جميع أنواع العبادة له وحده دون سواه ، وهو ما يسمى بتوحيد الألوهية .
- والحقيقة ان تقسيم العلماء رحمهم الله تعالى التوحيد الى هذه الاقسام انما هو عبارة عن تفسير وتوضيح وشرح لنصوص كتاب الله سبحانه وتعالى

وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . والخلاف الذى بينهم فى تقسيم التوحيد وبيان أنواعه خلاف لفظى . لأنهم جميعا يتفقون على أن أنواع التوحيد لا تخرج عن هذه الأنواع الثلاثة السابقة الا أن الذين جعلوه نوعين جعلوا توحيد الربوبية . وتوحيد الأسماء والصفات . نوعا واحدا ، وسموه توحيد المعرفة والاثبات . وجعلوا توحيد الألوهية نوعا مستقلا والذين قسموه الى أربعة أنواع جعلوا التوحيد فى الأسماء نوعا والتوحيد فى الصفات نوعا منفردا بالاضافة الى توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية .

وهناك من يجعل النوع الرابع : هو توحيد المتابعة للنبي صلى الله عليه وسلم بالاضافة الى انواع التوحيد الثلاثة المشهورة .

وقد تحدث ابن رجب رحمه الله تعالى فى مؤلفاته عن أنواع التوحيد وبينها وأوضحها ، وهو ما سأحدث ■ ان شاء الله تعالى فى الفصول القادمة لأبين ما لابن رجب رحمه الله تعالى من أثر فى توضيح هذه الأنواع .

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية (ص ٢١٧) وكتاب القول المفيد فى أدلة التوحيد للعبدلى (ص ٢٠) .

المبحث الرابع العلاقة بين انواع التوحيد

بعد أن عرفنا فيما سبق حقيقة التوحيد وأنواعه التي هي توحيد الربوبية ، وتوحيد الألوهية . وتوحيد الأسماء والصفات ، يحسن بنا أن نعرف العلاقة بين هذه الأنواع . وصلتها ببعضها ، وهل هي متلازمة في الوجود بمعنى أن بعضها لا يوجد بدون الآخر ؟ أم أنها غير متلازمة . وهل ينفي اعتقاد بعضها فقط أم لابد من اعتقاد جميعها .

والحقيقة أن بينها علاقة متينة ، وصلة قوية

فتوحيد الربوبية يستلزم توحيد الألوهية ، لأنه من اعترف بأن الله عز وجل هو الخالق الرازق المدبر المحيي المميت ، وأنه رب كل شئ ومليك يحتم عليه ذلك أن يخلص العبادة له عز وجل بجميع أنواعها لأنه تبارك وتعالى ذو الألوهية المستحق للعبادة وحده دون سواء ، لأن جميع الأمور بيده ، فلا مانع لما أعطى ، ولا معطى لما منع ، ولا هادي لمن أضل ، ولا ضال لمن هدى سواء عز وجل ، ولهذا نجد الآيات الواردة في القرآن الكريم في توحيد الربوبية تحت وترشد الى عبادة الله وحده ، ونهذ عبادة ما سواه ، وعدم صرف أى نوع من أنواع العبادة لغيره عز وجل ، كما قال عز وجل (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم) والذين من قبلكم لعلكم تتقون ، الذى جعل لكم الأرض فراشا ، والسماء بناءً وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ، فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون (١) .

يقول ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية : شرع

تبارك وتعالى فى بيان وحدانية الوهيته ، بأنه تعالى هو المنعم على عبده
 باخراجهم من العدم الى الوجود ، واسباغه عليهم النعم الظاهرة والباطنة
 بأن جعل لهم الأرض فراشا أى مهدا كالفرش مقرر موطأة مثبتة بالرواسى
 الشامخات ، والسما بناء ، وهو السقف كما قال فى الآية الأخرى [وجعلنا
 السما سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون] (١)

(وأنزل من السما ماء) والمراد به السحاب ههنا فى وقته عند
 احتياجهم إليه ، فأخرج به من أنواع الزرع والشمار ما هو مشاهد رزقا لهم ،
 ولأنعامهم كما قرر هذا فى غير موضع من القرآن ، ومن أشبه آية بهذه آية
 قوله تعالى [الله الذى جعل لكم الأرض قرارا والسما بناء وصوركم
 فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلکم الله ربکم فتبارک الله رب العالمین] (٢)
 ومضمونه أنه/الرزاق مالك الدار وساكنيها ، ورازقهم ، فبهذا يستحق أن
 يعبد وحده ، ولا يشرك به غيره ، ولهذا قال [فلا تجعلوا لله أندادا
 وأنتم تعلمون] وفى الصحيحين (٣) عن ابن مسعود قال : قلت :
 يا رسول الله ، أى الذنب أعظم عند الله ؟ قال : " أن تجعل لله ندا
 وهو خلقك الحديث . (٤)

وقد أوضح ابن رجب رحمه الله تعالى هذا المعنى حيث قال :

-
- (١) سورة الأنبياء آية (٣٢) .
 (٢) سورة غافر آية (٦٤) .
 (٣) صحيح البخارى : كتاب التفسير ، باب قوله تعالى (فلا تجعلوا
 لله أندادا وأنتم تعلمون] (١٤٨ / ٥) .
 وصحيح مسلم : كتاب الايمان ، باب كون الشرك أقبح الذنوب وبهـان
 اعظمهما بعده (٩٠ / ١) .
 (٤) تفسير ابن كثير (٥٧ / ١) .

....فان من تغرد بخلق العبد وبهدايته وبرزقه واحيائه واماتته فى الدنيا .
وبمغفرة ذنوبه فى الآخرة ، مستحق أن يغرد بالألوهية والعبادة والسؤال
والتضرع والاستكانة قال الله عز وجل (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم
ثم يحييكم . هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ* سبحانه وتعالى
عما يشركون) (١) (٢)

وقال أيضا رحمه الله تعالى : ... وتحقيق هذا يقتضى انقطاع
العبد عن التعلق بالخلق وعن سؤالهم واستعانتهم ورجائهم بجلب نفع أو دفع
ضرر ، وخوفهم من إيصال ضرر أو منع نفع . وذلك يستلزم افراد الله سبحانه
بالطاعة والعبادة أيضا وأن تقدم طاعته على طاعة الخلق كلهم
جميعا (٣)

وقال أيضا رحمه الله تعالى : ... فاذا تحقق العبد تغرد الله
وحده بالنفع والضرر والعطاء والمنع أوجب ذلك افراده بالطاعة والعبادة
ويقدم طاعته على طاعة الخلق كلهم جميعا ، كما يوجب ذلك أيضا افراده
سبحانه بالاستعانة به ، والطلب منه (٤)

فمن أقر بتوحيد الربوبية ولم يقر بتوحيد الألوهية ، فان ذلك لا ينفعه
شيئا ، لأن المشركين كانوا مقرين بهذا النوع من التوحيد كما ذكر الله تبارك
وتعالى ذلك فى القرآن الكريم فى آيات كثيرة .

منها قوله تعالى : (قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك
السمع والأبصار ، ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر
الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون) (٥)

- (١) سورة الروم آية (٤٠) .
- (٢) جامع العلوم والحكم (٢ / ٢٨٤) .
- (٣) نور الاقتباس (ص ٨٠) .
- (٤) المرجع السابق (ص ٧٩) .
- (٥) سورة يونس آية (٣١) .

ومنها قوله تعالى : (قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون

سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم

سيقولون لله قل أفلا تتقون ، قل من بيده ملكوت كل شئ* وهو يجز ولا يجار

عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون) (١) وغيرها من الآيات

ومع هذا لم ينفعهم هذا الاعتراف ، لأنهم لم يوحدوا الله تبارك وتعالى

بالعبادة كما قال عز وجل (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) (٢)

وقال تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى

الله زلفى) (٣)

إذا من اعترف بتوحيد الربوبية يلزمه أن يخلص العبادة لله وحده

دون سواه ، ومن لم يفعل ذلك فان اقراره بتوحيد الربوبية لا ينفعه شيئا

كما لم ينفع المشركين من قبل .

وأما توحيد الألوهية الذى يسمى توحيد العبادة ، ويسمى أيضا

بتوحيد القصد والطلب ، فانه متضمن لتوحيد الربوبية ، ومعنى كونه متضمنا

له أن توحيد الربوبية داخل فى ضمن توحيد الألوهية لأن من عبد الله وحده

لا شريك له ، وأخلص العبادة له لا بد أن يكون قد اعتقد بأن الله رب كل

شئ* ومليكه ، وانه لا رب سواه ولا مالك غيره ، فهو يعبد له لأنه يعلم أنه مستحق

للعبادة دون سواه .

ولذلك نجد الآيات الكثيرة تبين أن الالهة التى عبدها المشركون من

دون الله ليس بيدها شئ* ، وأنها لا تجلب نفعا ولا تدفع ضرا فهى لا تملك

ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا .

(١) سورة المؤمنون من آية (٨٤ الى ٨٩) .

(٢) سورة يوسف آية (١٠٦) .

(٣) سورة الزمر آية (٣) .

ومن تلك الآيات قوله تعالى : (والذين يدعون من دون الله
لا يخلقون شيئا وهم يخلقون أموات غير أحياء ، وما يشعرون أيا ن يعثون)^(١)

وقال تعالى : | ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من
السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون) .^(٢)

فهذه الآيات تبين للمشركين أن آلهتهم التي يعبدون من دون الله
غير مستحقة العبادة ، لأن الذى يستحق العبادة هو من بيده الخلق
والرزق والأحياء والاماتة ، والضرر ، والنفع ، وهو الله سبحانه وتعالى وحده
فتوحيد الألوهية لا يصح بدون توحيد الربوبية لأن من عبد الله
وحده ولم يشرك به شيئا فى عبادته لكنه مع ذلك اعتقد أن لغير الله تأثير
فى شئ من دفع ضرر أو جلب نفع أو تصرف فعبادته لا تغنى عنه شيئا يقول
ابن أبى العز^(٣) رحمه الله تعالى : التوحيد الذى دعت اليه الرسل
ونزلت به الكتب هو توحيد الألوهية المتضمن توحيد الربوبية .^(٤)

(١) سورة النحل آية (٢٠) .

(٢) سورة النحل آية (٧٣) .

(٣) هو على بن على بن محمد بن أبى العز الحنفى الدمشقى ، عالم
فقيه تولى القضاء بدمشق ثم بالديار المصرية ، واستفاد من كتب
شيخ الاسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم كثيرا ، له كتب مفيدة
نافعة منها : شرح العقيدة الطحاوية ، والاتباع ، توفى
سنة ٧٩٢ هـ رحمه الله تعالى .

الدرر الكامنة (٨٧ / ٣) وشذرات الذهب (٣٢٦ / ٦)

(٤) شرح العقيدة الطحاوية (١ / ١٢) .

وأما توحيد الأسماء والصفات فإنه مستلزم للنوعين الماضيين لأن من اعترف بأسماء الله الحسنی وصفاته العلی وأنه لا نظیر ولا شبه ولا مثیل له فی ذلك ، يلزمه أن يعترف بأنه رب واحد لا شریک له ويلزمه أيضا أن يخلص العبادة له وحده دون سواه .

كما أن توحيد الألوهية يتضمن توحيد الاسماء والصفات ، لأن من أخلص العبادة لله وحده يعتقد أن الله واحد فی اسمائه وصفاته مع عدم المثیل والنظیر والشبه له فی ذلك ، والا فلا معنى لعبادته بدون ذلك .

وبهذا يتبين أن التوحيد الصحيح هو الاثنيان بأنواع التوحيد كلها لأنها مرتبطة بعضها ببعض ، ولا يتحقق التوحيد الصحيح الا بها جميعها . وهو ما جاءت به الآيات الكثيرة فی كتاب الله تبارك وتعالى وجاءت به السنة النبوية .

وهذا ما قرره علماء السلف رحمهم الله تعالى .

يقول الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى : وملاك السعادة والنجاة والفوز بتحقيق التوحيد الذين عليهما مدار كتاب الله تعالى ، وتحقيقهما بعث الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ، واليهما دعت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم من أولهم الى آخرهم . . . (١)

ويقول الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمه الله فی معرض كلامه من أنواع التوحيد : . . . وهي متلازمة ، كل نوع منها لا ينفك عن الآخر ، فمن أتى بنوع منها ولم يأت بالآخر ، فما ذاك الا أنه لم يأت به على وجه الكمال المطلوب . . . (٢)

(١) اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية (ص ٢٧) .

(٢) تيسير العزيز الحميد (ص ٩٣) .

الفصل الثاني:

توحيد الربوبية

الفصل الثانى

توحيد الربوبية

ويشتمل على المباحث الآتية :

- المبحث الأول : تعريفه لغة .
- المبحث الثانى : تعريفه شرعاً .
- المبحث الثالث : دلائل توحيد الربوبية :
- ١ - دلالة الفطرة .
- ٢ - دلالة النعم .
- ٣ - دلالة خلق السموات والأرض .
- ٤ - دلالة خلق النبات .

المبحث الأول

تعريف توحيد الربوبية لغة

الربوبية مصدر من رب يرب ربابة وربوبية .

قال الراغب الاصفهاني : الربوبية مصدر يقال في الله عز وجل ،
والربابة تقال في غيره . (١)

قال الجوهرى : رب كل شئ : ماله .

والرب : اسم من أسماء الله عز وجل ، ولا يقال في غيره الا بالاضافة
وقد قالوه في الجاهلية للملك .

قال الحارث بن حلزة : (٢)

وهو الرب والشهيد على يو م الحيارين والبلاء بـ

والرباني : المتأله العارف بالله تعالى ، وقد قال سبحانه : كونوا

ربانيين (٣) وربيت القوم : سستهم ، أى كنت فوقهم .

قال أبو نصر : وهو من الربوبية ، ومنه قول صفوان : لأن يربنى رجل

من قريش أحب الى من أن يربنى رجل من هوازن .

(١) المفردات في غريب القرآن (ص ١٨٤) .

(٢) الحارث بن حلزة بن مكروه بن يزيد الشكري الوائلي ، شاعر جاهلي ، من أهل بادية العراق ، وهو أحد أصحاب المعلقة .

طبقات فحول الشعراء لابن سلام (١٥١ / ١) والشعر والشعراء

لابن قتيبة (٢٠٣ / ١) .

(٣) سورة آل عمران آية (٧٩) .

ورب الضيعة . أى أصلحها وأتمها .

ورب فلان ولده يربه ربا ، وتربيته ، بمعنى أى ربا . (١)

وقال الراغب الأصفهاني أيضا : الرب فى الأصل التربية وهو انشاء

الشيء حالا فحالا الى حد التمام ، ويقال ربه ورباه ورببه

ولا يقال الرب مطلقا الا لله تعالى المتكفل بمصلحة الموجودات نحو قوله

تعالى (بلدة طيبة ورب غفور) (٢) وعلى هذا قوله تعالى (ولا يأمركم

أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) (٣) وبالإضافة يقال له ولغيره نحو

قوله (رب العالمين) (٤) و (ربكم ورب آبائكم الأولين) (٥) .

ويقال : رب الدار ورب الفرس لصاحبها . . . (٦)

وقال ابن منظور : (٧) رب كل شيء ماله ومستحقه .

وقيل : صاحبه .

ويقال : فلان رب هذا الشيء أى ملكه له .

(١) الصحاح (١ / ١٣٠) .

(٢) سورة سبأ آية (١٥) .

(٣) سورة آل عمران آية (٨٠) .

(٤) سورة الفاتحة (٩) .

(٥) سورة الدخان آية (٨) .

(٦) المفردات فى غريب القرآن (ص ١٨٤) .

(٧) جمال الدين أبو الفضل محمد بن مكرم بن على بن أحمد بن أبى

القاسم الأنصارى الأفريقى المعروف بابن منظور ، أديب لغوى ،

شارك فى علوم كثيرة ، له مصنفات كثيرة منها : لسان العرب ،

ومختصر تاريخ دمشق لابن عساكر ، توفى سنة ٧١١ هـ .

بغية الوعاة (١ / ٢٤٨) وحسن المحاضرة (١ / ٢١٩) وشذرات

الذهب (٦ / ٢٦) .

وكل من ملك شيئاً ، فهو ربه ، يقال هو رب الدابة ، ورب الدار
وفلان رب البيت ... (١)

ويطلق الرب فى اللغة على معان عدة ، قال ابن الأثير : الرب
يطلق فى اللغة على المالك ، والسيد ، والمدبر ، والمربى ، والقيم ،
والمنعم ، ولا يطلق غير مضاف الا على الله تعالى ، واذا أطلق على غيره
أضيف فيقال رب كذا ، وقد جاء فى الشعر مطلقا على غير الله تعالى ،
وليس بالكثير . (٢)

وقد ورد فى الحديث لفظ الرب مضافا الى غير الله تعالى كما فى
صحيح مسلم عن رافع بن خديج أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر رب الأرض
أن يزرعها أو يوزعها . (٣)

وأما قوله تعالى (اذكرنى عند ربك) (٤) فكما قال ابن الأثير
رحمه الله تعالى (...) فانه خاطبه على المتعارف عندهم ، وعلى ما كانوا
يسمونهم به ، ومثله قول موسى عليه السلام للسامرى (وانظر إلى الهك) (٥)
أى الذى اتخذته الها . (٦)

فأما الحديث فى ضالة الابل (حتى يلقاها ربها) فإن البهائم
غير متعبدة ولا مخاطبة ، فهى بمنزلة الأموال التى يجوز اضافة مالكيها اليها
وجعلهم أربابا لها . (٧)

(١) لسان العرب (١ / ٣٩٩) .

(٢) النهاية لابن الأثير (٢ / ١٢٩) .

(٣) صحيح مسلم كتاب البيوع ، باب كراه الأرض بالطعام (٣ / ١١٨١) .

(٤) سورة يوسف آية (٤٢) .

(٥) سورة طه آية (٩٢) .

(٦) جزء من حديث أخرجه البخارى (٣ / ٧٩) ومسلم (٣ / ١٣٤٨) من حديث

خالد الجهنى أنه سأل الرسول صلى الله عليه وسلم عن ضالة الابل فقال
" مالك ومالها ؟ ، معها حذاؤها وسقاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى
يلقاها ربها " .

(٧) النهاية لابن الأثير (٢ / ١٢٩) .

و خلاصة القول : أن الله سبحانه وتعالى هو مالكننا ، وهو
سيدنا ومصلحننا وهو المطاع عز وجل ، والعباد كلهم له ملوكون تبارك
وتعالى .

يقول ابن القيم رحمه الله تعالى : فاسم الرب له الجمع الجامع
لجميع المخلوقات فهو رب كل شىء وخالقه ، والقادر عليه ، لا يخرج شىء
عن ربوبيته وكل من فى السموات والأرض عبد له فى قبضته ، وتحت قهره .
(١)

المبحث الثاني

تعريف توحيد الربوبية شعرا

يقصد بتوحيد الربوبية الاعتقاد الجازم بأن الله تعالى وحده هو رب كل شئ* ومليكه ، وهو الخالق الرزاق المحيي المميت الضار النافع المعطي المانع المتصرف في هذا الكون بمشيئته المطلقة ، وليس له شريك في شئ* من تلك الخصائص والصفات .

وربوبية الله على خلقه تعنى تفرد سبحانه في خلقهم وملكهم ، وتدبير شؤونهم ، فلا شريك له في الخلق ، ولا شريك له في تصريف الأمور ولا يتم شئ* في هذا الوجود صغير أو كبير الا بأذنه تعالى وبمشيئته .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : . . . فتوحيد الربوبية أنه لا خالق إلا الله فلا يستقل شئ* سواء باحداث أمر من الأمور بل ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن . (١)

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذا المعنى فقال فسى معرض شرحه لحديث* وصية ابن عباس : . . . ثم ذكر بعد هذا كله الأصل الجامع الذى يبنى عليه هذه المطالب ، وهو تفرد الله سبحانه وتعالى بالضر والنفع ، والعطاء والمنع ، وأنه لا يصيب العبد من ذلك كله الا ما سبق تقديره وقضاه له ، وأن الخلق كلهم عاجزون عن ايصال نفع أو دفع ضر غير مقدر فى الكتاب السابق . وتحقيق هذا يقتضى انقطاع العبد عن التعلق بالخلق ، وعن سؤالهم واستعانتهم ورجائهم بجلب نفع أو دفع ضر ، وخوفهم من ايصال ضر أو منع نفع ، وذلك يستلزم افراد الله سبحانه بالطاعة والعبادة . . . (٢)

(١) مجمع فتاوى شيخ الاسلام (١٠ / ٣٣١) .

(٢) نور الاقتباس (ص ٨٠) .

(*) أخرجه أحمد (٢٩٣ / ١) وقال أحمد : إسناده صحيح ، حديث رقم (٢٦٦٩)

وأخرجه الترمذى : كتاب صفة القيامة (٤ / ٦٦٧) وقال : هذا حديث حسن صحيح ،

وانظر طرق هذا الحديث والكلام عليها فى مقدمة كتاب نور الاقتباس / تحقيق محمد العجمي

وقال رحمه الله تعالى أيضا : فإنه اذا علم العبد أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له من خير أو شر أو نفع أو ضرر ، وان اجتهد الخلق كلهم على خلاف المقدور غير مفيد شيئا البتة علم حينئذ أن الله تعالى وحده هو الضار النافع والمعطى والمانع ، فأوجب ذلك للعبد توحيد ربه عز وجل ، وافراده بالاستعانة والسؤال والتضرع والابتهال وافراده أيضا بالعبادة والطاعة لأن المعبود انما يقصد بعبادته جلب المنافع ودفع المضار ، ولهذا ذم الله سبحانه من يعبد ما لا ينفع ولا يضر ولا يغنى عن عابده شيئا .

وأيا فكتير ممن لا يحقق الايمان في قلبه يقدم طاعة مخلوق على طاعة الله رجاء نفعه أو دفعا لضرره ، فإذا تحقق العبد تفرد الله وحده بالنفع والضرر وبالعطاء والمنع أوجب ذلك إفراده بالطاعة والعبادة ويقدم طاعته على طاعة الخلق كلهم جميعا كما يوجب ذلك أيضا افراده سبحانه بالاستعانة به .
(١) والطلب منه . . .

وقال رحمه الله تعالى عند قوله صلى الله عليه وسلم : " ما شئت كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة الا بك ، انك على كل شىء قدير " (٢)

قال : فتبرأ من حوله وقوته ومشيتته بدون مشيئة الله وحوله وقوته واقرارته بقدرته على كل شىء ، فإن العبد عاجز عن كل شىء الا ما قواه عليه ربه ، ففي هذا الكلام افراد الرب بالحول والقوة والقدرة والمشيئة ، فإن العبد غير قادر على ذلك كله إلا ما يقدره عليه مولاه وهذا نهاية توحيد الربوبية . (٣)

(١) نور الاقتباس (ص ٧٨ ، ٧٩) .

(٢) هذا جزء من حديث طويل أخرجه أحمد (١٩١ / ٥) والحاكم (١ /

١٢٩) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه .

(٣) شرح سنن زيد بن ثابت " لبيك اللهم لبيك " ورقة (٥) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا وهو يتكلم عن معنى لاحول ولا قوة الا بالله : . . . فان تحقيق هذه الكلمة يقتضى تفويض الأمور الى الله ، وأنه لا يكون الا ماشاء ، والايمان بذلك يذهب الهم والغم . . . (١)

وقد أوضح الله تبارك وتعالى هذا النوع من التوحيد أوضح بيان ، ولا تكاد تخلو سورة من سور القرآن من ذكره أو الاشارة اليه .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : وقد دل القرآن على هذا الأصل وهو تفرد الله سبحانه بالعطاء والمنع فى مواضع كثيرة جدا كقوله تعالى :

(ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ، وما يمسك فلا مرسل له من بعده) (٢)

وقوله تعالى : (وان يمسك الله بضرفه فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله . . .) الآية . (٣)

وقوله تعالى : (قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادنى الله بضرفه هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) (٤)

وقوله تعالى حاكيا عن نبيه نوح — عليه السلام — لقومه (إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله ، فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم) . (٥)

(١) نور الاقتباس (ص ٨٣ ، ٨٤) .

(٢) سورة فاطر آية (٢) .

(٣) سورة يونس آية (١٠٧) .

(٤) سورة الزمر آية (٣٨) .

(٥) سورة يونس آية (٧١) .

وقوله تعالى حاكيا عن نبيه هود — عليه السلام — (قال انى أشهد

الله واشهدوا انى برى* مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون
انى تركلت على الله ربى وربكم (١) (٢)

ومن الآيات التى دلت على هذا النوع من التوحيد ما لم يذكره
ابن رجب رحمه الله تعالى قوله تعالى (انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول
له كن فيكون فسبحان الذى بيده ملكوت كل شىء* واليه ترجعون) (٣)

وقوله تعالى : (أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء*
فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أهله مع الله بل
هم قوم يعدلون ، أمن جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها
رواسى وجعل بين البحرين حاجزا أهله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون ، أمن
يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء* ويجعلكم خلفاء الأرض أهله مع الله
قليل ما تذكرون ، أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا
بين يدي رحمته أهله مع الله تعالى الله عما يشركون ، أمن يبدأ الخلق
ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض أهله مع الله قل هاتوا برهانكم ان
كنتم صادقين) (٤)

وقال تعالى (أو لم يروا أنا نسوق الماء الى الأرض الجرز فنخرج به
زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون) (٥)

(١) سورة هود من آية (٥٤ الى ٥٦) .

(٢) نور الاقتباس (ص ٨١) .

(٣) سورة يس آية (٨٢ ، ٨٣) .

(٤) سورة النمل من آية (٦٠ الى آية ٦٤) .

(٥) سورة السجدة آية (٢٧) .

وقوله تعالى : (اعلّموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) (١) .

وهكذا نجد الآيات الكثيرة التى تبين تفرد الرب تبارك وتعالى بتوحيد الربوبية ، سواء كان على وجه الاجمال أو على وجه التفصيل فكلها تبين أن الامور كلها بيد الله عز وجل ، وأن كل ما يحدث فى الكون من صغير وكبير انما هو بقدرته ومشيئته عز وجل .

وهذا يقتضى من العبد التعرف على ربه عز وجل وخشيته ومحبته وخوفه ورجائه اذ لا صلاح له ولا سعادة الا بذلك لأن معرفة العبد ربه من أهم المهمات وأعظم الواجبات التى يجب على العبد معرفتها ، ولا تنفع الطاعة ما لم تكن معها معرفة وتقوى .

وقد أوضح ابن رجب رحمه الله تعالى هذا المعنى فقال : فلا صلاح للقلوب حتى يستقر فيها معرفة الله وعظمته ومحبته وخشيته ومهابته ورجاؤه والتوكل عليه . (٢) .

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى أنه لا سبيل الى معرفة الله تعالى الا بالعلم النافع وهو ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب من عند الله تبارك وتعالى فقال : . . . فلا طريق الى معرفة الله والى الوصول الى رضوانه والفوز بقربه ومجاورته فى الآخرة ، الا بالعلم النافع الذى بعث الله به رساله وأنزل به كتبه ، فهو الدليل عليه ، وبه يهتدى فى ظلمات الجهل والشبه والشكوك ، ولهذا سمى الله كتابه نورا يهتدى به فى الظلمات

(١) سورة الحديد آية (١٧) .

(٢) جامع العلوم والحكم (١ / ١٨١ ، ١٨٢) .

قال الله تعالى : (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ، يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ، ويهديهم الى صراط مستقيم) . . . (١) . (٢)

كما بين أيضا رحمه الله تعالى أن معرفة الله تبارك وتعالى وخشيته ومحبته والأنس به جنة معجلة في الدنيا ، وهذه الجنة لا تحصل الا لمن دله علمه عليها وهو العلم النافع الذي تكون نهايته دخول الجنة ، وأما من لم يتعلم العلم النافع الذي هو معرفة الله وخشيته فإنه يحرم جنة الدنيا المعجلة ونهايته في الآخرة والعياذ بالله العذاب الأليم وما ذلك الا بسبب عدم الانتفاع بالعلم الذي تعلمه فقال رحمه الله تعالى : اعلم أن فنى الدنيا جنة معجلة وهى معرفة الله ومحبته والأنس به والشوق الى لقاءه وخشيته وطاعته . والعلم النافع يدل على ذلك ، فمن دله علمه على دخول الجنة المعجلة فى الدنيا دخل الجنة فى الآخرة . ومن لم يشم رائحتها لم يشم رائحة الجنة فى الآخرة ، ولهذا كان أشد الناس عذابا فى الآخرة عالم لم ينفعه الله بعلمه . وهو من أشد الناس حسرة يوم القيامة . حيث كان معه آلة يتوصل بها الى أعلى الدرجات وأرفع المقامات ، فلم يستعملها الا فنى التوصل الى أخس الأمور وأدناها وأحقرها فهو كمن معه جواهر نفيسة لها قيمة فباعها ببعرة أو شئ مستقذر . ولا ينتفع به . فهذا حال من يطلب الدنيا بعلمه بل أقبح . . . (٣)

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى فى حديث وصية ابن عباس عن معرفة العبد لربه ، وذكر أن معرفة العبد لربه على نوعين حـــــــــــــــــــــــــث

(١) سورة المائدة آية (١٥) .

(٢) جامع العلوم والحكم (١٠٩ / ٣) .

(٣) كتاب لطائف المعارف (ص ١٩١) .

قال رحمه الله تعالى : . . . فمعرفة العبد لربه نوعان :

أحدهما : المعرفة العامة ، وهى معرفة الاقارب ، والتصديق

والايمان ، وهى عامة للمؤمنين .

والثانى : معرفة خاصة تقتضى ميل القلب الى الله بالكلية والانقطاع

اليه ، والأنس به والطمانينة بذكره والحياء منه ، والهيبة له ، وهذه المعرفة

الخاصة هى التى يدور حولها العارفون كما قال بعضهم : ساكنين

أهل الدنيا ، خرجوا منها ، وما ذاقوا أطيب ما فيها ، قيل له : وما هو؟

قال : معرفة الله عز وجل . (١)

كما ذكر رحمه الله تعالى أن معرفة الله لعبده نوعان فقال : ومعرفة

الله أيضا لعبده نوعان :

معرفة عامة ، وهى علمه تعالى بعباده ، واطلاعه على ما أسروه

وما أعلنوه ، كما قال تعالى : ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به

نفسه . (٢)

وقال تعالى : (هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الأرض ، واذا أنتم أجنة

فى بطون أمهاتكم . . .) (٣)

والثانى : معرفة خاصة : وهى تقتضى محبته لعبده وتقريبه اليه

واجابة دعائه ، وانجاءه من الشدائد ، وهى المشار اليها بقوله صلى الله

عليه وسلم فيما يحكى عن ربه : " . . . ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل

(١) جامع العلوم والحكم (٢ / ٩٠ ، ٩١) .

(٢) سورة ق آية (١٦) .

(٣) سورة النجم آية (٣٢) .

حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به
 ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشى بها ، ولئن سألتني لأعطينه .
 ولئن استعاذني لأعيذنه .^(١) الى أن قال " وفي الجملة فمن عامل الله
 بالتقوى والطاعة في حال رخائه عامله الله باللطف والاعانة في حال شدته^(٢)
 وقال أيضا رحمه الله تعالى عند قوله صلى الله عليه وسلم : " تعرف
 إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة " .

يعنى أن العبد إذا اتقى الله وحفظ حدوده وراعى حقوقه في حال
 رخائه ، فقد تعرف بذلك الى الله ، وصار بينه وبين ربه معرفة خاصة .
 فعرفه ربه في الشدة . ورعى له تعرفه اليه في الرخاء ، فنجاه من الشدائد
 بهذه المعرفة ، وهذه المعرفة خاصة تقتضى قرب العبد من ربه ومحبه له
 واجابته لدعائه .^(٣)

وقد بين الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى مراتب معرفة الله تعالى
 فقال : من الناس من يعرف الله بالجود والافعال والاحسان ، ومنهم من
 يعرفه بالعفو والحلم والتجاوز ، ومنهم من يعرفه بالبطش والانتقام ، ومنهم
 من يعرفه بالعلم والحكمة ، ومنهم من يعرفه بالعزة والكبرياء ، ومنهم من
 يعرفه بالرحمة والبر واللطف ، ومنهم من يعرفه بالقهر والملك ، ومنهم من
 يعرفه باجابة دعوته ، واغاثة لهفته وقضاء حاجته .
 وأعم هؤلاء معرفة من عرفه من كلامه ، فانه يعرف ربا قد اجتمعت له
 صفات الكمال ، ونعوت الجلال ، منزّه عن المثال ، برى من النقائص والعيوب

(١) أخرجه البخارى ، كتاب الرقاق ، باب التواضع (١٩٠ / ٧) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٩١ / ٢ ، ٩٢ ، ٩٣) .

(٣) المصدر السابق (٩٠ / ٢) .

له كل اسم حسن وكل وصف كمال ، فعال لما يريد ، فوق كل شيء* ، ومع كل شيء* . وقادر على كل شيء* . ومقيم لكل شيء* ، أمر ، ناه ، متكلم بكلماته الدينية والكونية ، أكبر من كل شيء* ، وأجمل من كل شيء* ، أرحم الراحمين وأقدر القادرين وأحكم الحاكمين ، فالقرآن أنزل لتعريف عباده به وبصراطه الموصل اليه ، وبحال السالكين بعد الوصول اليه .^(١)

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى الى أن أفضل العلم وأحسنه هو العلم بالله عز وجل وبأسمائه وصفاته التي تجعل العبد يزداد خشية ومحبة واجلالاً لله عز وجل ، فقال : . . . فأفضل العلم العلم بالله وهو العلم بأسمائه وصفاته وأفعاله التي توجب لصاحبها معرفة الله وخشيته ومحبته وهيبته واجلاله وعظمته والتبطل اليه والتوكل عليه والصبر والرضا عنه والاشتغال به دون خلقه .

وتبع ذلك العلم بملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتفاصيل ذلك والعلم بأوامر الله ونواهيه وشرائعه وأحكامه ، وما يحبه من عباده من الأقوال والاعمال الظاهرة والباطنة .

ومن جمع هذه العلوم فهو من العلماء الربانيين ، العلماء بالله العلماء بأمره وهم أكمل ممن قصر علمه على العلم بالله دون العلم بأمره ، وبالعكس .^(٢)

(١) الفوائد (ص ٢٣٣) .

(٢) شرح حديث أبي الدرداء (ص ٤١) .

المبحث الثالث دلائل توحيد الربوبية

ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى أن كل ما فى الكون من مخلوقات دليل على تفرد الرب تبارك وتعالى بالربوبية على خلقه أجمعين حيث قال : كل ما فى الدنيا يدل على صانعه ، ويذكر به ، ويدل على صفاته ، فما فيها من نعيم وراحة يدل على كرم خالقه ، وفضله واحسانه ، وجوده ، ولطفه . وما فيها من نقمة وشدة وعذاب يدل على شدة بأسه وبطشه وقهره وانتقامه .

واختلاف أحوال الدنيا من حر وبرد وليل ونهار وغير ذلك يدل على انقضائها ، وزوالها . . . (١)

وقال أيضا رحمه الله تعالى : وفى القرآن شئ كثير من التذكير بآيات الله الدالة على عظمته ، وقدرته ، وجلاله ، وكماله ، وكبريائه ، ورأفته ، ورحمته وبطشه ، وقهره ، وانتقامه الى غير ذلك من صفاته العلى وأسمائه الحسنى ، والندب الى التفكر فى مصنوعاته الدالة على كماله ، فان القلوب مفضولة على محبة الكمال ، ولا كمال فى الحقيقة الا له سبحانه وتعالى (٢)

فالتفكر والتأمل فى الكون الكبير بسماواته وأرضه وانسانه وحيوانه ونباته وجماده بكل ما فيها من عجائب فيه دلالة تهدى الانسان الى ربه وتسوقه الى الحق والخير ولذلك يقول القائل :

وفى كل شئ له آية * تدل على أنه واحد (٣)

(١) لطائف المعارف (ص ٣٣٣) .

(٢) استنشاق نسيم الأنس (ص ٢٤) .

(٣) البيت من شعر أبى العتاهية .

انظر : أبو العتاهية أشعاره وأخباره (ص ١٠٤) .

والقرآن الكريم ملئ بالآيات التى تحت على النظر والتدبر والتأمل
فى آيات الله تبارك وتعالى المحسوسة المشاهدة التى يراها كل أحد
صغيرا وكبيرا وذكرًا أو أنثى بل جميع الناس على مختلف مستوياتهم لتكون دليلا
لهم على وحدانية الله تبارك وتعالى وأنه هو الاله الحق الذى يستحق
العبادة دون سواه .

يقول ابن القيم رحمه الله تعالى : واذا تأملت ما دعا الله سبحانه
فى كتابه عباده الى التفكير فيه أوقعك على العلم به ، سبحانه وتعالى
وبوحدانيته وصفاته كماله ونعوت جلاله من عموم قدرته وعلمه ، وكمال حكمته
ورحمته واحسانه وبره ولطفه ، وعدله ورضاه ، وغضبه وعقابه فبهذا تعرف
الى عباده وندبهم الى التفكير فى آياته . (١)

ومن تلك الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى : (أفلا ينظرون الى
الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت ، والى الجبال كيف نصبت ، والى
الأرض كيف سطحت) (٢)

ومن ذلك قوله تعالى : (خلق السموات بغير عمد ترونها
وألقى فى الأرض رواسي أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء
ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم ، هذا خلق الله ، فأرونى ماذا خلق الذين
من دونه ، بل الظالمون فى ضلال مبين) (٣) وغيرها من الآيات
التي ترشد وتلفت الانظار الى التفكير الى هذا الكون وما فيه من مخلوقات
عظيمة تدل على عظم خالقها ، وأنه المستحق للعبادة دون سواه .

-
- (١) مفتاح دار السعادة (٢٣٧ / ١) .
(٢) سورة الغاشية آية (١٧ - ٢٠) .
(٣) سورة لقمان آية (١٠ ، ١١) .

والأدلة والبراهين الدالة على عظمة الله تبارك وتعالى لا تعد ولا تحصى ولذلك يقول الله تبارك وتعالى ﴿ سنبهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد ﴾ (١)

وسأقتصر على بيان وإيضاح بعض الدلائل التى تدل على توحيد الربوبية وهى الدلائل التى تعرض لها وذكرها ابن رجب رحمه الله تعالى فى مؤلفاته وهى الدلائل الآتية :

- ١ - دلالة الفطرة .
- ٢ - دلالة النعم .
- ٣ - دلالة خلق السموات والأرض .
- ٤ - دلالة خلق النبات .

١ - دلالة الفطرة

فطر الله تبارك وتعالى الخلق على توحيده وعبادته ، فما من مولود يولد والا ويولد على توحيد الله عز وجل كما جاءت بذلك النصوص الكثيرة فى كتاب الله تبارك وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى الى هذه الدلالة فقال عند شرحه لحديث " البر حسن الخلق ، والاثم ما حاك فى نفسك " (٢)

قال : . . . وهذا يدل على أن الله فطر عباده على معرفة الحق والسكون اليه وقبوله ، وركز فى الطباع محبة ذلك ، والنفور من ضده وبداخل هذا فى قوله فى حديث عياض بن حمار : " انى خلقت عبادى حنفاء مسلمين

(١) سورة فصلت آية (٥٣) .
 (٢) جزء من حديث أخرجه مسلم : كتاب البر والصلة ، باب تفسير البر والاثم (٤ / ١٩٨٠) .

فأتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم ، فحرمت عليهم ما أحلت لهم ،
وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطانا" (١)

وقوله : " كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه
أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء " هل تحسون فيها من جدعنا
قال أبو هريرة رضى الله عنه اقرؤا ان شئتم : فطرة الله التى فطر الناس
عليها ، لا تبدل لخلق الله (٢) . . . (٣)

ولهذا سمي الله ما أمر به معروفا ، وما نهى عنه منكرا ، فقال تعالى
ان الله يأمر بالعدل والاحسان ، وإيتاء ذى القربى ، وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى . . . (٤)

وقال تعالى فى صفة الرسول صلى الله عليه وسلم : (ويحل لهم
الطيبات ، ويحرم عليهم الخبائث) (٥)

وأخبر أن قلوب المؤمنين تطمئن بذكره ، فالقلب الذى دخله نور
الايمان وانشرح به وانفسح سكن للحق ، واطمان به ، ويقبله وينفر من الباطل
ويكرهه ولا يقبله . (٦)

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى الى أهمية التربية والتعليم ،

(١) مسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب الصفات التى يعرف
بها فى الدنيا أهل الجنة وأهل النار (٤/٢١٩٧) .

(٢) سورة الروم آية (٣٠) .

(٣) أخرجه البخارى : كتاب التفسير ، باب " لا تبدل لخلق الله " .
(٦/٢٠) .

ومسلم : كتاب القدر ، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة
(٤/٢٠٤٧) .

(٤) سورة النحل آية (٩٠) .

(٥) سورة الاعراف آية (١٥٧) .

(٦) جامع العلوم والحكم (٢/٢٥٦) .

فبين أن الله سبحانه وتعالى فطر خلقه على معرفته والايان به ، ولكن البيئة التي يعيش الانسان فيها ، والتربية التي يتربى عليها والتعليم الذي يتعلمه ، كلها لها دور كبير في استمرار المولود على ما فطر عليه وهو دين الاسلام أو الانحراف عنه لأن شياطين الانس والجن يوحى بعضهم إلى بعض في تزيين الشبهات والشهوات التي تبعد العبد عن هذه الفطرة السليمة .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى عند شرحه للحديث القدسي :

" يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي . . . " (١) وقوله : " كلکم ضال إلا

من هديته " قد ظن بعضهم أنه معارض لحديث عياض بن حمار عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل : (خلقت عبادي حنفاً) وفي رواية " مسلمين فاجتالهم الشياطين " (٢) وليس كذلك ، فان الله خلق بني آدم

وفطرهم على قبول الاسلام ، والميل إليه دون غيره ، والتهيؤ لذلك ، والاستعداد له بالقوة ، ولكن لا بد للعبد من تعليم الاسلام بالفعل ، فانه قيل التعلم جاهل لا يعلم شيئا كما قال عز وجل : **والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا** (٣)

وقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم **ووجدك ضالا فهدى** (٤)

والمراد وجدك غير عالم بما علمك من الكتاب والحكمة كما قال تعالى **وذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا** (٥)

(١) هذا جزء من حديث قدسي طويل أخرجه مسلم : كتاب البر والصلة

والأداب باب تحريم الظلم (٤ / ١٩٩٤) من حديث أبي ذر .

(٢) سبق تخريجه (ص ١٥٣) .

(٣) سورة النحل آية (٧٨) .

(٤) سورة الضحى آية (٧) .

(٥) سورة الشورى آية (٥٢) .

فالإنسان يولد مفطوراً على قبول الحق ، فإن هداه الله تعالى سبب له من يعلمه الهدى ، فصار مهدياً بالفعل بعد أن كان بالقوة ، وإن خذله الله قبيض له من يعلمه ما يغير فطرته كما قال صلى الله عليه وسلم " كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه... " (١) (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضاً عند قوله تعالى : (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) (٣) قال : " فأمره بأقامة وجهه وهو إخلاص قصده وعزمه وهمه للدين الحنيف وهو الدين القيم وهو فطرة الله التي فطر العباد عليها ، فإن الله ركز في قلوب عباده كلهم قبول توحيدِهِ وإخلاص له ، وإنما يغيرهم عن ذلك تعليم من علمهم الخروج عنه " (٤)

٢ — دلالة نعم الله تبارك وتعالى :

أنعم الله تبارك وتعالى على عباده بنعم كثيرة ظاهرة وباطنة لا تعد ولا تحصى منها نعمة السمع والبصر ، ونعمة الخلق والإيجاد وغيرها من النعم كما قال تعالى : (وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار ، والأفئدة قليلاً ما تشكرون) (٥) وقال تعالى ج : (وما بكم من نعمة فمن الله ، ثم إذا مسكم الضر فآليه تجأرون) (٦)

(١) سبق تخريجه (ص ١٥٣) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢ / ١٨٥ ، ١٨٦) .

(٣) سورة الروم آية (٣٠) .

(٤) فتح الباري ورقة (١٤) .

(٥) سورة المؤمنون آية (٧٨) .

(٦) سورة النحل آية (٥٣) .

ومن نعم الله تبارك وتعالى علينا انزال الامطار من السماء لتنبت
الاشجار وتخرج الثمار كما قال تعالى : (ونزلنا من السماء ماء مباركا
فأنبتنا به جنات وحب الحصيد ، والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد
واحيينا به بلدة ميتا ، كذلك الخروج) (١)

فالنعم الكثيرة التى أنعم الله بها علينا تبارك وتعالى تدل على
تفرد به بالخلق والرزق والاحياء والاماتة والضر والنفع ، وأنه سبحانه وتعالى
هو المستحق للعبادة دون سواء .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى وهو يتحدث عن حديث أبى هريرة
رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل سلامى من
الناس عليه صدقة . . . " (٢) الحديث .

قال : ومعنى الحديث أن تركب هذه العظام ، وسلامتها من
أعظم نعم الله على عبده فيحتاج كل عظم منها الى صدقة يتصدق ابن آدم عنه
ليكون ذلك شكرا لهذه النعمة .

قال الله تعالى : (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم ، الذى
خلقك فسواك فعد لك فى أى صورة ماشاء ركبك) (٣)

وقال الله تعالى : (قل هو الذى أنشأكم ، وجعل لكم السمع
والابصار والأفئدة قليلا ما تشكرون) (٤)

(١) سورة ق من آية (٩ - ١١) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب الصلح ، باب فضل الاصلاح بين الناس (٣ /

١٧١) ومسلم : كتاب الزكاة : باب بيان أن اسم الصدقة يقع على

كل نوع من المعروف (٢ / ٦٩٩) .

(٣) سورة الانفطار آية (٦ ، ٧ ، ٨) .

(٤) سورة الملك آية (٢٣) .

وقال : (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا ،

وجعل لكم السمع والأبصار ، والافئدة ، لعلكم تشكرون) (١)

وقال : (ألم نجعل له عينين ، ولسانا ، وشفقتين) (٢)

قال مجاهد : (٣) هذه نعم من الله مظهرة بقررك بها كيما تشكر (٤)

إلى أن قال رحمه الله تعالى : والمقصود أن الله تعالى أنعم على عباده بما لا يحصونه كما قال تعالى : (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) (٥)
وطلب منهم الشكر ، والرضا به منهم . (٦)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : فإذا وفق الله عبده للشكر على نعمه
الدينية بالحمد أو غيره من أنواع الشكر ، كانت هذه النعمة خيرا من تلك
النعم وأحب إلى الله عز وجل ، فان الله يحب المحامد ، ويرضى عن عبده
أن يأكل الأكلة فيحمده عليها ، ويشرب الشربة فيحمده عليها ، والثناء
بالنعم والحمد عليها وشكرها عند أهل الجود والكرم أحب إليهم من أموالهم
فهم يبذلونها طلبا للثناء ، والله عز وجل أكرم الأكرمين وأجود الأجودين
فهو يبذل نعمه لعباده ويطلب منهم الثناء بها ، وذكرها منهم ، والحمد عليها

(١) سورة النحل آية (٧٨) .

(٢) سورة البلد آية (٨ ، ٩) .

(٣) مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي شيخ القراء والمفسرين قال ابن
سعد : " مجاهد ثقة فقيه عالم كثير الحديث " ، توفي سنة ١٠٢ هـ .
سير أعلام النبلاء (٤ / ٤٤٩) والبداية والنهاية (٩ / ٢٣٢) .

(٤) أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٠ / ١٩٩) من قول قتادة ،
وكذا عزاء السيوطي في الدر المنثور (٨ / ٥٢١) لقتادة .

(٥) سورة إبراهيم آية (٣٤) .

(٦) جامع العلوم والحكم (٢ / ٢٢٧ - ٢٣٢) .

ويرضى منهم بذلك شكرا عليها ، وإن كان ذلك كله من فضله عليهم .
وهو غير محتاج الى شكرهم ، لكنه يحب ذلك من عباده حيث كان صلاح العبد
وفلاحه ، وكماله فيه ، ومن فضله سبحانه أنه نسب الحمد والشكر اليهم ،
وإن كان من أعظم نعمه عليهم . وهذا كما أنه أعطاهم ما أعطاهم من
الأموال ، واستقرض منهم بعضه ، ومدحهم بأعطائه . والكل ملكه ، ومن فضله
ولكن كرمه أقتضى ذلك . (١)

٣ -- دلالة خلق السموات والأرض :

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : وإنما يريد الله سبحانه بعدد
العلم به ومعرفته ، ولذلك خلق السموات والأرض ، وما فيها للاستدلال بهما
على توحيده وعظمته كما قال تعالى : (الله الذي خلق سبع سموات ، ومن
الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن ، لتعلموا أن الله على كل شيء قدير ، وأن
الله قد أحاط بكل شيء علما) (٢) (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : . . . وأخبر سبحانه وتعالى أنه إنما
خلق السموات والأرض ، ونزل الأمر لنعلم بذلك قدرته وعلمه فيكون دليلا على
معرفته ، ومعرفة صفاته كما قال تعالى : (الله الذي خلق سبع سموات ومن
الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله
قد أحاط بكل شيء علما) (٢) (٤)

(١) جامع العلوم والحكم (٢ / ٢٣٥ ، ٢٣٦) .

(٢) سورة الطلاق آية (١٢) .

(٣) استنشاق نسيم الأنس (ص ٤٥) .

(٤) شرح حديث أبي الدرداء (ص ١١١) .

فخلق السموات والأرض من أعظم الآيات الواضحة الدالة على ربوبية الله تبارك وتعالى ، لأن السموات جعلها الله سقفا محفوظا تتألف من سبع سموات ، وفيها من مخلوقات الله العجيبة ما لا يعلمه الا الله ، فهي تسير بنظام دقيق بلا اختلاف ، ولا خلل لأن الله تبارك وتعالى هو الذى يسيرها بقدرته وحكمته كما قال تعالى : (الذى خلق سبع سموات طباقا ،

ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ، ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير) . (١)

كما أن الذى أقامها وأمسكها بلا عمد نراها وهى بعيدة المدى انما هو الخالق القادر على كل شئ المستحق للعبادة وحده دون سواء بقول المولى تبارك وتعالى : (ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ، ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليما غفورا) . (٢)

ويقول عز وجل : (خلق السموات بغير عمد ترونها ، وألقى فى الأرض رواسى أن تميد بكم) (٣)

وبهذا لفت الله سبحانه وتعالى عباده الى النظر فى السموات والتفكر فى خلقها فقال عز وجل : (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ، والى السماء كيف رفعت) . (٤)

و خلق الأرض وما فيها من جبال وأحجار وأشجار وأنهار وبحار وغيرها من مخلوقات الله تعالى الظاهرة والباطنة التى ينتفع بها الانسان

-
- (١) سورة الملك آية (٤) .
 - (٢) سورة فاطر آية (٤١) .
 - (٣) سورة لقمان آية (٩٠) .
 - (٤) سورة الفاشية آية (١٧ ، ١٨) .

فى حياته ، فانها لأدلة واضحة على عظم خلق الله عز وجل وإبداع صنعه
وقد نبه الله تبارك وتعالى عباده على ذلك فقال عز وجل : (وفى الأرض
آيات للموقنين) . (١)

فخلق السموات والأرض من أعظم دلائل الربوبية كما قال تعالى :
(لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون) (٢)
وقال تعالى : (قل انظروا ماذا فى السموات والأرض) . (٣)

وقد ذم الله سبحانه وتعالى المعرضين عن التفكير فى خلق السموات
والأرض وما أودعه عز وجل فيهما من مخلوقات فقال عز وجل : « وجعلنا
السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون » . (٤)

وقال عز وجل : (وكأين من آية فى السموات والأرض يمدون عليها
وهم عنها معرضون) . (٥)

يقول الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى فى تفسيره عند هذه الآية :
يخبر الله تعالى من غفلة أكثر الناس عن التفكير فى آيات الله ودلائل توحيده
بما خلقه الله فى السموات والأرض من كواكب زاهرات ثوابت ، وسيارات وأفلاك
دائرات ، والجميع مسخرات ، وكفى فى الأرض من قطع متجاورات ، وحدائق ،
وجنان ، وجبال راسيات ، وبحار زاهرات ، وأمواج متلاحمات ، وقفار شاسعات
وكم من أحياء وأموات ، وحيوان ونبات وشجرات متشابهة ومختلفات فى الطعوم

(١) سورة الذاريات آية (٢٠) .

(٢) سورة غافر آية (٥٧) .

(٣) سورة يونس آية (١٠١) .

(٤) سورة الأنبياء آية (٣٢) .

(٥) سورة يوسف آية (١٠٥) .

والروائج والألوان والصفات فسبحان الواحد الأحد خالق أنواع المخلوقات
المتفرد بالدوام والبقاء ، والصمدية للأسماء والصفات وغير ذلك . (١)

وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى مبينا عظم خلق السموات
والأرض وما فيهما من مخلوقات عظيمة عجيبة تدل دلالة واضحة على عظم
خالقها ومبدعها وهو الله تبارك وتعالى الذى أحكم وأحسن كل شئ خلقه
عز وجل .

فقال عن السماء : (فتأمل خلق السماء وارجع البصر فيها كرة بعد
كرة كيف تراها من أعظم الآيات فى علوها وارتفاعها وسعتها وقرارها بحيث
لا تصعد علوا كالنار ، ولا تهبط نازلة كالأجسام الثقيلة ولا عمد تحتها ولا علاقة
فوقها ، بل هى مسوكة بقدره الله الذى يمسك السموات والأرض أن تزولا .
ثم تأمل استواءها واعتدالها فلا مدع فيها ، ولا فطر ولا شق ولا أمت ولا موج
ثم تأمل ما وضعت عليه من هذا اللون الذى هو أحسن الألوان وأشدها موافقة
للبصر وتقوية له . (٢)

وقال عن الأرض : وإذا نظرت إلى الأرض وكيف خلقت ، رأيتها من
أعظم آيات فاطرها ومبدعها ، خلقها سبحانه فراشا ومهادا وذلكها لعباده
وجعل فيها أرزاقهم وأقواتهم ومعاشهم وجعل فيها السبل لينتقلوا فيها فى
حوائجهم وتصرفاتهم ، وأرساها بالجبال ، فجعل لها أوتادا تحفظها لئلا تسد
بهم ، ووسع أكنافها ودحاها فمدها وبسطها ، وطحاها فوسعها من جوانبها
وجعلها كفاتا للأحياء تضمهم على ظهرها ماداموا أحياء ، وكفاتا للأموات تضمهم
فى بطنها إذا ماتوا ، فظهرها وطن للأحياء ، وبطنها وطن للأموات ، وقد أكثر
تعالى من ذكر الأرض فى كتابه ودعا عباده إلى النظر إليها والتفكر فى خلقها . . . (٣)

(١) تفسير ابن كثير (٢ / ٤٩٤) .

(٢) مفتاح دار السعادة (١ / ٢٦٠) .

(٣) المرجع السابق (١ / ٢٥١ ، ٢٥٢) .

٤ - دلالة خلق النبات

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : تدقيق النظر والفكر فى حال النبات يستدل به المؤمن على عظمة خالقه وكمال قدرته ورحمته فتزداد القلوب هيمانا فى محبته . والى ذلك الاشارة بقوله تعالى : (وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ ، فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية ، وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه ، انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) (١)

زمان الربيع كله واعظ يذكر بعظمة موجدده وكمال قدرته ويشوق الى طيب مجاورته فى دار كرامته . . .

سبحان من سبحت المخلوقات بحمده ، فملاً الأكوان تحميدده وأفصح الكائنات ، والشهادة بوجدانيته . فوضح توحيدده يسبحه النبات جمعه وفريده . والشجر عتيقه وجديده . . . (٢)

فلو نظر الانسان الى عالم النبات وما فيه من عجائب مخلوقات الله لادرك عظمة الخالق تبارك وتعالى ، ولقاده ذلك الى افراده بالعبادة دون سواه .

فلو نظرنا الى الحبة تكون فى باطن الأرض فتنبو ويخرج ساقها شاقا لنفسه طريقا بين التراب ثم تكبر شيئا فشيئا حتى تكون شجرة ثم تخرج الثمرة ويؤتى أكلها فى حينها باذن الله عز وجل .

(١) سورة الأنعام آية (٩٩) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٣٣٠ ، ٣٣١) .

ولو نظرنا الى البساتين ، وما تخرجه باذن الله تعالى من ثمار مختلفة لرأينا العجب العجاب فى صنع الله فتبارك الله أحسن الخالقين .

وقد اشار الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى الى ذلك وأوضحه وبينه ، فقال : هذا عود شجر الكرم يكون يابسا طول الشتاء ثم اذا جاء الربيع دب فيه الماء واخضر . . . ، ثم يخرج الحصرم ^(١) فينتفع الناس به حامضا ، ويتناولون منه طبخا واعتصارا ثم ينقلب حلوا فينتفع الناس به حلوا رطبا وبابسا ، ويستخرجون منه ما ينتفعون بحلاوته طول العام ، وما يأتد مون بحمضه . وهو نعم الادم .

فهذه التنقلات توجب للعاقل الدهش والتعجب من صنع صانعه وقدرة خالقه ، فينبغى أن يفرغ عقله للتفكر فى هذه النعم والشكر عليها .

وأما الجاهل فيأخذ العنب فيجعله خمرا فيغلى به العقل الذى ينبغى أن يستعمل فى الفكر والشكر حتى ينسى خالقه المنعم عليه بهذه النعم كلها ، فلا يستطيع بعد الشكر أن يذكره ويشكره بل ينسى من خلقه ورزقه . فلا يعرفه فى شكره بالكلية ، وهذه نهاية كفران النعم . ^(٢)

فالنبات وما فيه من عجائب من الآيات الكبيرة والدلائل العظيمة على عظم خالقه وموجده وأنه المستحق للعبادة دون سواء وقد ورد فى القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على أن المقصود الأول من هذه النباتات انما هو للدلالة على معرفة عظمة خالقه وكمال قدرة موجده .

(١) الحصرم : أول العنب ، ولا يزال العنب مادام أخضر حصرما ، وهو حاض .

الصحاح (١٩٠٠ / ٥) ولسان العرب (١٣٧ / ١٢) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٣٣١) .

ومن ذلك قوله تعالى : (إن الله فالق الحب والنوى ، يخرج
الحي من الميت ومخرج الميت من الحي ذلکم الله فأنى تؤفکون) .^(١)

ومنها قوله تعالى : (هو الذى أنزل من السماء ماء لکم منه شراب
ومنه شجر فيه تسمیون ينبت لکم به الزرع والزیتون والنخیل والاعناب ومن کل
الثمرات ان فى ذلك لآية لقوم یفکرون) .^(٢)

ومنها قوله تعالى : (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح
الأرض مخضرة ان الله لطیف خبیر) .^(٣)

وقد بین الله سبحانه وتعالى فى القرآن الکریم أن اختلاف النباتات
فى العلم رغم الاتحاد فى التربة والماء من العلامات الکبرى لمن تأمل وعقل
وتدبر ، قال تعالى : (وفى الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع
ونخیل صنوان وغير صنوان یسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأکل
ان فى ذلك لآیات لقوم یعقلون) .^(٤)

قال ابن جریر الطبری رحمه الله تعالى فى تفسیره لهذه الآية :
الأرض الواحدة یكون فیها الخوخ والکمثری ، والعنب الأبيض والأسود ، بعضها
حلو ، وبعضها حامض ، وبعضها أفضل من بعض مع اجتماعها على شراب
واحد^(٥)

وقال تعالى : (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى
الأرض ثم یمخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ثم یهیج فتراه مصفراً ، ثم یجعله حطاباً
إن فى ذلك لذكرى لأولی الأبواب) .^(٦)

(١) سورة الانعام آية (٩٥) .

(٢) سورة النحل آية (١١٠) .

(٣) سورة الحج آية (٦٣) .

(٤) سورة الرعد آية (٤) .

(٥) تفسير الطبرى (٩٨ / ١٣) .

(٦) سورة الزمر آية (٢١) .

وقال تعالى : (هو الذى يرزقكم آياته وينزل لكم من السماء رزقا
وما يتذكر الا من ينيب) (١)

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : وقوله جل جلاله : (هو الذى
يرزقكم آياته) أى يظهر قدرته لخلقه بما يشاهدونه فى خلقه العلوى والسفلى
من الآيات العظيمة الدالة على كمال خالقها ومبدعها ومنشئها (وينزل لكم
من السماء رزقا) وهو المطر الذى يخرج به من الزرع والثمار ما هو مشاهد
بالحس من اختلاف ألوانه وطعومه وروائح وأشكاله وألوانه وهو ما واحد ،
فبالقدرة العظيمة فاوت بين هذه الأشياء (وما يتذكر) أى يعتبر ويتفكر فى
هذه الأشياء ويستدل بها على عظمة خالقها " الا من ينيب " أى من هو
بصير منيب الى الله تبارك وتعالى . (٢)

وقال محمد الأمين الشنقيطى (٣) رحمه الله تعالى فى تفسيره لهذه
الآية : ذكر جل وعلا فى هذه الآية الكريمة ، أنه جل وعلا هو الذى يرى
خلق آياته ، أى الكونية القدريّة لجعلها علامات لهم على ربوبيته ، واستحقاقه
العبادة وحده ، ومن تلك الآيات الليل والنهار والشمس والقمر كما قال تعالى
: (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر) (٤) الآية .

(١) سورة غافر آية (١٣) .

(٢) تفسير ابن كثير (٧٣ / ٤) .

(٣) محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطى الجكنى ، العلامة الأصولى

المفسر اللغوى ، طلب العلم وحفظ القرآن وهو صغير ، ودرس مختلف

علوم الشريعة ، وكان من كبار العلماء ، توفى سنة ١٣٩٣ هـ .

مقدمة أضواء البيان (١ / ٣ - ٦٤) حيث ترجمه تلميذه عطيه محمد

سالم .

علما ومفكرون عرفتهم لمحمد المجدوب (١٦١ - ١٨١) والمستدرك

على معجم المؤلفين لكحالة (ص ٦٠٧) .

(٤) سورة فصلت آية (٣٧) .

ومنهما السموات والأرضون . وما فيها ، والنجوم ، والرياح ، والسحاب والبحار والأنهار ، والعيون والجبال والأشجار ، وآثار قوم هلكوا . كما قال تعالى : (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار ، إلى قوله :
(١)
آيات لقوم يعقلون) .

وقال تعالى : (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار
(٢)
آيات لأولى الألباب) .

وقال تعالى : (إن في السماوات والأرض آيات للمؤمنين وفي خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون . واختلاف الليل والنهار ، وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون)
(٣)

وقال تعالى : (إن في اختلاف الليل والنهار ، وما خلق الله في السموات والأرض آيات لقوم يتقون) .
(٤)

وما ذكره جل وعلا في آية المؤمن ، من أنه هو الذي يرى خلقه آياته بينه وزاده إيضاحاً في غير هذا الموضع ، فبين أنه يريهم آياته في الآفاق وفي أنفسهم ، وأن مراده بذلك البيان أن يتبين لهم أن ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم حق ، كما قال تعالى : سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) (٥) (٦) .

والذي نخلص إليه مما تقدم أن هذه الدلالات والآيات دليل واضح على أن لهذا الكون إلها قادراً حكيمًا يتصرف فيه كيف شاء بيده الخلق والأمر وهو الله سبحانه وتعالى المستحق للعبادة دون سواه .

-
- | | |
|-------|--------------------------------|
| (١) | سورة البقرة آية (١٦٤) . |
| (٢) | سورة آل عمران آية (١٩٠) . |
| (٣) | سورة الجاثية آية (٣) . |
| (٤) | سورة يونس آية (٦) . |
| (٥) | سورة فصلت آية (٥٣) . |
| (٦) | أضواء البيان (٧٤ / ٧ ، ٧٥) . |

الفصل الثالث :

توحيد الأسماء والصفات

الفصل الثالث

توحيد الاسماء والصفات

ويشتمل على المباحث الآتية :

- المبحث الأول : تعريف توحيد الاسماء والصفات .
- المبحث الثاني : مذهب السلف في اسماء الله وصفاته وترجيح ابن رجب له
- المبحث الثالث : أدلة توحيد الأسماء والصفات .
- المبحث الرابع : بيانه أن السلف أعلم ومنهجهم أسلم وأحكم .
- المبحث الخامس : بيانه أن سورة الاخلاص فيها صفة الرحمن .
- المبحث السادس : بيانه أن الاشتراك في الاسم لا يقتضى الاشتراك في المسمى
- المبحث السابع : ذكر جملة من الصفات التي ذكرها ابن رجب رحمه الله تعالى :
- ١ - صفة العلم .
- ٢ - صفة الغنى .
- ٣ - صفة المعية .
- ٤ - صفة المجيء والاتيان .
- ٥ - صفة النزول .
- المبحث الثامن : شبه حول صفة النزول والرد عليها .
- المبحث التاسع : رده على المخالفين لمذهب السلف من المعطلة والمشبهة
- المبحث العاشر : تنزيه الله سبحانه وتعالى من نسبة الولد اليه .
- المبحث الحادى عشر : علم الكلام وكلام ابن رجب عليه .

المبحث الأول
تعريف توحيد الأسماء والصفات

هو أفراد الله سبحانه وتعالى بأسمائه الحسنی وصفاته العلی التي وردت فی الكتاب والسنة وذلك باثبات ما أثبتته سبحانه لنفسه أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من الأسماء والصفات من غير تحريف ^(١) لألفاظها أو معانيها ولا تعطيلها ^(٢) بنفيها أو نفي بعضها عن الله عز وجل ، ولا تكيفها ^(٣) بتحديد كنهها أو إثبات كيفية معينة لها ولا تمثيلها ^(٤) أو تشبيهها ^(٥) بصفات المخلوقين وإنما إثبات يليق بجلاله وعظمته وكبريائه عز وجل كما قال تبارك وتعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) ^(٦) .

- (١) التحريف هو : تغيير اللفاظ. أسماء الله الحسنی وصفاته العلی أو تغيير معانيها الى معان باطلة لا يدل عليها الكتاب والسنة .
فالتحريف اللفظي مثل نصب لفظ الجلالة في قوله تعالى (وكلم الله نوحاً تكايماً) ليكون التكلم من موسى .
والتحريف المعنوي كتدريف معنى اليدين المضافتين الى الله عز وجل الى القوة والنعمة ونحو ذلك .
- (٢) التعطيل هو : انكار ما يجب لله تعالى من الأسماء والصفات أو انكار بعضها .
- (٣) التكيف هو أن يقال بأن الصفة على هيئة كذا وكيفية معينة .
- (٤) التمثيل هو اثبات مثل للشيء .
- (٥) التشبيه هو اثبات مشابه للشيء
والفرق بين التمثيل والتشبيه أن التمثيل يقتضى المماثلة والمساواة من كل وجه والتشبيه يقتضى المشابهة في أكثر الصفات .
استقيت هذه التعاريف من : التحفة المهدية لابن مهدي (ص ٢٥٩)
وفتح رب البرية بتلخيص الحموية لابن عثيمين (ص ٥٤ ، ٥٥) .
- (٦) سورة الشورى آية (١١) .

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى هذا المعنى فى مواضع مختلفة من مؤلفاته من ذلك قوله رحمه الله تعالى : وأعلم أن التسبيح والتحميد فيه اثبات صفات الكمال ، ونفى النقائص والعيوب . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا فى شرحه لحديث اختصام الملائكة الأعلى (٢) " . . . وأما وصف النبى صلى الله عليه وسلم لربه عز وجل بما وصفه به ، فكل ما وصف النبى صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل به فهو حق وصدق ، ويجب الايمان والتصديق به ، كما وصف الله عز وجل به نفسه مع نفي التمثيل عنه . . . (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا فى تفسيره لسورة الاخلاص : . . . وحقيقة الكفر هو المساوي والمقاوم ، فلا كفو له تعالى فى ذاته ، ولا فى صفاته ، ولا فى اسمائه ، ولا فى أفعاله ، ولا فى ربوبيته ولا فى آلهيته . (٤)

(١) تفسير سورة النصر (ص ٤٧) .

(٢) حديث طويل أخرجه أحمد (٢٦٨ / ١ ، ٢٤٣ / ٥) والترمذى (٣٢٣٥)

من حديث معاذ بن جبل وحديث عبد الله بن عباس أوله : " احتبس عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة فى صلاة الصبح " وفيه يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : فإذا أنا بربي - عز وجل - فى أحسن صورة - فقال : يا محمد ، فيم يختصم الملائكة الأعلى ؟ قلت : لا أدري رب قال : يا محمد ، فيم يختصم الملائكة الأعلى ؟ قلت : لا أدري رب ، فرأيت وضع كفه بين كتفى حتى وجدت برد أنامله فى صدرى ، وتجلي لى كل شئ وعرفت " .

قال الترمذى عقب حديث معاذ : هذا حديث حسن صحيح ، سألت محمد بن اسماعيل البخارى عن هذا الحديث فقال : حسن صحيح . وقد أفرد ابن رجب رحمه الله تعالى بشرح مستقل فى كتاب اسمه " اختصار الأولى فى شرح حديث اختصام الملائكة الأعلى " .

(٣) اختصار الأولى فى شرح حديث اختصام الملائكة الأعلى (ص ١١) .

(٤) تفسير سورة الاخلاص (ص ١٠٢) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا في تفسيره لسورة الاخلاص : . . . فقد تضمنت هذه السورة العظيمة اثبات صفات الكمال ، ونفى النقائص والعيوب من خصائص المخلوقين من التولد والمماثلة . (١)

وقال أيضا : . . . وتضمنت اثبات جميع صفات الكمال باثبات الأحدية فالصمدية تثبت الكمال النافى للنقائص ، والأحدية تثبت الانفراد بذلك ، فان الأحدية تقتضى انفراده بصفاته وامتيازه عن خلقه بذاته وصفاته ، والصمدية اثبات جميع صفات الكمال ودوامها وقدمها فان السيد الذى يصمد اليه لا يكون الا متصفا بجميع صفات الكمال التى استحق لأجلها أن يكون صمدا وأنه لم يزل كذلك ولا يزال ، فان صمدية من لوازم ذاته لا تنفك عنه بحال . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " ان الله تعالى هو السلام ، لأنه القدوس المبرا من الآفات والنقائص كلها ، وذلك واجب له لذاته ، ومنه تطلب السلامة لعباده ، فانهم محتاجون الى السلامة من عقابه وسخطه وعذابه . . . " (٣)

فتوحيد الاسماء والصفات هو افراد الله تعالى بأسمائه وصفاته دون تشبيه أو تحريف أو تعطيل .

يقول السفارينى رحمه الله تعالى : " توحيد الصفات أن يوصف الله تعالى بما وصف به نفسه وبما وصف به نبيه صلى الله عليه وسلم نفيا وإثباتا فيثبت له ما أثبتته لنفسه وينفى عنه ما نفاه عن نفسه . (٤)

(١) تفسير سورة الاخلاص (ص ٩٧) .

(٢) تفسير سورة الاخلاص (ص ٩٥ ، ٩٦) .

(٣) فتح البخارى فى شرح البخارى ورقه (١٩٩) .

(٤) لوامع الأنوار البهية (١ / ١٢٩) .

وقال سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى :
 " توحيد الأسماء والصفات وهو الاقرار بأن الله بكل شئ عليم وعلى كل شئ
 قدير ، وأنه الحي القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم ، له المشيئة النافذة ،
 والحكمة البالغة ، وأنه سميع بصير . رؤوف رحيم ، على العرش استوى ، وعلى
 الملك احتوى ، وأنه الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن ، العزيز الجبار
 المتكبر ، سبحان الله عما يشركون ، الى غير ذلك من الأسماء الحسنى
 والصفات العلى " . (١)

(١) تيسير العزيز الحميد (ص ١٩) .

المبحث الثاني

مذهب السلف في أسماء الله وصفاته وموقف ابن رجب عنه

ان مذهب السلف في أسماء الله وصفاته هو مذهب وسط بين الجافية والغالية ، بين المعتزلة من الجهمية^(١) والمعتزلة^(٢) ومن سلك مسلكهم
من الخوارج^(٣)

(١) هي احدى الفرق المنحرفة عن المنهج القويم ، نسبة الى الجهم بن صفوان الذي قال : بالاجبار والاضطرار الى الأعمال ، وأنكر الاستطاعات كلها ، وزعم أن الايمان هو المعرفة بالله تعالى فقط ، وأن الكفر هو الجهل به ، وزعم أيضا أن الجنة والنار تبيدان وتفتيان ونفى أسماء الله تعالى - وصفاته .
الملل والنحل [٨٦ / ١] اعتقادات فرق المسلمين والمشركون للرازي (ص ٦٨) والبرهان في معرفة عقائد اهل الاديان (ص ٣٤) والفرق بين الفرق للبغدادى (ص ٢١١) .

(٢) هي احدى الفرق المنحرفة عن الطريق المستقيم مؤسسها واحد بن علماء وعمر بن عبيد . سموا معتزلة لاعتزالهم مجلس الحسن البصرى . وقيل لاعتزالهم منهج أهل السنة والجماعة . وقيل غير ذلك ، من عقائدهم اثبات الاسماء وانكار جميع الصفات ، ومنها أن صاحب الكبيرة في منزلة بين المنزلتين في الدنيا وفي الآخرة خالد مخلد في النار الفرق بين الفرق للبغدادى (ص ١١٤) والبرهان في معرفة عقائد اهل الاديان (ص ٤٩) .

(٣) الخوارج سموا بهذا الاسم لخروجهم على الخليفة الراشد على بن أبى طالب رضى الله عنه ونزلوا بأرض يقال لها حروراء فسموا بالحرورية ، من عقائدهم تكفير أصحاب الكبائر في الدنيا والآخرة ، كما يقولون بالخروج على أئمة الجور . وهم يكفرون عثمان وعلى وطلحة والزبير وعائشة رضى الله عنهم جميعا . الفصل في الملل والنحل (٢ / ١١٣) الملل والنحل الشهرستاني [١ / ١١٤] والمقالات (١ / ٥٦) والفتاوى (٣ / ٢٧٩) .

والاشاعة^(١) وغيرهم من الذين يلحدون في أسماء الله وصفاته ، ويعطون
حقائق ما وصف الله به نفسه عز وجل ، حتى شبهوه سبحانه وتعالى بالعدم
والموات وبين المثلة من الكرامية^(٢) وغلاة الرافضة^(٣) الذين يضررون الله
عز وجل الأمثال ويشبهونه بالمخلوقات ، وكلا المذهبين بجانب للصلوب

(١) الاشاعة : هم المقتسبون لآبائهم الحسن الأشعري الذين هم على مذهبه
قبل أن يرجع الى معتقد أهل السنة والجماعة ، وهم في الجملة
لا يثبتون من الصفات الا سبغاً لأن العقل دل على اثباتها ، ويؤلون
بقية الصفات بتأويلات عقلية رغم ورود النصوص فيها من الكتاب والسنة
ولو اتبعوا الحق وانصفوا لرجعوا إلى منهج أهل السنة والجماعة
كما رجع إليه من ينتسبون إليه وهو أبو الحسن الأشعري رحمه الله
تعالى .

الملل والنحل (١ / ١٣٨) والفتاوى (٦ / ٥١) ودعوة التوحيد
للعامة محمد خليل هراس رحمه الله (٢٣٠) .

(٣) الرافضة : هم جماعة غلاة الشيعة ، سمو بذلك لرفضهم امامة زيد
ابن علي حينما توجه الى قتال هشام بن عبد الملك فقال أصحابه :
تبرأ من الشيخين حتى نكون معك فقال : لا بل أتولاهما وأتبرأ ممن
تبرأ منهما فقالوا اذا نرفضك ، ولهم فرق متعددة ، والغلاة منهم هم
المجسمة الذين يشبهون الله عز وجل بخلقهم ولهم التمسائية المذمتة ينتسبون
الى فرقتين تنسب الى هشام بن الحكم الرازي ، والفرقة
الآخرى تنسب الى هشام بن سالم الجواليقي .

اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (ص ٦٤) والمقالات (١ / ٨٩)

رسالة في الرد على الرافضة لابي حامد المقدسي (ص ٦٥ - ٦٨) ،
الفرق بين الفرق (ص ٦٥) .

والمذهب الصحيح الذى لا معدل عنه لكل من يريد السير على الصراط
الذين المستقيم هو مذهب السلف/ يؤمنون بأسماء الله وبما وصف به نفسه ، ووصفه به
رسوله صلى الله عليه وسلم من صفات الجلال والكمال حقيقة على الوجه الذى
يليق بكمال الله تعالى ، وجلاله وعزته وعظمته .

وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه ونفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم
من صفات لا يجوز ولا يليق أن يوصف بها سبحانه وتعالى .

وهم فى ذلك يعتمدون على الأدلة الواردة فى كتاب الله سبحانه
وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تكيف ولا تمثيل ومن غــير
تحريف ولا تعطيل على حد قوله تعالى [ليس كمثله شئ] وهو السميع البصير (١)
وقوله تعالى (ولم يكن له كفوا أحد) (٢) .

وقد سلك ابن رجب رحمه الله تعالى المنهج الحق منهج أهل السنة
والجماعة وأوضحه وبينه ، وما قاله فى تقرير هذا المسلك قوله : وكلمة السلف
وأئمة أهل الحديث متفقة على أن آيات الصفات وأحاديثها الصحيحة كلها
تمركها جاءت من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل ، قال
أبو هلال : (٣) سأل رجل الحسن (٤) عن شئ من صفة الله عز وجل فقال :

(١) سورة الشورى آية (١١) .

(٢) سورة الاغلاص آية (٤) .

(٣) محمد بن سليم أبو هلال الراشبي البصرى — مولى بنى اسامة بن لؤى

قال أبو داود : أبو هلال ثقة ، أخرج له البخارى تعليقا والأربعة

توفى سنة ١٦٧ هـ .

الجرج والتعديل (٢٧٣/٧) وتهذيب التهذيب (١٩٥/٩) .

(٤) الحسن بن أبى الحسن يسار أبو سعيد — مولى زيد بن ثابت — كان

سيد أهل زمانه علما وعلا ، وكان من أعلم الناس بالحلال والحرام ،

وقد عرف بالزهد والشجاعة ، توفى سنة ١١٠ هـ .

أخبار القضاة (٣/٢) وسير أعلام النبلاء (٥٦٣/٤) وتهذيب التهذيب

(٢٦٣/٢) .

أمروها بلا مثال . وقال وكيع : ^(١) أدركت اسماعيل بن أبي خالد ^(٢) وسفيان ^(٣) ومسعر ^(٤) يحدثون بهذه الأحاديث ولا يفسرون شيئاً . وقال الأوزاعي : ^(٥)

(١) وكيع بن الجراح بن مليم بن عدي الامام الحافظ ، محدث العراق ، قال الامام أحمد فيه : كان وكيع بن الجراح امام المسلمين في وقته توفي سنة ١٩٧ هـ .

تاريخ بغداد (٤٦٦ / ١٣) وسير أعلام النبلاء (١٤٠ / ٩) وطبقات المفسرين للداودي (٣٥٧ / ٢) .

(٢) اسماعيل بن أبي خالد الأحمسي ، مولاهم ، البجلي ، تابعي كوفي ثقة ثبت ، قال العجلي : كوفي تابعي ، ثقة وكان رجلاً صالحاً ، سمع من خمسة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، توفي سنة ١٤٦ هـ .

الثقات للعجلي (٦٤) وتهذيب الكمال للزمز (٦٩ / ٣) .

(٣) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، أمير المؤمنين في الحديث ، من أئمة المسلمين وأعلام الدين مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد ، توفي سنة ١٦١ هـ . التاريخ الكبير (١٢ / ١) وتذكرة الحفاظ (٢٠٣ / ١) وتهذيب التهذيب (١١١ / ٤) .

(٤) مسعر بن كدام — بكسر أوله وتخفيف ثانيه — بن ظهير الهلالي ، أبو سلمة الكوفي ، ثقة ثبت فاضل ، قال يحيى بن سعيد : ما رأيت أحداً أثبت من مسعر ، توفي سنة ١٥٥ هـ .

الثقات للعجلي (٤٢٦) والجرح والتعديل (٣٦٨ / ٨) ومشاهير علماء الأمصار (١٦٩) وسير أعلام النبلاء (١٦٣ / ٧) .

(٥) أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي الدمشقي ، عالم أهل زمانه ، كان صاحب سنة واتباع ، وله مذهب مستقل في الفقه عمل به فقهاء الشام والاندلس مدة ، وقد عرف بالزهد والخشوع ، توفي سنة ١٥٧ هـ الجرح والتعديل (١٨٤ / ١) وتذكرة الحفاظ (١٧٨ / ١) وسير أعلام النبلاء (١٠٧ / ٧) .

سئل مكحول^(١) والزهرى^(٢) عن تفسير هذه الأحاديث ؟ فقالا : أمرؤسا
كما جاءت . وقال الوليد بن مسلم :^(٣) سألت الأوزاعى ومالكا وسفيان وليثا^(٤)
عن هذه الأحاديث التى فيها الصفة والقرآن ؟ فقالوا : امرؤسابلا كيف

-
- (١) مكحول بن عبدالله الدمشقى يكنى أبا عبدالله ، من سبى كابل .
عالم أهل الشام ، قال أبو حاتم : ما بالشام أحد أفقه من مكحول
توفى سنة ١١٣ هـ ، وقيل غير ذلك .
وفيات الأعيان (٢٨٠ / ٥) وسير أعلام النبلاء (١٢٥ / ٥) .
- (٢) محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبدالله بن شهاب الزهرى ، أبو بكر
الامام العلم الحافظ ، كان فقيها محدثا ، كتب عمر بن عبدالعزيز
الى الآفاق " عليكم بابن شهاب فانكم لا تجدون أحدا أعلم بالسنة
الماضية منه ، توفى سنة ١٢٤ هـ .
وفيات الأعيان (٣١٧ / ٣) وسير أعلام النبلاء (٣٢٦ / ٥) وشذرات
الذهب (١٦٢ / ١) .
- (٣) الوليد بن مسلم أبو العباس الدمشقى مولى بنى أمية — الامام
الحافظ ، عالم أهل الشام ، قال ابن سعد : ثقة كثير الحديث
والعلم ، توفى سنة ١٩٥ هـ .
التاريخ الكبير (١٥٢ / ٨) وسير أعلام النبلاء (٢١١ / ٩) وشذرات
الذهب (٣٤٤ / ١) .
- (٤) الليث بن سعد بن عبد الرحمن أبو الحارث ، الامام الحافظ ، عالم
الديار المصرية ، كان فقيها كثير العلم صحيح الحديث مع الورع
والفضل ، توفى سنة ١٧٥ هـ .
سير أعلام النبلاء (١٣٦ / ٨) وتهذيب التهذيب —————
(٤٥٩ / ٨) .

وقال ابن عيينه ^(١) : ما وصف الله به نفسه فقراءته تفسيره ليس لأحد أن يفسره إلا الله عز وجل . وكلام السلف في مثل هذا كثير جدا . ^(٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : "وأما السلف وأئمة أهل الحديث فعلى الطريقة الأولى وهى الايمان بجميع ما أثبتته الله لنفسه فى كتابه أو صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أثبتته له مع نفي التمثيل والكيفية عنه كما قاله ربيعه ^(٣) وما لك وغيرهما من أئمة الهدى فى الاستواء ، وقد روى عن أم سلمة أم المؤمنين ^(٤) وقال مثل ذلك غيرهم من العلماء فى النزول ،

(١) سفيان بن عيينة بن أبى عمران الهلالى ، أبو محمد الكوفى ، المحدث كان من الحفاظ المتقنين ، قال الشافى : ما رأيت أحدا أحسن تفسيراً للحديث منه . توفى سنة ١٩٨ هـ .

الجرح والتعديل (٣٢/١) وسير أعلام النبلاء (٤٥٤/٨) وتهذيب التهذيب (١١٧/٤) .

(٢) فتح البارى ورقة (١٧٣) .

(٣) ربيعه بن أبى عبد الرحمن فروخ القرشى ، أبو عثمان المشهور بربيعة الرأى ، الامام الفقيه ، مفتى المدينة وعالم زمانه ، كان ذا فطنة وسنة . قال ابن معين : ثقة كثير الحديث . توفى سنة ١٣٦ هـ . سير أعلام النبلاء (٨٩/٦) وتهذيب التهذيب (٢٥٨/٣) وشذرات الذهب (١٩٤/١) .

(٤) قول أم سلمة فى الاستواء الذى أشار اليه ابن رجب أخرجه اللالكائى فى شرح اعتقاد أهل السنة (٣٩٧/٣) وأبو عثمان الصابونى فى عقيدة السلف (ص ٨١) والذهبى فى العلو (ص ٦٥) من طريق الحسن عن أمه عن أم سلمة فى قوله تعالى [الرحمن على العرش استوى] سورة طه آية (٥) قالت : كيف غير معقول . والاستواء غير مجهول ، والاقرار به ايمان ، والجحود به كفر . قال الذهبى : هذا القول محفوظ عن جماعة كربيعة الرأى وما لك الامام وأبى جعفر الترمذى ، فأما عن أم سلمة فلا يصح .

وكذلك القول في سائر الصفات ، والله سبحانه وتعالى الموفق " . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " . . . وأما طريقة أئمة أهل الحديث وسلف الأمة فهي اقرار النصوص وامرارها كما جاءت ، ونفى الكيفية عنها والتتمثيل . ومن قال الظاهر منها غير مراد ، قيل له : الظاهر ظاهران ظاهر يليق بالمخلوقين ويختص بهم فهو غير مراد ، وظاهر يليق بـذي الجلال والاكرام فهو مراد ، ونفيه تعطيل . ولقد قال بعض أئمة الكلام والفلسفة من شيوخ الصوفية الذين يحسن بهم المتكلمون الظن : ان المتكلمين بالغوا في تنزيه الله عن مشابهة الأجسام فوقعوا في تشبيهه بالمعاني ، والمعاني محدثة كالأجسام ، فلم يخرجوا عن تشبيهه بالمخلوقات .

وعذا كله انما أتى من ظن أن تفاصيل معرفة الجائز على الله والمستحيل عليه يوجد من أدلة العقول ولا يوجد مما جاء به الرسول ، وأما أهل العلم والايمان فيعلمون أن ذلك كله متلقى مما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأن ما جاء به من ذلك عن ربه فهو الحق الذي لا مزيد عليه ، ولا عدول عنه ، وأنه لا سبيل الى تلقي الهدى الا منه ، وأن ليس في كتاب الله ولا سنة رسوله الصحيحة ما ظاهره كفر أو تشبيه أو مستحيل ، بل كل ما أثبتته الله لنفسه أو اثبته له رسوله فانه حق وصدق يجب اعتقاد ثبوته مع نفي التمثيل عنه فكما أن الله ليس كمثله شيء في ذاته ، فكذلك في صفاته

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية بعد ذكر قول الامام مالك في الاستواء :

وقد روى هذا الجواب عن أم سلمة رضى الله عنها موقوفا ومرفوعا . ولكن ليس اسناده مما يعتمد عليه .

مجمع الفتاوى (٣٦٥ / ٥) .

(١) فتح البارى ورقه (١٢٥) .

وما أشكل فهمه من ذلك فانه يقال فيه ما مدح الله الراسخين من أهل العلم
انهم يقولونه عند المتشابهات : آمنا به كل من عند ربنا ، وما أمر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم في مشابه الكتاب أنه يرد الى عالمه ، والله يقول الحق
ويهدي السبيل . (١)

هكذا كان السلف الصالح رضى الله عنهم من الصحابة والتابعين
لهم باحسان وأئمة المسلمين ومن سلك سبيلهم كانوا متفقين على هذا المنهج ،
كلمتهم واحدة ، لم يقابلوا الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية بالتأويل
والتحريف ولم يعارضوها بعقولهم بل تلقوها بالقبول والتسليم ، وقابلوها
بالإجلال والتعظيم ، ولم يتكلم أحد منهم فى شىء من أمور الدين الا تبعا
لما قاله الله عز وجل ، ولما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم .

يقول محمد بن الحسن (٢) رحمه الله تعالى : اتفق الفقهاء كلهم
من المشرق الى المغرب على الايمان بالقرآن والأحاديث التى جاء بها الثقات
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صفة الرب عز وجل من غير تغيير ولا وصف
ولا تشبيه ، فمن فسر اليوم شيئا من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي صلى الله
عليه وسلم ، وفارق الجماعة فانهم لم يصفوا ولم يفسروا ، ولكن أفتوا بما فى
الكتاب والسنة ثم سكتوا . (٣)

-
- (١) فتح البارى ورقه (١٧٣ / أ) .
(٢) محمد بن الحسن بن فرقد الشيبانى ، فقيه العراق وصاحب أبى حنيفة
صنف الجامع الكبير والجامع الصغير وغيرهما ، توفى سنة ١٨٩ هـ .
وفيات الأعيان (١٨٤ / ٤) وسير أعلام النبلاء (١٢٤ / ٩) .
(٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٤٣٢) وإثبات صفة العلو
لابن قدامة (ص ١١٧) .

ويقول شيخ الاسلام أبو عثمان الصابوني^(١) رحمه الله تعالى مبينا عقيدة أهل السنة والجماعة في أسماء الله تبارك وصفاته : " أصحاب الحديث حفظ الله أحياءهم ورحم أمواتهم ، يشهدون لله بالوحدانية ، وللرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالرسالة والنبوة ، ويعرفون ربهم عز وجل بصفاته التي نطق بها وحيه وتنزله ، أو شهد بها رسوله صلى الله عليه وسلم على ما وردت الأخبار الصحاح به ونقلته العدول الثقات عنه ، ويشتون لله جل جلاله ما أثبت لنفسه في كتابه ، وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يعتقدون تشبيها لصفاته بصفات خلقه ، فيقولون : انه خلق آدم بيده كما نص سبحانه عليه في قوله عز وجل : (يا ايليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي)^(٢) ولا يحرفون الكلام عن مواضعه بحمل اليمين على النعمتين أو القوتين ، تحريف المعتزلة الجهمية ، أهلهم الله ، ولا يكييفونهم ما يكيف أو تشبيها بما بأيدي المدلولين ، وقد أعاد الله أهل السنة من التحريف والتكييف ومن عليهم بالتعريف ، والتفهم حتى سلكوا سبيل التوحيد والتنزيه ، وتركوا القول بالتعطيل والتشبيه ، واتبعوا قول الله عز وجل (ليس كمثله شيء) وهو السميع البصير^(٣) .

(١) هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن إسماعيل ، أبو عثمان الصابوني مقدم أهل الحديث في بلاده ، كان على مذهب أهل السنة ويلقب بشيخ الاسلام ، توفي سنة ٤٤٩ هـ .
... ير أعلام النبلاء (٤٠ / ١٨) وتهذيب تاريخ دمشق (٣١٤ / ١) ،
وطبقات المفسرين للداوودي (١٠٧ / ١) وشذرات الذهب
(٢٨٢ / ٣) .

- (٢) سورة ص آية (٧٥) .
(٣) سورة الشورى آية (١١) .

وكذلك يقولون في جميع الصفات التي نزل بذكرها القرآن ، ووردت
 بها الأخبار الصحاح من السمع والبصر والعين والوجه والعلم والقوة ، والقدرة
 والعزة والعظمة والارادة ، والمشية والقول والكلام ، والرضا والسخط
 والحياة ^{والله تعالى} والفن والضحك وغيرهما من غير تشبيه لشيء من ذلك
 بصفات المربوبين المخلوقين ، بل ينتهون فيها الى ما قاله الله تعالى ،
 وقاله رسوله صلى الله عليه وسلم من غير زيادة عليه ولا اضافة اليه ، ولا تكييف
 له ، ولا تشبيه ، ولا تحريف ولا تبديل ولا تغيير ، ولا ازالة للفظ الخبر عما
 تعرفه العرب وتضعه عليه بتأويل منكر ، ويجرونه على الظاهر ، ويكلون علمه
 الى الله تعالى . . . (١)

وقال حافظ المغرب ابن عبد البر ^(٢) رحمه الله تعالى " أهل السنة
 مجمعون على الاقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة ، والايمان
 بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز الا أنهم لا يكييفون شيئاً من ذلك ،
 ولا يحدون فيه صفة محصورة ، واما أهل الباطن والجهمية والمعتزلة كلها
 والخواج ، فكلهم ينكرها ، ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة ، ويزعمون أن
 من أقر بها مشبه ، وهم عند من أثبتها نافون للمعبود ، والحق فيما قاله

(١) عقيدة السلف أصحاب الحديث للصابوني (ص ٧٥ ، ٧٦) ضمن مجموعة
 الرسائل الكمالية في التوحيد .

(٢) هو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمرى القرطبي المالكي

أبو عمر ، من كبار حفاظ الحديث ، يقال له حافظ المغرب ، ولد
 بقرطبة سنة ٣٦٨ هـ ، له مؤلفات عظيمة منها " التمهيد " ،

والاستيعاب ، قال الذهبي كان في أصول الديانة على مذهب

السلف ، ولم يدخل في علم الكلام ، توفي سنة ٤٦٣ هـ

وفيات الأعيان (٦٦ / ٧) وسير أعلام النبلاء (١٥٣ / ١٨) ولبقات

الحفاظ للسيولى (ص ٤٣١) .

* هذه الملاحظة لم ترد في نصوص الكتاب والسنة ، والسلف دائماً
 يمتدرون بما ررد في الكتاب والسنة .

القائلون بما نطق به كتاب الله ، وسنة رسوله ، وهم أئمة الجماعة والحمد لله . (١)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : فأما الأول وهو التوحيد فى الصفات ، فالأصل فى هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به رساله نفيا وإثباتا ، فيثبت لله ما أثبتته لنفسه ، وينفى عنه ما نفاه عن نفسه ، وقد علم أن طريقة سلف الأمة وأئمتها إثبات ما أثبتته من الصفات من غير تكليف ولا تشييل ، ومن غير تحريف ولا تعطيل ، وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه مع إثبات ما أثبتته من الصفات من غير الحاد ، لا فى أسمائه ولا فى آياته ، فان الله تعالى ذم الذين يلحدون فى أسمائه وآياته كما قال تعالى (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون) . (٢)

وقال تعالى (إن الذين يلحدون فى آياتنا لا يخفون علينا ، أفمن يلقى فى النار خيرا أم من يأتى آمنا يوم القيامة ، اعملوا ما شئتم)^(٣) الآية فطريقتهم تتضمن إثبات الأسماء والصفات مع نفى مماثلة المخلوقات اثباتا بلا تشبيه ، وتنزيها بلا تعطيل ، كما قال تعالى (ليس كمثله شئ) وهو السميع البصير^(٤) ففى قوله (ليس كمثله شئ) رد للتشبيه والتشييل ، وفى قوله (وهو السميع البصير) رد للالحاد والتعطيل^(٥) .

هذا هو منهج السلف فى معرفتهم لربهم عن طريق معرفة أسمائه

-
- (١) التمهيد (٧ / ١٤٥) .
 (٢) سورة الاعراف آية (١٨٠) .
 (٣) سورة فصلت آية (٤٠) .
 (٤) سورة الشورى آية (١١) .
 (٥) الرسالة التدمرية لشيخ الاسلام (ص ٤) .

وصفاته التي اتصف بها كما جاءت به الأدلة في كتاب الله تعالى ، وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم .

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن هذا هو المنهج القويم وهو
الصواب الذي يجب على كل مسلم اتباعه والأخذ به ، ولا يجوز العدول عنه
والأخذ بما سواه .

فقال رحمه الله تعالى : والصواب ما عليه السلف الصالح من استمرار
آيات الصفات ، وأحاديثها ، كما جاءت من غير تفسير لها ولا تكليف ولا تمثيل
ولا يصح عن أحد منهم خلاف ذلك البتة خصوصا الإمام أحمد ، ولا غرض في
معانيها ، ولا ضرب مثل من الأمثال لها ، وإن كان بعض من كان قريبا من
زمن أحمد فيهم من فعل شيئا من ذلك اتباعا لطريقة مقاتل ^(١) فلا يقتدى به
في ذلك ، إنما الاقتداء بأئمة الاسلام كابن المبارك ^(٢) ومالك والثوري

(١) مقاتل بن سليمان بن بشر البلخي ، اشتهر بالتفسير قال ابن
المبارك : " ما أحسن تفسيره لو كان ثقة " ، وذكر كل من ترجم له أنه

اشتهر عنه القول بالتجسيم ، وذكره ابن تيمية رحمه الله تعالى إلى أن مارسى
به من التشبيه والتجسيم ليس بصحيح ، وإنما هذا قاله أعدائه
من النفاة كالجهمية وغيرهم ، فنسب القول إليه بالتشبيه ، وهو منه
بريء ، والله أعلم بالصواب ، توفي بالعراق سنة ١٥٠ هـ .

تاريخ بغداد (١٦٠ / ١٣) ومنهاج السنة (٦١٨ / ٢) وسير
أعلام النبلاء (٢٠١ / ٧) .

(٢) عبد الله بن المبارك أبو عبد الرحمن الحنظلي مولاهم المروزي ، الحافظ
شيخ الاسلام ، عالم زمانه ، وأمير الأتقياء في وقته . قال ابن معين :
ذاك أمير المؤمنين في الحديث ، توفي سنة ١٨١ هـ .
حلية الأولياء (١٦٢ / ٨) وسير أعلام النبلاء (٣٧٨ / ٨) وتهذيب
التهذيب (٣٨٢ / ٥) .

والأوزاعي ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ^(١) وأبي عبيد ^(٢) ونحوهم ^(٣) .

فابن رجب رحمه الله تعالى كما اتضح من قوله هذا يرى أن منهج السلف هو المنهج الذي يجب الأخذ به وعدم العدول عنه لأنه منهج يعتمد على الكتاب والسنة ، وهو يتركز على الأسس الآتية :

- ١ - الإثبات .
- ٢ - التنزيه .
- ٣ - عدم ادراك الكيفية .

(١) إسحاق بن إبراهيم بن مخلد التميمي ثم الحنظلي الدروزي ، المعروف بابن راهويه ، نزيل نيسابور ، سيد الحفاظ وشيخ المشرق في زمانه قال الامام أحمد عنه ، لا أعرف لإسحاق في الدنيا نظيرا ، وقال النسائي فيه : أحد الأئمة ، ثقة مأمون ، توفي سنة ٢٣٨ هـ . سير أعلام النبلاء (٢٥٨ / ١١) والبداية والنهاية (٢٣١ / ١٠) .

(٢) القاسم بن سلام بن عبدالله أبو عبيد الامام الحافظ ، اشتغل بالحديث والأدب والفقه ، وكان ذا دين وسيرة جميلة ومذعب حسن له تصانيف كثيرة منها غريب الحديث والأمثال والأموال ، توفي سنة ٢٢٤ هـ .

طبقات الحنابلة لأبي يعلى (٢٥٩ / ١) وسير أعلام النبلاء (٤٩٠ / ١٠) والنجوم الزاهرة (٢٤٠ / ٢) وبغية الوعاة (٢٥٣ / ٢) .

(٣) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ١٣٩ - ١٤٠) .

١ - الاثبات :

أما الاثبات فان السلف يعتقدون ما دل عليه صريح الكتاب وصحيح السنة من اسماء الله تعالى وصفاته ، ويثبتونها على ما يليق بجلاله — مع اعتقادهم أنها دالة على معان ثابتة كاملة في نفس الامر ، من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل .

وقد روى عن كثير من السلف ما يدل على أن مذهبهم هو الاثبات وقد ذكرت جملة من أقوالهم في أول هذا المبحث وعلى تدل على أن السلف يؤمنون بكل ما أخبر الله به عن ذاته وأسمائه وصفاته ولا يفرقون بين الذات والصفات كما فعلت الجهمية والمعتزلة ، كما أنهم لا يفرقون بينها ، فيثبتون البعض ، وينكرون الآخر كما فعلت الأشاعرة ومن هنا نحوم .

وكلامهم في الاثبات يتركز على أمرين :

١ - القول في الصفات كالقول في الذات ، فان الله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في أسمائه وصفاته ، ولا في أفعاله ، فإذا كان له ذات حقيقة لا تماثل الذات ، فالذات متصفة بصفات حقيقية لا تماثل سائر الصفات .

فان قيل كيف استوى على عرشه ؟

يقال : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والايمان به واجب ، والسؤال عن الكيفية بدعة ، كما أجاب ربعة ومالك وغيرهم رحمهم الله

تعالى وان قيل ، كيف ينزل ربنا ؟

يقال : كيف هو في ذاته ؟

فإذا قال : لا أعلم كيفيته ، قيل له ، لا نعلم كيفية نزوله ، اذ العلم

بكيفية الصفة يستلزم العلم بكيفية الموصوف ، وهو فرع له ، وتابع له .

فكيف تطالبني بالعلم بكيفية سمعه وبصره وتكليمه واستوائه ونزوله

وأنت لا تعلم كيفية ذاته .

وإذا كنت تقرباً أن له حقيقة ثابتة في نفس الأمر مستوجبة لصفات الكمال ، لا يماثلها شيء ، فسمعه وبصره وكلامه ، ونزوله ، واستواءه ثابت في نفس الأمر . وهو متصف بصفات الكمال التي لا يشابهه فيها سمع المخلوقين ، وبصرهم ، وكلامهم ، واستواءهم ونزولهم .

وهذا كلام لازم لهم في العقلية ، وفي تأويل السمعية ، فإن من أثبت شيئاً ، ونفى شيئاً بالعقل ، الزم إذا فيما نفاه من الصفات التي جاء بها الكتاب والسنة نظير ما يلزمه فيما أثبتته .

ولو طوّل بالفرق بين المحذور في هذا وهذا لم يجد مبيهاً فرقا .

٢ - القول في بعض الصفات كالقول في البعض الآخر ، فإن من أثبت بعض الصفات كالحيّة والقدرة ، والارادة ، ويجعل ذلك كله حقيقة وينكر المحبة والرضا والغضب ويجعل ذلك مجازاً .

يقال له : ما الفرق بين ما أثبتته وما نفيت ؟

يل القول في أحدهما كالقول في الآخر .

فإن قال : إن ارادة الله مثل ارادة الخلق قيل : فكذلك رضاؤه ومحبته وهذا هو التمثيل .

وإن قال : إن له ارادة تليق به كما أن للمخلوق ارادة تليق به .

قيل له : فكذلك له محبة تليق به ، وللمخلوق محبة تناسب حاله . وكذلك سائر الصفات كالرضا والغضب .

فإن قال : الغضب غليان دم القلب لطلب الانتقام ، يقال : له

والارادة ميل النفس الى جلب منفعة أو دفع مضرة فإن قال : هذه

ارادة المخلوق ، قيل : هذا غضب المخلوق ، وكذلك يلزم القول

فى بقية الصفات ، فيجب أن يؤخذ الكل ، أو يقال فى الكل بما
يقال فى البعض . (١)

وقد جمع بين هذين الأصلين الامام أحمد رحمه الله تعالى فى قوله :
انما التشبيه أن تقول يد كيد أو وجه كوجه ، فأما اثبات يد ليست كالأيدي ،
ووجه ليس كالوجوه ، فهو اثبات ذات ليست كالذوات ، وحياة ليست كغيرها
من الحياة وسمع وبصر ليس كالاسماع والابصار ، وليس الا هذا المسلك ، أو
مسلك التعطيل المحض ، أو التناقض الذى لا يثبت لصاحبه قدم فى النفى ،
ولا فى الاثبات . (٢)

الثانى : التنزيه

أما التنزيه فان السلف يعتقدون أن الله لا يشبهه شئ لا فى
ذاته ولا فى اسماء وصفاته ، ولا فى أفعاله ، فمن شبه الله بخلقه ، وألحد
فى اسماء وصفاته ، وجحد ما وصف الله به نفسه ، فقد كفر ، وليس ما وصف
الله به نفسه أو ما وصف الله به رسوله تشبيها أو تمثيلا كما قال تعالى : ليس
كمثله شئ ، وهو السميع البصير (٣) كما أنهم ينفون عنه سبحانه — كل
ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم اعتقادا بأن المراد من
النفى هو اثبات كمال ضده ، وليس النفى المحض ، لأن النفى المحض لا يقصد
به المدح الا اذا تضمن اثبات كمال ضد ذلك المنفى ، فكل ما أوجب نقصا
أو حذوثا ، فان الله منزّه عنه حقيقة .

قال الامام الشافعى رحمه الله تعالى : " لله أسما وصفات لا يسع

(١) الرسالة التدمرية لشيخ الاسلام مع تصرف يسير (ص ١٥ - ٢١) .

(٢) الصواعق المرسلة على الجهميه والمعتلة (١ / ١١٧) .

(٣) سورة الشورى آية (١١) .

أحدا ردها ، ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه كفر ، وأما قبل قيام الحجة فانه يعذر بالجهل ، لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا الرؤية والفكر ، فنثبت هذه الصفات ، وننفي عنه التشبيه كما نفى عن نفسه فقال : (ليس كمثله شيء) . (١)

وقال شيخ الاسلام ابن خزيمة ^(٢) رحمه الله تعالى عند كلامه على صفة الوجه لله عز وجل : فنحن وجميع علمائنا من أهل الحجاز وتهامة ، واليمن ، والعراق والشام ومصر مذهبنا ، أنا نثبت لله ما أثبتته لنفسه نقر بذلك بالسنتنا ، ونصدق ذلك بقلوبنا من غير أن نشبه وجه خالقنا بوجه أحد من المخلوقين ، عزربنا عن أن يشبه المخلوقين وجل ربنا عن مقالة المعطلين وعز أن يكون عدما كما قاله المبطلون ، لأن ما لا صفة له عدم تعالى الله عما يقول الجاهلون الذين ينكرون صفات خالقنا الذي وصف بها نفسه في محكم تنزيله ، وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم . (٣)

وعمدة السلف رحمهم الله تعالى في هذه القاعدة قوله تعالى (هل تعلم له سميا) . (٤)

-
- (١) طبقات الحنابلة (٢٨٣ / ١) حيث ساقه المؤلف بإسناده السلي الشافعي وذكره الحافظ ابن حجر في الفتح (٤٠٧ / ١٣) .
- (٢) أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة السلمي النيسابوري الامام الحافظ الحجة ، كان سلفي العقيدة على طريقة أهل الحديث له مصنفات مفيدة منها : كتاب التوحيد ، كتاب صحيح ابن خزيمة توفي سنة ٣١١ هـ .
- الجرح والتعديل (١٩٦ / ٧) وسير أعلام النبلاء (٣٦٥ / ١٤) .
- وشذرات الذهب (٢٦٢ / ٢) .
- (٣) التوحيد لابن خزيمة (٢٦ / ١) .
- (٤) سورة مريم آية (٦٥) .

وقوله تعالى : (ليس كمثله شيء) . (١)

وقوله تعالى : (فلا تضربوا لله الامثال) . (٢)

وغيرها من الآيات التي أخبر الله فيها بأنه منزّه عن الكفا والمثل والند والشبيه ، لأنه تبارك وتعالى موصوف بصفات الكمال الذي لا نقص فيه منزّه عن صفات النقص مطلقا ، ومنزّه عن أن يماثله غيره في صفات كماله .

الثالث : قطع الأطماع عن ادراك الكيفية والكنه :

لأن ادراك الكيفية مستحيل وليس في إمكان البشر الاحاطة بذاته سبحانه وتعالى لقوله عز وجل (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما) . (٣)

فمعرفة الكيفية لا سبيل بالوقوف عليه ، فلا بد من اليأس من ادراكها لأن الله سبحانه وتعالى أخبرنا أنهم لا يحيطون به علما ، لأن هذا أمر غيبي والأمر الغيبي لا تدرك كيفياتها بالعقل .

والواجب الذي كلفنا به وأمرنا باعتقاده هو الالتزام بما جاءت به الأدلة الشرعية ، ونهينا عن تجاوز ذلك والخوض فيما لا علم لنا به ، ولا يمكننا ادراكه والوقوف على حقيقته وكميته . وهذا أصل معروف عند السلف رحمهم الله تعالى ، فانهم يقولون بكل ما جاء في كتاب الله أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بلا كيف ولا مثل .

(١) سورة الشورى آية (١١) .

(٢) سورة النحل آية (٧٤) .

(٣) سورة طه آية (١١٠) .

قال ابن قتيبة^(١) رحمه الله تعالى : وعدل القول في هذه الأخبار أن نؤمن بما صح منها بنقل الثقات لها ، فنؤمن بالرؤية والتجلي ، وأنه يعجب وينزل من السماء ، وأنه على العرش استوى . وبالنفس والهديين من غير أن نقول بكيفية أو بحد ، أو أن نقيس على ما جاء ما لم يأت .^(٢)

وقال ابن قدامة المقدسي^(٣) رحمه الله تعالى : ... وعلى هذا درج السلف وأئمة الخلف . كلهم متفقون على الإقرار والامرار والاثبات لما ورد من الصفات في كتاب الله وسنة رسوله من غيره تعرض لتأويله .^(٤)

(١) أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ، ولد في بغداد سنة ٢١٣ هـ ، كان على مذهب السلف رحمهم الله تعالى ، له مؤلفات مفيدة منها : مشكل الحديث ، ومنها الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية ، قال الخطيب : كان شاماً ديناً فاضلاً . وقال الذهبي : كان رأساً في علم اللسان العربي ، والأخبار وأيام الناس ، مات سنة ٢٧٦ هـ .

تاريخ بغداد (١٠ / ١٧٠) وسير أعلام النبلاء (١٢ / ٢٩٦) وبغية الوعاة (٢ / ٦٣) .

(٢) الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية (ص ٢٤٣) .

(٣) أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي ، ولد سنة ٤١ هـ . كان عالم الشام في زمانه قال ابن النجار : كان أمام

الحنابلة بجامع دمشق وكان ثقة حجة نبيل ، غزير الفضل ، نزها ، ورعاً عابداً ، على قانون السلف ، عليه النور والوقار . من مؤلفاته

في العقيدة : لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد . وذي التأويل ، مات سنة ٦٢٠ هـ بدمشق .

التكملة في وفيات النقلة للمزدرى (٣ / ١٠٧) وسير أعلام النبلاء (٢٤ / ١٦٥) وذي طبقات الحنابلة لابن رجب (٢ / ١٣٣) وشذرات

الذهب (٥ / ٨٨) .

(٤) لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد (ص ١٠) .

وقال الخطيب البغدادي^(١) رحمه الله تعالى : أما الكلام ففى الصفات ، فإن ما روى منها فى السنن والصحاح مذهب السلف رضى الله عنهم اثباتها واجراؤها على ظاهرها ونفى الكيفية والتشبيه عنها ، والأصل فى هذا أن الكلام فى الصفات فرع على الكلام فى الذات . ويحتذى فى ذلك حدوه ومثاله ، فإذا كان معلوماً أن اثبات رب العالمين عز وجل إنما هو اثبات وجود لا اثبات تحديد وتكييف . فكذلك اثبات صفاته إنما هو اثبات وجود لا اثبات تحديد وتكييف ونقول إنما وجب اثباتها لأن التوقيف ورد بها ، ووجب نفى التشبيه عنها لقوله تبارك وتعالى : « ليس كمثله شئ » وهو السميع البصير^(٢) وقوله عز وجل (ولم يكن له كفواً أحد)^(٣) (٤)

فلا طريق للعلم بذاته وصفاته وأسمائه عز وجل إلا بالخبر عن سبحانه لما بلغنا ذلك رسول الهدى صلى الله عليه وسلم وعلى ذلك فأننا لا نعلم من ذاته وأسمائه وصفاته إلا ما جاء به الخبر ، فعلينا أن نقف عند الحد الذى جاء به الخبر من غير سؤال عن كيفية ذلك ، ولا بحث عن كنهها لأنه ليس

-
- (١) أبو بكر أحمد بن على بن ثابت بن أحمد البغدادي الحافظ المحدث المؤرخ ، ولد سنة ٣٩٢ هـ ، قال الذهبى : أحد الأئمة الأعلام وصاحب التواليف المنتشرة فى الاسلام . له مصنفات كثيرة من أشهرها : تاريخ بغداد ، مات سنة ٤٦٣ هـ .
- العبر للذهبى (٣١٤/٢) ووفيات الأعيان (٩٢/١) وشذرات الذهب (٣١١/٣) .
- (٢) سورة الشورى آية (١١) .
- (٣) سورة الاخلاص آية (٤) .
- (٤) ذم التأويل لابن قدامة (ص ١٥) وذكره الذهبى فى تذكرة الحفاظ (١١٤٢/٣) .

بوسعنا ولا من حقنا أن نتكلم فيما لا نعلم . ولذلك أشرعن كثير من السلف
أنهم قالوا عندما سئلوا عن كيفية استواء الله عز وجل : الاستواء معلوم .
والكيف مجهول . والایمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . (١)
فاتفق هؤلاء السلف على أن الكيف غير معلوم لنا وأن السؤال عنه
بدعة .

ولذلك كان اعتقاد السلف في هذا الباب اثباتا بريئا من التمثيل
وتنزيها خاليا من التعطيل على حد قوله تعالى : (ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير) (٢)
والله الهادي الى سواء السبيل .

(١) تقدم من (١٧٧)

(٢) سورة الشورى آية (١١) .

المبحث الثالث

أدلة توحيد الأسماء والصفات

بينت فيما سبق من مباحث هذا الفصل تعريف توحيد الأسماء والصفات ومنهج السلف الصالح فيه وما قاله ابن رجب رحمه الله تعالى فيه والى ملخصها : وجوب الايمان بما ثبت لله عز وجل من الاسماء الحسنی والصفات العلی اثباتا يلحق بجلاله وعظمته وكبريائه ، ونفى جميع النقائص والعيوب عنه عز وجل .

وقد وردت أدلة كثيرة فى كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم تدل على ذلك كله .

فمن الآيات قوله تعالى : (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم ، له ما فى السموات وما فى الأرض ، من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه ، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ، ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء ، وسع كرسيه السموات والأرض ، ولا يؤده حفظهما ، وهو العلي العظيم) . (١)

ومنها قوله تعالى : (وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد ، فعال لما يريد) (٢)

ومنها قوله تعالى : (انما امره اذا اراد شيئا أن يقول له كن فيكون) (٣)

ومنها قوله تعالى : (هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ، هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون ، هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنی يسبح له ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) . (٤)

- (١) سورة البقرة آية (٢٥٥) . الى آية (١٦) .
 (٢) سورة البروج من آية (١٤) الى آية (١٦) .
 (٣) سورة يس آية (٨٢) .
 (٤) سورة الحشر آية (٢٣ ، ٢٤) .

ومنها قوله تعالى : ﴿ سبح لله ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴾ ، له ملك السموات والأرض ، يحيى ويميت وهو على كل شىء قدير ، هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم .
هو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الأرض ، وما يخرج منها ، وما ينزل من السماء ، وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير له ملك السموات والأرض والذى الله ترجع الأمور ، يولج الليل فى النهار ، ويولج النهار فى الليل ، وهو عليم بذات الصدور (١)

ومنها قوله تعالى : ﴿ ألم ، الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه ، وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس ، وأنزل الفرقان ، ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد ، والله عزيز ذو انتقام ، ان الله لا يخفى عليه شىء فى الأرض ولا فى السماء هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم ﴾ (٢)

ومنها قوله تعالى : ﴿ وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبرا ﴾ (٣)

قال ابن كثير رحمه الله تعالى فى تفسيره لهذه الآية : وقوله ﴿ وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ﴾ لما أثبت تعالى لنفسه الكريمه الأسماء الحسنی نزه نفسه عن النقائص فقال : ﴿ وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ﴾ بل هو الله الأحد الصمد الذى لم يلد

(١) سورة الحديد من آية (١) الى آية (٦) .

(٢) سورة آل عمران من آية (١) الى آية (٦) .

(٣) سورة الاسراء آية (١٦١) .

ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (ولم يكن له ولي من الدن) أى ليس
 بذليل فيحتاج الى أن يكون له ولي أو وزير أو مشير بل هو تعالى خالق
 الاشياء وحده لا شريك له ومدبرها ومقدرها بمشيئته وحده لا شريك له .
 قال مجاهد فى قوله (ولم يكن له ولي من الدن) لم يحالف أحدا ولم يبتغ
 نصرا أحد (وكبره تكبرا) أى عظمة وأجله عما يقول الظالمون المعتدون
 علوا كبيرا . (١)

والآيات فى هذا المعنى كثيرة ، وكلها دالة على أن الله سبحانه
 وتعالى له الأسماء الحسنى والصفات العلى ، وله الكمال المطلق فى ذاته
 وأسمائه وصفاته وأفعاله لا شريك له .

وأما الأحاديث التى وردت فى اثبات أسماء الرب الحسنى وصفاته
 العلى فهى كثيرة جدا لا تقل عن أحاديث الصلاة والصوم والحج والجهاد
 وغير ذلك من مسائل الأحكام .

ومنها : حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان النبى صلى الله
 عليه وسلم يدعو من الليل : اللهم لك الحمد أنت رب السماوات والأرض لك
 الحمد أنت قهم السماوات والأرض ، ومن فيهن ، لك الحمد ، أنت نور
 السماوات والأرض ، قولك الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق والجنة حق ،
 والنار حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك انبت
 وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر لى ما قدمت وما أخرت وأسرت وأعلنت ، أنت
 الهى لا اله لى غيرك . (٢)

(١) تفسير ابن كثير (٦٩ / ٣) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد ، باب قوله تعالى (وهو الذى

خلق السموات والأرض بالحق) (١٦٢ / ٨) .

وحدث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يد الله ملأى لا يغيضها نفقة ، سحاء الليل والنهار ، وقال أرايتم ما انفق منذ خلق السماوات والأرض فانه لم يغيض ما فى يده . وقال عرشه على الماء وبيده الأخرى الميزان يخفض ويرفع . (١)

وحدث عبد الله بن مسعود أن يهوديا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ان الله يمسك السماوات على اصبع والأرضين على اصبع ، والجبال على اصبع ، والشجر على اصبع ، والخلائق على اصبع ، ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قرأ : (وما قدروا الله حق قدره) (٢) قال عبد الله : فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا وتصديقا له . (٣)

قال البغوى (٤) رحمه الله تعالى : والاصبع المذكورة فى الحديث صفة من صفات الله عز وجل . وكذلك كل ما جاء به الكتاب أو السنة من هذا

(١) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : لما

خلقت بيدي (١٧٣ / ٨) .

(٢) سورة الزمر آية (٦٢) .

(٣) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : لما خلقت

بيدي (١٧٤ / ٨) .

(٤) أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد البغوى الفقيه المحدث

المفسر ، قال الذهبى : كان على منهاج السلف ، وله القـدم

الراسخ فى التفسير ، والباع المديد فى الفقه ، له مصنفات مفيدة

منها : شرح السنة ، توفى سنة ٥١٦ هـ .

سير اعلام النبلاء (٤٣٩ / ١٩) وطبقات المفسرين للداوودى

(١٦١ / ١) .

القبيل في صفات الله تعالى : كالنفس ، والوجه ، والعين ، واليد ،
والرجل ، والأتان ، والمعجى ، والنزول الى السماء الدنيا ، والاستواء على
العرش ، والضحك والفرح . . . فهذه ونظائرها صفات الله تعالى ورد
بها السمع يجب الايمان بها وامرارها على ظاهرها معرضا فيها عن التأويل
مجتنبا عن التشبيه ، معتقدا أن البارى سبحانه وتعالى لا يشبه شيئا من
صفاته صفات الخلق ، كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق ، قال الله سبحانه
(١) (٢)
وتعالى (ليس كمثله شئ . وهو السميع البصير) .

ومن أبى موسى قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
بخمسة كلمات فقال : " إن الله عز وجل لا ينام ولا ينفى له أن ينام
يخفض القسط ويرفعه ، يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار
قبل عمل الليل حجاب له النور (وفي رواية أبى بكر : النار) لو كشفه
لأحرقت سُبُحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه " . (٣)

ومن عدى بن حاتم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" ما منكم من أحد الا سيكلمه ربه ، ليس بينه وبينه ترجمان ، فينظر أيمن
منه فلا يرى الا ما قدم من عمله ، وينظر أشأم منه فلا يرى الا ما قدم ، وينظر
ببين يديه فلا يرى الا النار تلقا وجهه ، فاتقوا النار ولو بشق تمرة " . (٤)

(١) سورة الشورى آية (١١) .

(٢) شرح السنة (١٦٨ / ١ - ١٧٠) .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الايمان ، باب قوله عليه السلام " ان الله

لا ينام . . . (١٦١ / ١) .

(٤) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد ، باب كلام الرب عز وجل يوم

القيامة مع الانبياء وغيرهم (٢٠٢ / ٨) ومسلم : كتاب الزكاة ، باب
الحث على الصدقة ولو بشق تمرة أو كلمة طيبة وأنها حجاب من النار

(٧٠٣ / ٢) .

وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ينزل الله الى السماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول ، فيقول : أنا الملك ، أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له ، من ذا الذي يسألني فأعطيه ، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له . فلا يزال كذلك حتى يمضي الفجر " . (١)

وعن جرير قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة - يعنى البدر - فقال : " إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون (*) فى رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس ، وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) (٢)

قال إسماعيل : (٣) افعلوا لا تفوتكم (٤) .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم " يقول الله تعالى : (أنا عند ظن عبدي بى وأنا معه اذا ذكرنى) فان ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى . وان ذكرنى فى ملاء ذكرته فى ملاءخير منهم

(١) أخرجه البخارى : كتاب التهجد : باب الدعاء والصلاة من آخر

الليل (٤٧/٢) ومسلم : كتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب

الترغيب فى الدعاء والذكر فى آخر الليل والاجابة فيه (٥٢٢/١)

(٢) سورة ق آية (٣٩) .

(٣) هو إسماعيل بن أبي خالد ، تقدمت ترجمته .

(٤) أخرجه البخارى : كتاب مواقيت الصلاة : باب فضل صلاة العصر

(١٣٨/١) ومسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة : باب

فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما (٤٣٩/١) .

(*) لا تضامون : يروى بالتشديد والتخفيف للميم ، فالتشديد معناه لا ينضم

بعضكم الى بعض ، وتزدحمون وقت النظر اليه - ويجوز فتح التاء

وضمها - ومعنى التخفيف لا ينالكم ضم في رؤيته فيراه بعضكم دون بعض ،

والضم الظلم . النهاية لابن الأثير (١٠١/٣) .

وان تقرب الى بشير تقربت اليه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا ،
وان أتانى يمشى أتيت هرولة . (١)

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن ما جاء في هذه الأحاديث
وغيرها من الأحاديث التي تثبت صفات الله تبارك وتعالى أنها تثبت من غير
تحريف ولا تشبيه ولا تمثيل بل على الوجه الذى يليق بجلال الله وعظمته ،
ومن فهم من هذه الأحاديث تشبيها أو حلولا فانما فهمه بسبب جهله وعدم
معرفة بربه ، والله ورسوله بريئان من ذلك .

قال رحمه الله تعالى بعد أن ذكر بعضا من هذه الأحاديث التي
ذكرتها : . . . ومن فهم شيئا من هذه النصوص تشبيها أو حلولا أو اتحادا
فانما أتى من جهله ، وسوء فهمه عن الله عز وجل وعن رسوله ، والله ورسوله
بريئان من ذلك كله ، فسبحان من ليس كمثله شئ وهو السميع البصير . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا فى شرحه للحديث القدسى : وما يزال
عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه . . . (٣) . . . فمضى امتلا القلب
بعظمة الله تعالى مما نزلت من القلب ظل ما سوا . . . ولم يبق للعبد
ثمن من نفسه وهواه ، ولا ارادة الا لما يريد منه مولاه ، فحينئذ
لا ينطق العبد الا بذكره ، ولا يتحرك الا بأمره ، فان نطق نطق بالله ،

(١) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد ، باب قوله تعالى [ويحذركم
الله نفسه] (١٧١/٨) ومسلم : كتاب الذكر والدعاء والتوبة
والاستغفار : باب الحث على ذكر الله تعالى (٢٠٦١/٤) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٨٩/١) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ١٤٣) .

وان سمع سمع به ، وان نظر نظره وان بطش بطش به . فهذا هو
المراد بقوله " كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به " .
ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، ومن أشار الى غير هذا
فانما يشير الى الالحاد من الحلول ، والاتحاد ، والله ورسوله بريئان
منه ... (١)

(١) جامع العلوم والحكم | ١٦٢/٣ ، ١٦٨ .

المبحث الرابع
بيانه أن السلف أعلم وإن ذهبوا إلى أنهم أسلم وأحكم

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " . . . وقد ابتلينا بجهلة من الناس يعتقدون في بعض من توسع في القول من المتأخرين أنه أعلم ممن تقدم . فمنهم من نطق في شخص أنه أعلم من كل من تقدم من الصحابة ، ومن بعدهم لكثرة بيانه ومقاله .

ومنهم من يقول هو أعلم من الفقهاء المشهورين المتبوعين ، وهذا يلزم منه ما قبله لأن هؤلاء الفقهاء المشهورين المتبوعين أكثر قولا ممن كان قبلهم ، فإذا كان من بعدهم أعلم منهم لاتساع قوله ، كان أعلم ممن كان أقل منهم قولا بطريق الأولى ، كالثوري والأوزاعي والليث وابن المبارك وطبقتهم ، ومن قبلهم من التابعين والصحابة أيضا فإن هؤلاء كلهم أقل كلاما ممن جاء بعدهم .

وهذا تنقص عظيم بالسلف الصالح ، وإساءة الظن بهم ، ونسبته لهم إلى الجهل وقصور العلم ، ولا حول ، ولا قوة إلا بالله ، وقد صدق ابن مسعود في قوله في الصحابة رضي الله عنهم : انهم أبر الأمة قلوبا وأعماقها علوما وأقلها تكلفا . . . (١)

وفي هذا إشارة إلى أن من بعدهم أقل علوما وأكثر تكلفا . وقال ابن مسعود أيضا : " انكم في زمان كثير علماؤه ، قليل خطباؤه ، وسيأتي بعدكم زمان قليل علماؤه ، كثير خطباؤه " . (٢)

(١) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (ص ٢٦٨) .

(٢) أخرجه أبو خيثمة في العلم [ص ١٣٥] والبخاري في الادب المفرد

(ص ٢٦٧) وصححه الحافظ في الفتح (١٠ / ٥١٠) .

(١)

فمن كثر علمه وقل قوله فهو مدوح ، ومن كان بالعكس فهو مذموم .
 وقال أيضا رحمه الله تعالى : " . . . فمن عرف قدر السلف عرف أن
 سكوتهم عما سكتوا الله من ضروب الكلام ، وكثرة الجدل ، والخصام ، والزيادة
 والبيان ، على مقدار الحاجة ، لم يكن عيا ولا جهلا ، ولا قصورا ، وإنما كان
 ورعا وخشية لله ، واشتغالا عما لا ينفع بما ينفع .
 وسوا في ذلك كلامهم في أصول الدين ، وفروعه ، وفي تفسير القرآن
 والحديث ، وفي الزهد ، والرقائق ، والحكم ، والمواعظ ، وغير ذلك مما
 تكلموا فيه .

فمن سلك سبيلهم ، فقد اهتدى ، ومن سلك غير سبيلهم ، ودخل
 في كثرة السؤال ، والبحث ، والجدال ، والقييل والقال ، فان اعترف لهم
 بالفضل ، وعلى نفسه بالنقص ، كان حاله قريبا . . .
 وإن أدمى لنفسه الفضل ، ولمن سبقه النقص والجهل ، فقد ضل
 ضلالا مبينا ، وخسر خسرانا عظيما . . . (٢)

فقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق أن السلف
 رضى الله عنهم كانوا أهل نظر ودراية ، وأنهم كانوا أسلم وأحكم وأعلم ففى
 أصول الدين وفروعه بل فى كل قضية من قضايا هذا الدين الحنيف .
 وهو بهذا يرد رحمه الله تعالى على قول بعض المتأخرين الذين
 يقولون : أن طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أعلم وأحكم .

(١) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ١٤٦) .

(٢) المرجع السابق (ص ١٦١) .

يقول البيجورى : (١) وطريقة الخلف أعلم وأحكم ، لما فيها من مزيد

الايضاح والرد على الخصوم ، وهى الأرجح . وطريقة السلف أسلم لما فيها
من السلامة من تعيين معنى قد يكون غير مراد له تعالى . (٢)

ولا شك أن هذا فهم سقيم من هؤلاء المتكلمين لأنهم ظنوا أن طريقة
السلف هى مجرد الايمان بالألفاظ فى القرآن والحديث من غير الله .
وان طريقة الخلف هى استخراج معانى النصوص المصروفة عن
حقائقها بأنواع المجازات ، فجمع هذا القائل بقوله هذا بين الجهل بطريقة
السلف ، وتنقيصهم ، وبين تفضيل طريقة الخلف ورفع مكانتهم .

والحقيقة أن الأمر ليس كما حكاه البيجورى وغيره لأن السلف رحمهم
الله تعالى فى غاية المعرفة بما يلىق بالله تعالى ، وفى غاية التعظيم له ،
والخضوع والتسليم لأمره ، وهم أعلم الأمة بنصوص الكتاب والسنة وأبلغهم
فى فهم معانيها على حسب مراد الله ورسوله .

فكيف يكون الخلف أعلم وأحكم بأسماء الله وصفاته من هؤلاء الذين هم
ورثة الأنبياء والمرسلين ، وهم أعلام الهدى ، ومصابيح الدجى ، الذين
وهبهم الله من العلم والحكمة ما بهزوا به على سائر اتباع الأنبياء فضلا
عن بقية الأمم الذين لم يكن لهم كتاب .

(١) هو إبراهيم بن محمد بن أحمد البيجورى ، شيخ الجامع الأزهر فى
وقته ، كان على المذهب الشافعى فى الفقه ، والمذهب الأشعرى
فى العقيدة ، له عدة مؤلفات منها : تحفة المريد شرح جوهرة
التوحيد ، توفى سنة ١٢٧٧ هـ .

الاعلام (٧١ / ١) ومعجم المؤلفين (٨٤ / ١) .

(٢) تحفة المريد (ص ٩١) .

فالحق ما ساروا عليه ، والعلم ما بينوه وأوضحوه ، وما عدا ذلك فهو علم لا منفعة فيه . وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى الى هذا فقال فأفضل العلوم في تفسير القرآن ومعاني الحديث . والكلام في الحلال والحرام ما كان مأثورا عن الصحابة والتابعين وتابعيهم ، الى أن ينتهي الى زمن أئمة الاسلام المشهورين المقتدى بهم ، فضبط ما روى عنهم في ذلك أفضل العلم . مع تفهمه وتعقله والتفقه فيه ، وما حدث بعدهم من التوسع لا خير في كثير منه الا أن يكون شرحا بكلام يتعلق بكلامهم .

وأما ما كان مخالفا لكلامهم فأكثره باطل أو لا منفعة فيه وفي كلامهم في ذلك كفاية وزيادة ، فلا يوجد في كلام من بعدهم من حق الا وهو في كلامهم موجود بأوجز لفظ وأخصر عبارة . ولا يوجد في كلام من بعدهم من باطل الا وفي كلامهم ما يبين بطلانه لمن فهمه وتأمله .

ويوجد في كلامهم من المعاني البديعة ، والمآخذ الدقيقة مالا يهتدى اليه من بعدهم ، ولا يلم به . فمن لم يأخذ العلم من كلامهم فانه ذلك الخير كله ، مع ما يقع في كثير من الباطل متابعة لمن تأخر عنهم . (١)

وبهذا يتبين لنا صحة الموقف الذي اتخذته ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان حال السلف وصحة منهجهم في أمور الدين كلها .

(١) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ١٤٧ ، ١٤٨) .

المبحث الخامس

بيانه أن سورة الاخلاص فيها صفة الرحمن

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : فهذه السورة هي نسيب الرحمن وصفته ، وهي التي أنزلها الله في نفي ما أضاف اليه المبللون من تمثيل ، وتجسيم ، وإثبات أصل وفرع ، فدخل فيها ما يقوله من يقوله من المشركين ، والصابئة ^(١) وأهل الكتاب ومن دخل فيهم من منافق هذه الأمة من تولد الملائكة أو العقول ، أو النفوس أو بعض الأنبياء ، أو غير الأنبياء ودخل فيها ما يقوله من يقوله من المشركين وأهل الكتاب من تولده عن غيره كالذين قالوا في المسيح أنه الله ، والذين يقولون في الدجال : أنه الله ، والذين يقولون ذلك في علي وغيره .

ودخل ما يقوله من يقول من المشركين وأهل الكتاب من اثبات كفوا له في شيء من الأشياء ، مثل من يجعل له بتشبيهه ، أو تجسيمه كفوا له ، أو يجعل له بعبادة غيره كفوا ، أو يجعل له بإضافة بعض خلقه إلى غيره كفوا ، فلا كفر له في شيء من صفاته ، ولا في ربوبيته ولا في آلهيته .

(١) الصابئة : الصابى في اللغة هو التارك لدينه الذي شرع له السي دين غيره . والصابئة : أمة كبيرة ، وهم القوم الذين بحث فيهم ابراهيم عليه السلام ، هم أهل دعوته ، وكانوا بحران ، فهي دار الصابئة وهم على قسمين : صابئة حنفاء ، وصابئة مشركين والمشركون منهم هم الذين يعبدون الكواكب والجروح ويعظمونها ويصورونها في هياكلهم .

اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٩٠) والملل والنحل (٥ / ٢) واغاثة اللهفان (٢٤٥ / ٢) .

فتضمنت هذه السورة تنزيهه ، وتقديسه ، عن الأصول والفرع ،
والنظراء ، والأمثال . (١)

ويقول أيضا رحمه الله تعالى : فقد تضمنت هذه السورة العظيمة
اثبات صفات الكمال ، ونفى النقائص ، والعيوب من خصائص المخلوقين
من التولد والمعاثلة . (٢)

ويقول أيضا رحمه الله تعالى : فهذه السورة تتضمن انفرادة ووحدانيته
وأنه منقطع النظير ، وأنه انما نزه عن أن يكون من أجناس المخلوقات ، لان
أفراد كل جنس من هذه الأجناس متكافئة متعائلة ، فالذهب يكافئ الذهب
والانسان يكافئ الانسان ويزاوجه ، ولهذا قال تعالى : (ومن كل شئ
خلقنا زوجين) . (٣)

فما من مخلوق الا وله كفو ، هو وزوجه ، ونظيره ، وعدله ، ومثله
فلو كان الحق من جنس شئ من هذه الأجناس ، لكان له كفو وعدل ، وقد
علم انتفاؤه بالشرع والعقل . (٤)

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى معنى قوله صلى الله عليه وسلم
" قل هو الله أحد " تعدل ثلث القرآن لمن صلى بها (٥) فقال :
ويستدل به على أن المراد بكونها تعدل ثلث القرآن أجره وشوابه ، كما
يستدل بحديث أبي الدرداء (٦) على أنها جزء التوحيد من القرآن ،

(١) تفسير سورة الاخلاص (ص ١٠٠ ، ١٠١) .

(٢) المصدر السابق (ص ٩٧) .

(٣) سورة الذاريات آية (٤٩) .

(٤) تفسير سورة الاخلاص (ص ١٠٠) .

(٥) أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة (ص ٤٢٨) .

(٦) سيأتى لفظه وتخريجه (ص ٢٠٩) .

وأنة ثلاثة أجزاء : توحيد وتشريع وقصص . (١)

فهذه السورة العظيمة هي صفة الرحمن سبحانه وتعالى وكل سور القرآن هي صفة الرحمن سبحانه وتعالى لأنها كلامه عز وجل ، وكلامه من صفاته تبارك وتعالى ولكن هذه السورة تميزت بأنها خالصة لذكر أوصاف الرحمن جل جلاله . (٢)

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى فضائل هذه السورة العظيمة فقال : أما فضائلها فكثيرة جدا :

منها : أنها صفة الرحمن ، وفي صحيح البخارى ومسلم من حديث عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية فكان يقرأ لأصحابه فى صلاتهم فيختم بـ (قل هو الله أحد) فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : " سلوه : لأى شئ يصنع ذلك ؟ فسألوه ، فقال : لأنها صفة الرحمن ، وأنا أحب أن أقرأ بها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أخبروه أن الله يحبه " . (٣)

ومنها : أن حبها يوجب محبة الله ، لهذا الحديث المذكور آنفا ، ومنه قول ابن مسعود : " من كان يحب القرآن فهو يحب الله " . (٤)

(١) تفسير سورة الاخلاص (ص ٨٠) .

(٢) انظر شرح كتاب التوحيد من صحيح البخارى لفضيلة الشيخ /

عبد الله الغنيمان [ص ٦١] .

(٣) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد ، باب ما جاء فى دعاء النبى صلى الله

عليه وسلم أمته الى توحيد الله تبارك وتعالى (١٦٣ / ٨) ومسلم

كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب فضل قراءة [قل هو الله أحد]

(٥٥٧ / ١) .

(٤) أخرجه الطبرانى فى الكبير (١٤٢ / ٩) .

- ومنها : أن حبها يوجب دخول الجنة . . . روى مالك عن عبيد الله ابن عبد الرحمن ^(١) عن عبيد بن حنن ^(٢) قال : سمعت أبا هريرة يقول : أقيمت مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فسمع رجلاً يقرأ : (قل هو الله أحد) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وجبت ، قلت : وما وجبت ؟ قال : الجنة " . وأخرجه النسائي والترمذي وقال : حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث مالك . ^(٣)
- ومنها : أنها تعدل ثلث القرآن ففي صحيح البخاري من حديث أبي سعيد أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ (قل هو الله أحد) يردد ها ، فلما أصبح جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له — وكان الرجل يتقاليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " والذي نفسي بيده إنها تعدل ثلث القرآن " ^(٤)
- (١) عبيد الله بن عبد الرحمن ، يقال اسم جده السائب بن عمير ، صدوق من السادسة . رواه له الترمذي والنسائي ومالك .
- الجرح والتعديل (٣٢٣ / ٥) وتهذيب التهذيب (٣٠ / ٧) وتقريب التهذيب (٢٢٦) .
- (٢) عبيد بن حنن المدني أبو عبد الله ، ثقة فاضل ، قليل الحديث ، مات سنة ١٠٥ هـ .
- تهذيب التهذيب (٦٣ / ٧) وتقريب التهذيب (٢٢٨) .
- (٣) أخرجه مالك في الموطأ (٢٠٨ / ١) وأحمد في المسند (٣٠٢ / ٢) والترمذي : كتاب فضائل القرآن ، باب ما جاء في سورة الاخلاص (١٦٨ / ٥) والنسائي : كتاب الافتتاح : باب الفضل في قراءة قل هو الله أحد (١٧١ / ٢) والحاكم في المستدرک : كتاب فضائل القرآن (٥٦٦ / ١) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد .
- وقال أحمد شاكر رحمه الله في تعليقه على المسند (١٦٥ / ١٥) : إسناده حسن .
- (٤) أخرجه البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى (١٦٤ / ٨) .

وفى صحيح مسلم . . . عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أيعجز أحدكم أن يقرأ كل يوم ثلث القرآن ؟ " قالوا : نعم قال : إن الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء . فقل هو الله أحد ثلث القرآن " (١)

ومنها : أن قراتها تكفى من الشر ، وتمنعه ، وقد ثبت فى صحيح البخارى عن عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى الى فراشه قرأها مع المعوذتين ، ومسح ما استطاع من جسده . (٢)

وروى أبو داود (٣) والترمذى (٤) والنسائى (٥) من طريق معاذ بن عبد الله بن خبيب (٦) عن أبيه ————— (٧)

(١) أخرجه مسلم : كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب فضل قراءة

(قل هو الله أحد) (١ / ٥٥٦) .

(٢) أخرجه البخارى ، فضائل القرآن ، باب فضل المعوذات

(١٠٦ / ٦) .

(٣) سنن أبو داود : كتاب الأدب ، باب ماذا يقول إذا أصبح (٥ / ٣٢١) .

(٤) سنن الترمذى : كتاب الدعوات (٥ / ٥٦٨) وقال : هذا حديث حسن

صحيح غريب من هذا الوجه .

(٥) سنن النسائى : كتاب الاستعاذة (٨ / ٢٥٠) .

(٦) معاذ بن عبد الله بن خبيب الجهنى المدنى ، صدوق ، ربما وهم ،

من الرابعة ، روى له البخارى فى الأدب المفرد ، وأصحاب السنن الأربعة .

تقريب التهذيب (٣٤٠) .

(٧) هو عبد الله بن خبيب الجهنى ، مدنى له صحبة ، روى له البخارى

فى الادب المفرد ، وأصحاب السنن الأربعة .

أسد الغابة (٣ / ١٥٠) والإصابة (٢ / ٢٩٤) وتقريب التهذيب

(١٧٢) .

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : قل (قل هو الله أحد) والمعوذتين
حين تمسى وحين تصبح ثلاثا تكفيك كل يوم " وصححه الترمذى . . .

ومنها : أن الدعاء بها مستجاب ، ففي السنن الأربعة عن عبد الله
ابن هريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يصلى يدعو ويقول :
اللهم انى أسألك بأنى أشهد أن لا اله الا أنت ، الأحد الصمد الذى لم
يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد ، قال : " والذى نفسى بيده لقد
سأله باسمه الأعظم ، الذى إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب " (١) (٢)

هذه بعض فضائل هذه السورة العظيمة ، وهذا إن دل على شئ
فإنما يدل على عظم هذه السورة وعظم ما اشتملت عليه ، فهى سورة خالصة
لذكر أوصاف الرحمن تبارك وتعالى .

(١) أخرجه أحمد فى المسند (٣٦٠ / ٥) وأبو داود : كتاب الصلاة
باب الدعاء (١٦٧ / ٢) والترمذى : كتاب الدعوات ، باب جامع
الدعوات (٥١٥ / ٥) وابن ماجه : كتاب الدعاء ، باب اسم الله
الأعظم (١٢٦٧ / ٢) والحاكم : كتاب الدعاء (٥٠٤ / ١) وقال :
هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

(٢) تفسير سورة الاخلاص (ص ٧١ - ٨٣) .

المبحث السادس

بيانه أن الاشتراك في الاسم لا يقتضى الاشتراك في المسمى

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : . . . " وحرم التسمي بأسمائه

المختصة به كالله والرحمن والرب .

وانما يجوز التسمية به مضافا الى غير من يعقل ، وكذلك الجبار

والمتكبر والقهار ، ونحو ذلك كالخلاق والرزاق والدائم ، ومنه ملك الملوك .

وقد جعل ابن عقيل التسمية بهذا مكروهة .

قال ابن عقيل : " كل ما انفرد به الله كالله والرحمن والخالق

لا يجوز التسمي به . وكلما وجد معناه في الآدمي ، فان كان يوجد تكبرا ،

كالملك العظيم والأعظم . وملك الملوك والجبار فمكروه " .

والصواب الجزم بتحريمه ، فأما ما يتسمى به المخلوقون من أسمائه

كالسميع والبصير والقدير والعليم والرحيم ، فان الاضافة قاطعة الشبهة .

وكذلك الوصفية ، فقولنا : زيد سميع بصير لا يفيد الا صفة المخلوق .

وقولنا : الله سميع بصير يفيد صفته اللائقة به ، فانقطعت المشابهة

بوجه من الوجوه .

ولهذا قال تعالى : (هل تعلم له سميا) ^(١) وفيه قولان :

أحدهما : نفى التسمية .

والثاني : نفى المساواة ، وقد نفى سبحانه عن نفسه المثلية بقوله :

(ليس كمثله شيء) ^(٢) ونفى عنه العدل والتسوية بقوله : (ثم الذين كفروا

بربهم يعدلون) ^(٣) وقوله : (قالوا وهم فيها يختصمون تالله إن كنا لفي

ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين) ^(٤) ونفى عنه التسوية

- | | |
|-------|--------------------------------|
| (١) | سورة مريم آية (٦٥) . |
| (٢) | سورة الشورى آية (١١) . |
| (٣) | سورة الانعام آية (١) . |
| (٤) | سورة الشعراء آية (٩٦ - ٩٨) . |

بقوله : (فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) ^(١) وقوله (أنتم لكم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين وتجعلون له أندادا) ^(٢) .

وفى الحديث : " أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله ندا وهو خلقك " ^(٣) .

وقال للذى قال له : " ماشاء الله وشئت أجعلتنى لله ندا ؟ وفى رواية " أجعلتنى لله عدلا ؟ ^(٤) (٥)

فقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى فى كلامه السابق أن الاتفاق فى الاسم لا يلزم منه المشابهة والاتفاق فى المسمى لأن لله سبحانه وتعالى أسماء يليق بجلاله وكماله ، وللعبد منها ما يناسب ضعفه وعجزه وذلك مثل الحياة والعلم والقدرة والسمع، والبصر والكلام وغيرها والاضافة توضح المقصود وتبينه .
فاذا قلنا : حياة الله ، وقدرة الله ، وكلام الله ونحو ذلك فهذا كله يوصف به الله تبارك وتعالى كما يليق بجلاله وكماله ، ولا يماثل صفات المخلوقين .

واذا قلنا : علم العبد ، وقدرة العبد ، وكلام العبد ، فهذا كله مخلوق يناسب ضعف العبد وعجزه .

وهذا كله قد أوضحه ابن رجب رحمه الله تعالى وبينه فى كلامه السابق ، وهو ما عليه سلف هذه الامة وائمتها رحمهم الله تعالى .

(١) سورة البقرة آية (٢٢) .

(٢) سورة فصلت آية (٩) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ١٣١) .

(٤) أخرجه أحمد (٢٥٣ / ٣) وقال أحمد شاکر : إسناده صحيح ، وأخرجه ابن ماجه ، كتاب الكفارات ، باب النهى أن يقال ماشاء الله وشئت

(١ / ٦٨٤) والطبرانى فى الكبير (١٢ / ٢٤٤) .

(٥) تفسير سورة الاخلاص (ص ١٠٢ ، ١٠٣) .

يقول الامام البغرى رحمه الله تعالى مبينا ذلك : وأسماء الله تعالى لا تشبه اسماء العباد ، لأن أفعال الله تعالى مشتقة من اسمائه ، وأسماء العباد مشتقة من أفعالهم ، قال النبی صلی الله علیه وسلم : " يقول الله سبحانه وتعالى : أنا الرحمن ، خلقت الرحم واشتقت لها من اسمي " . (١)

فبين أن أفعاله مشتقة من اسمائه ، فلا يجوز أن يحدث له اسم يحدث فعله ، ولا يعتقد في صفات الله تعالى أنها هو ولا غيره ، بل هي صفات له أرلية ، لم يزل جل ذكره ، ولا يزال موصوفا بما وصف به نفسه ، ولا يبلغ الواصفون كنه عظمته ، هو الأول والآخر ، والظاهر ، والباطن ، وهو بكل شيء عليم . (٢)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : وإذا كان من المعلوم بالضرورة أن في الوجود ما هو قديم واجب لنفسه ، وما هو محدث ممكن يقبل الوجود والعدم ، فمعلوم أن هذا موجود وهذا موجود ، ولا يلزم من اتفاقهما في سمي الوجود أن يكون وجود هذا مثل وجود هذا ، بل وجود هذا يخصه ، ووجود هذا يخصه ، واتفاقهما في اسم عام لا يقتضى تماثلهما في سمي ذلك الاسم عند الإضافة والتخصيص ، والتقييد ولا في غيره فلا يقول عاقل إذا قيل إن العرش شيء موجود ، وإن البعوض شيء موجود

(١) أخرجه أحمد (١٣٩ / ٣) وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح .
وأبو داود ، كتاب الزكاة ، باب في صلة الرحم (٣٢٢ / ٢) .
والترمذي : كتاب البر ، باب في قطيعة الرحم (٣١٥ / ٤) وقال حديث صحيح .

(٢) شرح السنة (١ / ١٢٩ ، ١٨٠) .

أن هذا مثل هذا . لاتفاقهما في مسمى الشئ والوجود ، لأنه ليس فى الخارج شئ موجود غيرهما يشتركان فيه بل الذهن يأخذ معنى مشتركا كلياً هو مسمى الاسم المطلق ، وإذا قيل : هذا موجود ، وهذا موجود ، فوجود كل منهما يخصه لا يشركه فيه غيره ، مع أن الاسم حقيقة فى كل منهما . ولهذا سمي الله نفسه بأسماء ، وسمى صفاته بأسماء ، وكانت تلك الأسماء مختصة به إذا أضيفت إليه لا يشركه فيها غيره وسمى بعض مخلوقاته بأسماء مختصة بهم مضافة إليهم توافق تلك الأسماء إذا قطعت عن الإضافة والتخصيص ولم يلزم من اتفاق الاسمين وتماثل مساهما واتحاده — عند الإطلاق والتجريد عن الإضافة والتخصيص ، اتفاقهما ، ولا تماثل المسمى عند الإضافة والتخصيص ، فضلا عن أن يتحد مساهما عند الإضافة والتخصيص وقد سمي الله نفسه حيا فقال : (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) (١)

وسمى بعض عباده حيا فقال : (يخرج الحي من الميت ويخزن الميت من الحي) (٢) وليس هذا الحي مثل هذا الحي ، لأن قوله " الحي " اسم لله مختص به . وقوله (يخرج الحي من الميت) اسم للحي المخلوق مختص به . وإنما يتفقان إذا أطلقا وجردا عن التخصيص ولكن ليس للمطلق مسمى موجود فى الخارج ، ولكن العقل يفهم من المطلق قدرا مشتركا بين المسميين ، وعند الاختصاص يقيد ذلك بما يتميز به الخالق عن المخلوق ، والمخلوق عن الخالق ، ولا بد من هذا فى جميع أسماء الله وصفاته ، يفهم منها ما دل عليه الاسم بالمواطأة والاتفاق ، وما دل عليه بالاضافة والاختصاص المانعة من مشاركة المخلوق للخالق فى شئ من خصائصه سبحانه وتعالى . (٣)

(١) سورة البقرة آية ٢٥٥ .

(٢) سورة يونس آية ٣١ .

(٣) الرسالة التدمرية (ص ٨ ، ٩) .

المجلد (٢١٧) ج
 ذكر جملة من الصفات التي ذكرها ابن رجب رحمه الله تعالى
 وفيما يلي سأذكر جملة من صفات الله عز وجل مع ذكر كلام ابن رجب

رحمه الله تعالى عليها :

أولا : صفة العلم :

وهي صفة من صفات الله الذاتية ، قال ابن رجب رحمه الله تعالى
 لا ريب أن علم الله عز وجل قديم أزلي ، لم يزل عالما بما يحدثه من مخلوقاته^(١)
 فالعلم صفة من صفات ذاته تعالى فهو عالم بعلم قائم بذاته قديم
 أزلي لازم لنفسه المقدسة ، وهو سبحانه العليم المحيط بكل شيء ، يعلم
 الكلّيات والجزئيات ولا تخفى عليه خافية ، يعلم ما كان ، وما يكون ، وما لم
 يكن لو كان كيف يكون .

ومن الأدلة على اتصافه تعالى بالعلم قوله تعالى (والله بكل شيء
 عليم)^(٢)

وقال تعالى (وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما فى
 البر والبحر ، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ، ولا حبة فى ظلمات الأرض ولا
 رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين)^(٣)

وقال تعالى (يعلم ما فى السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون
 والله عليم بذات الصدور)^(٤)

وقوله تعالى (يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من
 السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور)^(٥)

(١) لطائف المعارف (ص ٧٩ ، ٨٠) .

(٢) سورة التغابن آية (١١) .

(٣) سورة الأنعام آية (٥٩) .

(٤) سورة التغابن آية (٤) .

(٥) سورة الحديد آية (٤) .

وقال تعالى : (لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه) (١)

وقال تعالى : (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد

أحاط بكل شيء علما) (٢)

والآيات الواردة في كتاب الله الدالة على أن الله تبارك وتعالى

متصف بصفة العلم مما لا يكاد أن يحصى الا بعد جهد لكثرتها .

كما دل على اثبات هذه الصفة لله تبارك وتعالى أحاديث العصفى

صلى الله عليه وسلم :

منها : ما رواه البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة رضى الله عنه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما من مولود يولد الا على

الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة جمعا

هل تحسون فيها من جدعاء حتى تكونوا أنتم تجدعونها ، قالوا : يا رسول الله

أفرأيت من يموت منهم وهو صغير . قال : الله أعلم بما كانوا عاملين " (٣)

ومعنى الحديث كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى : الله أعلم

بما كانوا عاملين لو عاشوا . (٤)

ومنها : ما رواه البخارى ومسلم فى قصة الخضر مع موسى عليه السلام

التي ورد فيها قول الخضر : يا موسى إنك على علم من علم الله علمك الله

(١) سورة النساء آية (١٦٦) .

(٢) سورة الطلاق آية (١٢) .

(٣) تقدم تخويجه (ص ١٥٣) .

(٤) شفاء العليل (ص ٦٢) .

لا أعلمه وأنا على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه " الى أن قال : " فركبا
فى السفينة قال : ووقع عصفور على حرف السفينة فغمس منقاره فى البحر
فقال الخضر لموسى : ما علمك وعلمى وعلم الخلائق فى علم الله الا مقدار
ما غمس هذا العصفور منقاره " . (١)

ومنها : حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : " مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما فى غد
الا الله ، ولا يعلم ما تفيض الأرحام الا الله ، ولا يعلم متى يأتى المطر
أحد الا الله ، وما تدرى نفس بأى أرض تموت ، ولا يعلم متى تقوم الساعة
الا الله " . (٢)

إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة التى تدل على إثبات صفة العلم
لله عز وجل ، وأنه تبارك وتعالى قد علم فى الأزل جميع ما هو خالق كما علم
جميع احوال خلقه وأرزاقهم وآجالهم وأعمالهم وشقاوتهم وسعادتهم ، ومن
هو منهم من أهل الجنة ومن هم منهم من أهل النار ، وعلم سبحانه وتعالى
عدد أنفاسهم وجميع حركاتهم وسكناتهم أين تقع ، ومتى تقع وكيف تقع
كل ذلك بعلمه تبارك وتعالى الذى لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى
السما ، فله عز وجل العلم المطلق بجميع الأشياء جملة وتفصيلا ، سبحانه
عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

(١) أخرجه البخارى كتاب التفسير ، باب (واذا قال موسى لفته لا أبرح حتى أبلغ

مجمع البحرين) ٢٣٠ / ٥ | ومسلم : كتاب الفضائل ، باب من فضائل

الخضر (١٨٤٧ / ٤) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب الاستسقاء ، باب لا يدري متى يجى المطر

الا الله (٢٣ / ٢) ومسلم : كتاب الايمان (٤٠ / ١) من حديث

أبى هريرة .

ثانيا : صلة الغنى :

صفة الغنى من صفات الله تعالى الذاتية . قال ابن رجب رحمه الله تعالى : وقوله " يا عبادى انكم لن تبلغوا ضرى فتضرونى ، ولن تبلغوا نفعى فتنفعونى ... " (١) يعنى أن العباد لا يقدرّون أن يوصلوا إلى الله نفعاً ولا ضراً ، فإن الله تعالى فى نفسه غنى حميد ، لا حاجة له بطاعة العباد ، ولا يعود نفعها إليه ، إنما هم ينتفعون بها . ولا يتضررون بمعاصيهم ، وإنما هم يتضررون بها .

قال تعالى : (ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر ، إنهم لن يضرُوا الله شيئا) . (٢)

وقال تعالى : (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) (٣)

وكان النّبى صلى الله عليه وسلم يقول فى خطبته : " ومن يعص الله ورسوله فقد غوى ولا يضره الا نفسه ، ولا يضر الله شيئا " . (٤)

وقال الله عز وجل : (وإن تكفروا فإن لله ما فى السموات والأرض وكان الله غنيا حميدا) . (٥)

وقال تعالى حاكيا عن موسى : || وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن فى الأرض جميعا فإن الله لغنى حميد (٦)

(١) هذا جزء من حديث قدسى طويل تقدم تخريجه (ص ١٥٤) .

(٢) سورة آل عمران آية (١٧٦) .

(٣) سورة آل عمران آية (١٤٤) .

(٤) هذا جزء من حديث ما يسمى بخطبة الحاجة ، وقد تقدم تخريجه

(ص ١) .

(٥) سورة النساء آية (١٣١) .

(٦) سورة إبراهيم آية (٨) .

وقال : (ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين) . (١)

وقال : (لن ينال الله لحومها . ولا دماؤها . ولكن يناله التقوى منكم) (٢)

والمعنى أنه تعالى يحب من عباده أن يتقوه ويطيعوه كما أنه يكره منهم أن يعصوه . ولهذا يفرح بتوبة التائبين . . .

هذا كله مع غناه عن طاعات عباده وتوباتهم اليه . وأنه إنما يعود نفعها اليهم دونه . ولكن هذا من كمال جوده واحسانه الى عباده ومحبتهم لنفعهم . ودفع الضر عنهم ، فهو يحب من عباده أن يعرفوه ويحبوه ويخافوه ويتقوه ويطيعوه ويتقربوا اليه . ويحب أن يعلموا أنه لا يغفر الذنوب غيره وأنه قادر على مغفرة ذنوب عباده . (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا عند قوله صلى الله عليه وسلم : " يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وأنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ، ما زاد ذلك فى ملكي شيئا ، ولو كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا " (٤)

قال : هو إشارة إلى أن ملكه لا يزيد بطاعة الخلق . ولو كانوا كلهم بررة أتقيا . قلوبهم على قلب أتقى رجل منهم ، ولا ينقص ملكه بمعصية العاصين . ولو كان الجن والانس كلهم عصاة فجرة قلوبهم على قلب أفجر رجل منهم .

(١) سورة آل عمران آية (٩٧) .

(٢) سورة الحج آية (٣٧) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٢ / ١٨٩ ، ١٩٠) .

(٤) تقدم تخريجه ص ١٥٤ .

فإنه سبحانه الغنى بذاته عن سواه ، وله الكمال المطلق فى ذاته وصفاته وأفعاله فملكه ملك كامل ، لا نقص فيه بوجه من الوجوه على أى وجه كان . . . الى أن قال : ان جميع الخلق لو كانوا على صفة أكمل خلقه من البر والتقوى لم يزد ذلك فى ملكه شيئا ، ولا قدر جناح بعوضة ، ولو كانوا على صفة أنقص خلقه من الفجور لم ينقص ذلك من ملكه شيئا . فدل على أن ملكه كامل على أى وجه كان ، لا يزداد ولا يكمل بالطاعة ولا ينقص بالمعاصى ولا تؤثر فيه شيئا . (١)

فقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى فى كلامه السابق أن من صفات الله تبارك وتعالى صفة الغنى المطلق من جميع الوجوه ، وأنه سبحانه وتعالى هو الغنى الحميد الذى بيده خزائن السموات والأرض وأنه سبحانه هو الذى يغنى جميع خلقه لأنهم جميعا مفتقرون إليه فى كل شىء فى وجودهم وقيامهم وقعودهم وحركاتهم ، وسكناتهم ، وفى كل شأن من شؤون حياتهم .

كما أوضح رحمه الله تعالى أن الله تبارك وتعالى قيوم السموات والأرض بيده كل شىء ، وهو على كل شىء قدير ، فلا تزيده طاعة مطيع ، ولا تنقصه معصية عاص لأنه غنى عن خلقه أجمعين . فهو سبحانه وتعالى له الغنى المطلق الكامل ، وهو متصف بصفة الغنى المطلق من جميع الوجوه فلا يتطرق إليه نقص بوجه من الوجوه ، لأن غناه تبارك وتعالى من لوازم ذاته فلا يحتاج الى أحد بحال من الأحوال ، بل العباد كلهم محتاجون إليه مفتقرون اليه ليس لهم غنا عنه بأية حال من الأحوال .

وهذا كله مما دلت عليه الآيات فى كتاب الله تعالى ومما جاءت به

الأحاديث فى سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى في معرض كلامه بعضاً من الآيات الدالة على ذلك .

ومن الآيات التي تدل على أثبات هذه الصفة لله تعالى ما لم يذكره ابن رجب رحمه الله تعالى قوله تعالى : (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله ، والله هو الغني الحميد) (١)

قال ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية : يخبر تعالى بغناه عما سواه ، وباقتدار المخلوقات كلها إليه وتذللها بين يديه فقال تعالى : (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله) أي : هم محتاجون إليه في جميع الحركات والسكنات ، وهو تعالى الغني عنهم بالذات ، ولهذا قال عز وجل (والله هو الغني الحميد) أي : هو المنفرد بالغنى وحده لا شريك له ، وهو الحميد في جميع ما يفعله ويقول ويقدره ويشعره . (٢)

وأما الأحاديث الدالة على هذه الصفة فكثيرة جداً :

منها ما ذكره ابن رجب رحمه الله تعالى في معرض كلامه السابق . ومنها حديث عائشة رضي الله عنها قالت : شكا الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قحوط المطر ، فأمر بمنبر فوضع له في المصلى ، وبعد الناس يوماً يخرجون فيه ، فقالت عائشة : فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بدأ حاجب الشمس ، فقعده على المنبر فكبر صلى الله عليه وسلم وحمد الله عز وجل ، ثم قال : " إنكم شكوتم جذب دياركم واستئخرا المطر من أبان^(٣) زمانه عنكم ، وقد أمركم الله عز وجل أن تدعوه ، ووعدكم أن يستجيب لكم ، ثم قال : الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ملك يوم الدين

(١) سورة فاطر آية (١٥) .

(٢) تفسير ابن كثير (٥٧٧ / ٣) .

(٣) أبان زمانه : وقت زمانه ، وأبان كل شيء بالكسر والتشديد : وقته وحينه

الذي يكون فيه . لسان العرب (٤ / ١٣) .

لا اله الا الله يفعل ما يريد . اللهم أنت الله لا اله الا أنت الغنى ونحن
الفقراء أنزل علينا الغيث واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً الى حين .^(١)

ثالثاً : صفة المعية :

معية الله تعالى لخلقه ثابتة بالكتاب والسنة واجماع السلف وهى
معية تليق بالله تعالى ولا تشبه معية أى مخلوق لمخلوق لقوله تعالى عن
نفسه : (ليس كمثله شئ وهو السميع البصير)^(٢) وهى تنقسم الى
قسمين :

١ - معية عامة : وهى معية تقتضى علمه سبحانه وتعالى بجميع خلقه
واحاطته بهم مؤمنهم وفاجرهم ، فلا تخفى عليه منهم خافية ففى
الأرض ولا فى السماء ، لأنه تبارك وتعالى قد احاط بكل شئ علماً
وهذا النوع من المعية من الصفات الذاتية .
ومن الأدلة التى تدل على هذا قوله تعالى : (وهو معكم أينما
كنتم والله بما تعملون بصير)^(٣)

قال ابن كثير رحمه الله تعالى فى تفسيره لهذه الآية : أى رقيب
عليكم شهيد على أعمالكم حيث كنتم وأين كنتم من بر أو بحر فى ليل
أو نهار فى البيوت أو فى القفار^(٤) الجميع فى علمه على السواء

(١) أخرجه أبو داود : كتاب الصلاة ، باب رفع اليدين فى الاستسقاء
(٦٩٣ / ١) وقال : هذا حديث غريب اسناده جيد ، أعمل المدينة
يقرؤون (ملك يوم الدين) وان هذا الحديث حجة لهم .

(٢) سورة الشورى آية (١١) .

(٣) سورة الحديد آية (٤) .

(٤) القفار : بكسر القاف ، مفرد ما قفر وهى الأرض التى لا ماء فيها

ولا نبات . الصحاح (٢ / ٧٩٧) .

وتحت بصره وسمعه فيسمع كلامكم ويرى مكانكم ويعلم سركم ونجواكم^(١).
ومن نصوص الكتاب أيضا التي تدل على هذا النوع من المعية قوله
تعالى : (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو
سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا)^(٢).
ومنها : قوله تعالى (وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ،
ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه . . .)^(٣) الآية
وقوله تعالى : (. . . ولا يستخفون من الله وهو معهم)^(٤)
الى غير ذلك من الآيات الدالة على قرب سبحانه وتعالى من عباده
وأنة عز وجل على كل شئ شهيد وبكل شئ محيط .

٢ - المعية الخاصة : وهي المعية التي تقتضى النصر والنوْفِيق
والتأييد والحفظ من الله عز وجل لعباده المؤمنين المتقين وهم
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأتباعهم ، وهذا النوع من المعية
من الصفات الفعلية .
ومن النصوص الدالة على هذا النوع قوله تعالى : (ان الله مع
الذين اتقوا والذين هم محسنون)^(٥) .

-
- (١) تفسير ابن كثير (٤ / ٣٠٤) .
(٢) سورة المجادلة آية (٧) .
(٣) سورة يونس آية (٦١) .
(٤) سورة النساء آية (١٠٨) .
(٥) سورة النحل آية (١٢٨) .

ومنها : قوله تعالى فى قصة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مع الصديق رضى الله عنه : (اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) . (١)

ومنها : قوله تعالى لموسى وهارون : (اننى معكما أسمع وأرى) (٢) الى غير ذلك من الآيات التى تدل على أنه سبحانه وتعالى مع عباده المتقين الطائعين يحفظهم وينصرهم ويدافع عنهم .

كما دل على هذا النوع أحاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم : منها : حديث أبى موسى قال : كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى سفر فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال النبى صلى الله عليه وسلم : " أيها الناس أربعوا على أنفسكم انكم ليس تدعون أصم ولا غائبا ، انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم " وفى لفظ : "والذى تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحلة أحدكم " . (٣)

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى صفة المعية وأقسامها ، وعرف كل قسم منها وذكر ما يدل عليه من نصوص الكتاب والسنة .

ومن ذلك قوله رحمه الله تعالى : وقوله صلى الله عليه وسلم : " احفظ الله تجده أمامك " (٤) معناه أن من حفظ حدود الله وراعى حقوقه وجسد الله معه فى جميع الأحوال يحوطه وينصره ويحفظه ويوفقه ويؤيده ويسدده .

(١) سورة التوبة آية (٤٠) .

(٢) سورة طه آية (٤٦) .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الذكر والدعاء ، باب استحباب خفض الصوت

بالذكر (٢٠٧٦ / ٤) .

(٤) سبق تخريجه (ص ١٤١) .

فانه قائم على كل نفس بما كسبت ، وهو تعالى مع الذين اتقوا ، والذين هم محسنون

وهذه هي المعية الخاصة بالمتقين غير المعية العامة المذكورة في قوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم . . .) (١)

فان المعية الخاصة تقتضى النصر والتأييد والحفظ والاعانة . . . وكان صلى الله عليه وسلم قد قال لأبى بكر وهما فى تلك الحال : " ما ظنك باثنين الله ثالثهما " . (٢)

فهذا غير المعنى المذكور فى قوله تعالى : (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) (٣) فان ذلك عام : لكل جماعة .

ومن هذا المعنى الخاص الحديث الالهى وقوله فيه : " ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به يده التى يبطش بها ورجله التى يمشى به " . (٤)

الى غير ذلك من نصوص الكتاب والسنة الدالة على قرب الرب سبحانه من أطيعه واتباعه ، وحفظ حدوده ورأاه . (٥)

وقال رحمه الله تعالى أيضا وهو يتكلم عن المعية فى مرتبة الاحسان " وقد دل القرآن على هذا المعنى فى مواضع متعددة كقوله تعالى :

- (١) سورة الحديد آية (٤) .
- (٢) أخرجه البخارى : كتاب التفسير ، باب قوله : (ثانى اثنين اذا هما فى النار) (٢٠٤ / ٥) .
- (٣) سورة المجادلة آية (٧) .
- (٤) تقدم تخريجه (ص ١٤٨) .
- (٥) نور الاقتباس (ص ٥٢ ، ٥٣) .

(وهو معكم أينما كنتم) ^(١) وقوله تعالى : (وإذا سألك عبادى عني فأنى قريب) ^(٢) . . . الى أن قال رحمه الله تعالى " ومن فهم شيئاً من هذه النصوص تشبيهاً أو حلولاً أو اتحاداً فانما أتى من جهله وسوء فهمه عن الله عز وجل وعن رسوله ، والله ورسوله بريئان من ذلك كله ، فسبحان من ليس كمثله شيء وهو السميع البصير " . ^(٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضاً بعد أن ذكر بعض النصوص التى تدل على المعية " فهذا كله يدل على أن قرب الله من خلقه شامل لهم ، وقربه من أهل طاعته فيه مزيد خصوصيه كما أن معيته مع عباده عامة حتى ممن عصاه قال تعالى : (يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول) . ^(٤)

ومعيته مع أهل طاعته خاصة فهو سبحانه مع الذين اتقوا والذين هم محسنون . . .

فالمعية العامة تقتضى التحذير من علمه وإطلاعه وقدرته وبطلان انتقامه .

والمعية الخاصة تقتضى حسن الظن بإجابته ورضاه وحفظه وصيانتـه فكذلك القرب ، وليس هذا القرب تقرب الخلق المعهود منهم كما ظنه من ظنه من أهل الضلال ، وانما هو قرب ليس يشبه قرب المخلوقين كما أن الموصوف به ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . . . ^(٥)

(١) سورة الحديد آية (٤) .

(٢) سورة البقرة آية (١٨٦) .

(٣) جامع العلوم والحكم (١ / ٨٨ ، ٨٩) .

(٤) سورة النساء آية (١٠٨) .

(٥) فتح البارى شرح البخارى ورقه (٢٣) .

فقد بين رحمه الله تعالى في كلامه السابق أن نصوص المعية
بنوعيتها لا تفيد مخالطة ولا معازجة ولا حلولا ولا تشبيها ، بل هي معية اطلاع
وعلم واحاطة في المعية العامة وتزيد المعية الخاصة بأنها معية نصر
وموالة وحفظ وتأيد وتسديد .

ومن فهم من هذه النصوص معاني أخرى لا تليق بكمال الله وجلاله
فانما ذلك بسبب جهله وسوء فهمه لأن معية الله سبحانه وتعالى وقربه ليست
كقرب الاجسام بعضها ببعض ، فهو ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

وقد رد ابن رجب رحمه الله تعالى على الذين فسروا المعية
بتفسير لا يليق بالله عز وجل وهم الذين يقولون : ان الله بذاته في كل
مكان ، وهم الحلولية ^(١) من الجهمية ومن هنا نحوهم .

فقال رحمه الله تعالى : ولم يلز أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
لا يفهمون من هذه النصوص غير المعنى الصحيح المراد بها فيستفيدون بذلك
معرفة عظمة الله وجلاله واطلاعه على عبادته واحاطته بهم وقربه من عابديه

(١) الحلولية : هم الذين يعتقدون أن الله تعالى بذاته حل في
مخلوقاته كما يحل الماء في الاناء ، وأنه تعالى بذاته في كل
مكان ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ، وأول من أظهر
ذلك في الاسلام الروافض ، فإنهم ادعوا الحلول في حق أئمتهم
والقول بالحلول هي عقيدة غلاة الصوفية والفلاسفة كابن عربي
وابن سبعين والحلاج والتلمساني وغيرهم .

اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٧٣) ومجموع الفتاوى

واجابته لدعائهم فيزدادون به خشية لله وتعظيما واجلالا ومهابة ومراقبة واستحياء ويعبدونه كأنهم يرونه ، ثم حدث بعدهم من قل ورعه وانتكس فهمه وقصده ، وضعت عظمة الله وعييته في صدره وأراد أن يرى الناس امتيازه عليهم بدقة الفهم وقوة النظر فزعم أن هذه النصوص تدل على أن الله بذاته في كل مكان كما يحكى ذلك طوائف من الجهمية والمعتزلة ومن وافقهم ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

وهذا شيء ما خطر لمن كان قبلهم من الصحابة رضى الله عنهم وهؤلاء ممن يتبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم منهم في حديث عائشة ^(١) المتفق عليه ،

(١) حديث عائشة هو ما رواه البخارى ومسلم وغيرهم عنها رضى الله عنها قالت : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية : (هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيبتغون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الألباب) سورة آل عمران آية (٧)

قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه ، فأولئك الذى سمي الله ، فاحذروهم " .

البخارى : كتاب التفسير ، باب قوله تعالى (منه آيات محكمات) (١٦٦/٥) ومسلم : كتاب العلم ، باب النهى عن اتباع

متشابه القرآن والتحذير من متبعيه (٢٠٥٣/٤) .

وتعلقوا أيضا بما فهموه بفهمهم القاصر مع قصدهم الفاسد بايآت
 في كتاب الله تعالى مثل قوله تعالى : (وهو معكم أينما كنتم) ^(١) وقوله
 (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) ^(٢)

فقال من قال من علماء السلف حينئذ انما أراد أنه معهم بعلمه
 وقصدوا بذلك ابطال ما قال أولئك مما لم يكن أحد قبلهم قاله ولا فهمه
 من القرآن . . .

وحكى ابن عبد البر ^(٣) وغيره اجماع العلماء من الصحابة والتابعين
 في تأويل قوله تعالى : (وهو معكم أينما كنتم) ^(١) أن المراد علمه ، وكل
 هذا قصدوا به رد قول من قال أنه تعالى بذاته في كل مكان .
 وزعم بعض من تحذلق ^(٤) أن ما قاله هؤلاء الأئمة خطأ لأن علم الله
 صفة لا تفارق ذاته . وهذا سوء ظن منه بأئمة الاسلام ، فانهم لم يريدوا
 ما ظنه بهم . وانما أرادوا أن علم الله متعلق بما في الأمكنة كلها . ففيها
 معلوماته لا صفة ذاته كما وقعت الإشارة في القرآن الى ذلك بقوله تعالى :
 (وسع ربنا كل شيء علما) ^(٥) وقوله (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) ^(٦)
 وقوله (ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها ، وما
 ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم . . .) ^(٧) ^(٨)

-
- (١) سورة الحديد آية (٤) .
 (٢) سورة المجادلة آية (٧) .
 (٣) انظر التمهيد (٧ / ١٣٨ ، ١٣٩) .
 (٤) يقال حذلق الرجل وتحذلق إذا أظهر الحذق وادعى أكثر مما عنده .
 لسان العرب (١٠ / ٤١) .
 (٥) سورة الاعراف آية (٨٩) .
 (٦) سورة غافر آية (٧) .
 (٧) سورة الحديد آية (٤) .
 (٨) فتح الباري ورقه (٢٥) .

فقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن معية الله تعالى لا تقتضى
المخالطة والممازجة كما يزعم أهل الضلال لأن السلف رحمهم الله تعالى
أجمعوا على أن المراد هو معهم بعلمه . وهذا هو المأثور عن الصحابة
والتابعين وهو ما جاءت به نصوص الكتاب والسنة .

وبهذا يتبين أن موقف ابن رجب رحمه الله تعالى من اثبات معية
الله تعالى موافق لما جاءت به نصوص الكتاب والسنة وما أجمع عليه سلف الأمة
وأئمتها .

ومعية الله عز وجل لا تنافى ما ثبت لله تعالى من علوه على خلقه
واستوائه على عرشه لأن الله تعالى قد ثبت له العلو المطلق .
صفة العلو : أثبت ثبوتها من السمع والعقل والفطرة .
فالعلو صفة من صفات الله تعالى الذاتية التى لا تنفك عنه ، وقد

دل على ثبوتها : السمع والعقل والفطرة .

وقد تواترت الأدلة من الكتاب والسنة على أن الله تعالى عال

على كل شئ .

أما من الكتاب فقوله تعالى : **فالحكم لله العلي الكبير** ^(١) وقوله
تعالى : **عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال** ^(٢) وقوله تعالى :
(سبح اسم ربك الأعلى) ^(٣) وقوله تعالى : **أأمنتم من فى السماء أن
يخسف بكم الأرض فاذا هى تمور** ^(٤) إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة
الدالة على علو الله تعالى .

(١) سورة غافر آية (١٢) .

(٢) سورة الرعد آية (٩) .

(٣) سورة الأعلى آية (١) .

(٤) سورة الملك آية (١٦) .

وأما الأحاديث فكثيرة أيضا وقد بلغت مبلغ التواتر ^(١) ومنها :

حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : " يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة

العصر ، وصلاة الفجر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم فيقول

كيف تركتم عبادى ؟ فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يدعون " . ^(٢)

ومنها حديث أبي موسى رضى الله عنه قال : قام فينا رسول الله

صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال : " ان الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي

له أن ينام ، يخفف القسط ويرفعه ، يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار ،

وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجاب النور ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه

ما انتهى إليه بصره من خلقه " . ^(٣)

ومنها حديث الجارية التى سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم

" أين الله " ؟ قالت : فى السماء ، قال من أنا ؟ قالت : رسول الله

قال : اعتقها ، فإنها مؤمنة " . ^(٤)

(١) انظر حكاية التواتر فى كتاب اثبات صفة العلولا بن قدامة (ص ٤١)

والعلو للذهبي (ص ١٦) واجتماع الجيوش الاسلامية على غزو المعطلة

والجهمية (٩٨) وقد ذكر ابن أبى العز رحمة الله تعالى فى شرح

الطحاوية (ص ٣٢٢) عشرين نوعا من الأدلة على اثبات صفة العلو

لله عز وجل ثم قال : " وهذه الأنواع من الأدلة لو بسطت افرادها

لبلغت نحو ألف دليل ، فعلى المتأول أن يجيب عن ذلك كله ، هيئات

له بجواب صحيح عن بعض ذلك " .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى (تعرج الملائكة

والروح اليه) (١٧٧ / ٨) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ١٩٧) .

(٤) أخرجه مسلم ، كتاب المساجد (٣٨١ / ١) .

ومنها : حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قصة الذهب الذى بعث به علي بن أبي طالب من اليمن الى المدينة قال النبى صلى الله عليه وسلم : " ألا تأمنونى وأنا أمين من فى السماء " . يأتينى خبر السماء صباحا ومساء " . (١)

فهذه الأحاديث وغيرها مما هو بمعناها تدل دلالة واضحة على علو

الله سبحانه وتعالى .

وأما من الاجماع : فقد أجمع سلف هذه الأمة من الصنابة والتابعين

لهم باحسان على أن الله تعالى فوق سمواته على عرشه .

وقد ذكر هذا الإجماع غير واحد منهم .

من ذلك ما قاله أبو عمرو الطائفي (٢) رحمه الله تعالى " وأجمع (٣)

المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله تعالى : (وهو معكم أينما كنتم) (٣)

ونحو ذلك من القرآن بأن ذلك علمه وأن الله فوق السموات بذاته مستوعلي

(۴) عرشہ کیف شاہ "۔

(۱) أخرجه البخاری : کتاب المغازی ، باب فی بعث علی بن أبی طالب

(١١٠/٥) ومسلم : كتاب الزكاة (٢/٧٤٢) .

(٢) هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن عيسى المعافى الأندلسى

الطلمنكى الحافظ عالم أهل قرطبة ، وصاحبه التصانيف ، كان خبيراً

بعلوم القرآن ، وكان على منهج أهل السنة والجماعة ، يقول الذمبي

رأيت له كتابا في السنة في مجلدين عامته جيد . توفي سنة ٢٩ هـ

سير اعلام النبلاء (١٧/٥٦٦) وغاية النهاية في طبقات القراء

(١٢٠/١) وشذرات الذهب (٢٤٣/٣).

(٣) سورة الحديد آية (٤) .

(٤) مجموع الفتاوى (٢١٩/٣) واجتماع الجيوش الإسلامية

• على غزو المعادلة والجهمية (١٤٢) .

وأما من العقل:

فإن كل عقل صحيح صريح يدل على علو الله سبحانه وتعالى على خلقه ، لأن العلو صفة كمال ، والسفل صفة نقص ، والله تعالى موصوف بالكمال المطلق من جميع الوجوه ، ومنزه عن جميع صفات النقص ، فدل العقل على اتصاف الله عز وجل بصفة العلو من وجوه :

- ١ — العلم البديهي القاطع بأن كل موجودين ، إما أن يكون أحدهما ساوياً في الآخر قائماً به كالصفات ، وإما أن يكون قائداً بنفسه بائناً من الآخر .
- ٢ — أنه لما خلق العالم ، فإما أن يكون خلقه في ذاته أو خارجاً عن ذاته والأول باطل .

أما أولاً : فبالاتفاق .

وأما ثانياً : فلأنه يلزم أن يكون محلاً للخصائص والقاذورات ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

والثاني يقتضى كون العالم واقعاً خارج ذاته ، فيكون منفصلاً فتعينت المباينة ، لأن القول بأنه غير متصل بالعالم ، وغير منفصل عنه غير معقول .

- ٣ — أن كونه تعالى لا داخل العالم ولا خارجه يقتضى نفي وجوده بالكلية لأنه غير معقول ، فيكون موجوداً إما داخله وإما خارجه ، والأول باطل فتعين الثاني فلزمت المباينة . (١)

وقد ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى ثلاثين دليلاً عقلياً على اثبات صفة العلو لله عز وجل . (٢)

(١) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٣٢٥) .

(٢) انظر الصواعق المرسلة على غزو الجهمية والسعطلة (١٢٧٩ / ٤) .

وأما ثبوته بالفطرة :

فإن الله تعالى فطر الخلق كلهم على الإيمان به وعلى علوه لأنه ما من داع يدعو ربه إلا ويجد في نفسه ضرورة بالاتجاه إلى العلو من غير تعليم معلّم .

ولا ينصرف عن مقتضى هذه الفطرة إلا من اجتالته انشياطين والاهواء يقول ابن عبد البر رحمه الله تعالى : ومن الحجة في أنه سبحانه وتعالى على العرش فوق السموات السبع أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كربهم أمر أو نزلت بهم شدة رفعوا وجوههم إلى السماء ونصبوا أيديهم رافعين مشيرين بها إلى السماء يستغيثون الله ربهم تبارك وتعالى ، وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج فيه إلى أكثر من حكايته لأنه اضطرارى لم يخالفهم فيه أحد ولا أنكره عليهم مسلم . (١)

وهناك حكاية مشهورة تبين الاستدلال بالفطرة على علو الله تعالى خلقه وهى أن الشيخ أبا جعفر الهمداني (٢) حضر مجلس أبي المعالى الجويني (٣) فذكر العرش وقال : كان الله ولا عرش ونحو ذلك .

(١) التمهيد (١٣٤ / ٧) .

(٢) هو الشيخ الامام الحافظ الزاهد أبو جعفر محمد بن الحسين بن محمد الهمداني ، من أئمة أهل الأثر ، توفي سنة ٥٣١ هـ . سير أعلام النبلاء (١٠١ / ٢٠) وشذرات الذهب (٩٧ / ٤) .

(٣) هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني ، امام الحرمين أبو المعالى ، أحد الأعلام ، شافعى المذهب ، له مؤلفات كثيرة منها الارشاد فى أصول الدين ، والشامل فى أصول الدين . كان من أئمة الاشاعرة ، ولكنه رجع إلى مذهب السلف فى آخر حياته . توفي سنة ٤٧٨ هـ . تبیین کذب المفتری (ص ٢٧٨) وطبقات الشافعية للسبكي (١٦٥ / ٥) والعبر (٣٣٩ / ٢) وشذرات الذهب (٣٥٨ / ٣) .

وقام اليه الشيخ أبو جعفر فقال : يا شيخ دعنا من ذكر العرش -- يعنى لأن ذلك انما جاء فى السمع -- وأخبرنا عن هذه الضرورة التى نجدها فى قلوبنا ، فانه ما قال عارف تط يا الله الا وجد من قلبه ضرورة لطلب العلو لا يتلفت يمنا ولا يسرة . قال : ف ضرب أبو المعالى على رأسه وقال : حيرنى الهمدانى ، حيرنى الهمدانى .

فأخبر هذا الشيخ عن كل من عرف الله تعالى أنه يجد فى قلبه حركة ضرورية الى العلو اذا قال يا الله .

وهذا يقتضى أن فى فطرتهم وخلقتهم العلم بأن الله فوق . (١)
هذه بعض الأدلة ^(٢) التى تدل على اثبات هذه الصفة العظيمة لله تبارك وتعالى وهى صفة العلو ذكرتها بمناسبة الجمع بين صفة المعية وصفة العلو وأنه لا تناقض ولا تنافى بين علو الله تعالى واستوائه على عرشه وبين معيته سبحانه وتعالى للوجه التالية :

(١) انظر مجموع الفتاوى (٦١ / ٤) والعلو للذهبي (ص ١٨٨) وشرح العقيدة الطحاوية (ص ٣٢٥) .

(٢) من أراد مزيداً من الأدلة والايضاح فى هذه الصفة فليراجع :

- أ - مجموع الفتاوى (١٣٦ / ٥) وما بعدها .
- ب - اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية لابن القيم
- ج - اثبات صفة العلو لابن قدامة .
- د - العلو للعلی الغفار للذهبي .

١ - أن الله تعالى قد جمع بينهما لنفسه في كتابه العظيم في قوله تعالى : (هو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) . (١) فدل ذلك على عدم التناقض بينهما إذ لو كانا متناقضين لم يجمع القرآن بينهما لأنه منزّه عن التناقض .

٢ - أن اجتماع المعية والعلو ممكن فى حق المخلوق الضعيف كما يقال : ما زلنا نسير والقمر معنا .

ومن المعلوم أن المخلوق فى الأرض والقمر فى السماء ولا يعد ذلك تناقضاً ، فإذا أمكن اجتماع ذلك فى حق المخلوق فى حق الخالق المحيط بكل شئ أولى .

٣ - أنه لو فرض أن اجتماع العلو والمعية ممتنع فى حق المخلوق فإن ذلك لا يلزم فى حق الخالق العظيم لأنه عز وجل ليس كمثله شئ فى ذاته واسمائه وصفاته وأفعاله .

وبهذا يتضح أن الله تبارك وتعالى عال على خلقه مستو على عرشه وهو مع ذلك مع عباده وقريب منهم سبحانه وتعالى لا نحصى ثناء عليه هو كما أثنى على نفسه . (٢)

(١) سورة الحديد آية (٤) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية للشيخ محمد خليل هراس (ص ١٢٣ - ١٢٥) وفتح البرية بتلخيص الحموية للشيخ محمد بن صالح العثيمين (ص ٧٧ ، ٧٨) .

رابعاً : صفة المجي' والاتيان

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : ومن جملة صفات الله التي يؤمن بها وتتمر كما جاءت عندهم قوله تعالى : (وجاء ربك والملك صفا صفا) (١) ونحو ذلك مما دل على اتيانه ومجيئه يوم القيامة ، وقد نص على ذلك أحمد وإسحاق وغيرهما ، وعندهما أن ذلك من أفعال الله الاختيارية التي يفعلها بمشيئته واختياره وقد ذكر حرب الكرمانى (٢) أنه أدرك على هذا كل من أخذ عنه العلم فى البلدان ، وسمى منهم أحمد وإسحاق والحميدى (٣) وسعيد بن منصور (٤) وكذلك ذكره أبو الحسن الأشعري فى كتابه المسمى بالابانة (٥) وهو من أجل كتبه ، وعليه يعتمد العلماء وينقلون

- (١) سورة الفجر آية (٢٢) .
- (٢) حرب بن إسماعيل بن خلف الحنظلى الكرمانى ، أبو محمد ، رجل جليل ، نقل عن الامام أحمد مسائل كتبها بخطه ، وكان السلطان قد جعله على أمر الحكم وغيره فى البلد ، توفى سنة ٢٨٠ هـ .
- الجرح والتعديل (٢٥٣/٣) وطبقات الحنابلة (١٤٥/١) وسير اعلام النبلاء (٢٤٤/١٣) .
- (٣) عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشى الحميدى المكي ، الامام الحافظ الفقيه ، المحدث ، صاحب المسند ، قال عنه الامام أحمد : الحميدى عندنا امام ، توفى سنة ٢١٩ هـ .
- الجرح والتعديل (٥٦/٥) وسير اعلام النبلاء (٦١٦/١٠) وتهذيب التهذيب (٢١٥/٥) .
- (٤) سعيد بن منصور بن شعبة الخراسانى المروزي ، ابو عثمان الحافظ الامام ، شيخ الحرم صاحب السنن ، كان ثقة صادقاً ومن أوعية العلم وأئمة الحديث ، توفى سنة ٢٢٧ هـ .
- التاريخ الكبير (٥١٦/٣) والجرح والتعديل (٦٨/٤) وسير اعلام النبلاء (٥٨٦/١٠) .
- (٥) انظر الابانة لأبي الحسن الأشعري (ص ٦٠) .

منه كالبيهقي^(١) وأبى عثمان الصابوني وأبى القاسم ابن عساكر^(٢) وغيرهم...^(٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا في شرحه لحديث الرؤية الذي فيه
يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : " فيأتيهم الله عز وجل فيقول : أنا ربكم
... الحديث " ^(٤)

يقول : وقد دل القرآن على ما دل عليه الحديث في مواضع
كقوله تعالى : (هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من السمام والملائكة)^(٥)

وقال : (هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي
بعض آيات ربك) ^(٦) وقال : (وجاء ربك والملك صفا صفا)^(٧)
ولم يتأول الصحابة ولا التابعون شيئا من ذلك ولا أخرجوه من مدلوله ، بل
روى عنهم ما يدل على تقريره والايان به وامراره كما جاء .

(١) أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي ، الحافظ العلامة ، كتب
الحديث وحفظه من صباه ، وصنف تصانيف كثيرة منها : شعب
الايان ، توفي سنة ٤٥٨ هـ .

سير أعلام النبلاء (١٦٣ / ١٨) وشذرات الذهب (٣٠٤ / ٣) .
(٢) أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر الدمشقي ، الامام
الحافظ المتقن ، له مصنفات عظيمة منها : تاريخ دمشق الكبير ،
توفي سنة ٥٧١ هـ .

البداية والنهاية (٣١٢ / ١٢) .

(٣) فتح الباري ورقه (١٧٣) .

(٤) تقدم تخريجه (ص ١٩٨) .

(٥) سورة البقرة آية (٢١٠) .

(٦) سورة الانعام آية (١٥٨) .

(٧) سورة الفجر آية (٢٢) .

وقد روى عن الامام أنه قال فى مجيئه : هو مجيئ أمره . وهذا
 مما تفرد به حنبل^(١) عنه ، فمن أصحابنا من قال : وهم حنبل فيما روى .
 وهو خلاف مذهبه المعروف والمتواتر عنه . وكان أبو بكر الخلال^(٢) وصاحبه
 لا يثبتان ما تفرد به عن أحمد رواية . ومن متأخريهم من قال : هو رواية عنه
 بتأويل كل ما كان من جنس المجيئ والأتیان ونحوهما . ومنهم من قال :
 انما قال ذلك الزاما لمن ناظره فى القرآن . فانهم استدلوا على خلقه بمجيئ
 القرآن فقال : انما يجيئ ثوابه لقوله (وجاء ربك) أى كما تقولون أنتم
 فى مجيئ الله أنه مجيئ أمره . وهذا أسح المسالك فى هذا المروى .
 وأصحابنا فى هذا على ثلاث فرق : فمنهم من يثبت المجيئ والأتیان ويصح
 بلوازم ذلك فى المخلوقات ، وربما ذكروه عن أحمد من وجوه لا تصح
 أسانيدها عنه ، ومنهم من يتأول ذلك على مجيئ أمره ، ومنهم من يقر ذلك
 ويعمره كما جاء ولا يفسره ويقول هو مجيئ . وأتیان يليق بجلال الله وعظمته
 سبحانه ، وهذا هو الصحيح عن أحمد ومن قبله من السلف وهو قول إسحاق
 وغيره من الأئمة . وكان السلف ينسبون تأويل هذه الآيات والأحاديد إلى
 الصحيحة إلى الجهمية . لأن جهما وأصحابه أول من اشتهر عنهم

(١) حنبل بن إسحاق بن حنبل الشيبانى ، أبو على ابن عم الامام أحمد

حافظ . محدث . له مسائل عن الامام أحمد . توفى سنة ٢٧٣ هـ .

سير اعلام النبلاء (٥١ / ١٢) وشدرات الذهب (١٦٣ / ٢) .

(٢) هو أحمد بن محمد بن هارون أبو بكر الخلال . من كبار الحنابلة

مفسر عالم بالحديث واللغة له كتب مفيدة منها : كتاب

السنة ، توفى سنة ٣١١ هـ .

طبقات الحنابلة (١٢ / ٢) والبداية والنهاية (١٦٦ / ١١) .

أن الله سبحانه وتعالى منزّه عما دلت عليه هذه النصوص بأدلة العقول التي سموها أدلة قطعية هي المحكمات وجعلوا الفاظ الكتاب والسنة —————
 المتشابهات ، فعرضوا ما فيها على تلك الخيالات ، فقبلوا ما دلت على ثبوته
 بزعمهم ، وردوا ما دلت على نفيه بزعمهم ، ووافقهم على ذلك سائر طوائف أهل
 الكلام من المعتزلة وغيرهم ، وزعموا أن ظاهر ما يدل عليه الكتاب والسنة
 تشبيه وتجسيم وضلال ، واشتقوا من ذلك لمن آمن بما أنزل الله على رسوله
 أسماء ما أنزل الله بها من سلطان ، بل هي افتراء على الله ينفرون بها
 عن الإيمان بالله ورسوله ، وزعموا أن ما ورد في الكتاب والسنة من ذلك مع
 كثرت وانتشاره من باب التوسع والتجوز وأنه يحمل على مجازات اللغة
 المستبعدة ، وهذا من أعظم أبواب القدح في الشريعة المحكمة المطهرة
 وهو من جنس حمل الباطنية ^(١) نصوص الأخبار من الغيوب كالمعاد
 والجنة والنار على التوسع والمجاز ^(٢) دون الحقيقة ، وحملهم نصوص الأمر

(١) الباطنية : سموها بذلك لأنهم يقولون : أن للنصوص ظاهرا وباطنا
 ولكل تنزيل تأويلا ، ولهم ألقاب كثيرة منها : القرامطة والحزمية
 والاسماعيلية والمزدكية والنصيرية ، وهم يعتقدون أن الله لا يوصف
 بوجود ولا عدم ولا هو معلوم ولا مجهول ، ويقولون : إنه لا بد في
 كل عصر من إمام معصوم قائم بالحق ، يرجع إليه في تأويل الظواهر
 واتفقوا على إنكار القيامة ، وهم ينكرون ذلك إذا نسب إليهم .
 اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين (ص ٢٦) والفرق بين الفرق
 (ص ٢٨١) والرد على الرافضة للمقدسي (ص ١٤١) .

(٢) يطلق لفظ المجاز في اصطلاح كثير من المتأخرين على ما هو قسم
 الحقيقة ، فانهم قسموا الكلام الى حقيقة ومجاز .
 فالحقيقة عندهم هي : اللفظ المستعمل فيما وضع له .
 والمجاز : هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة مع قرينة .

.....

==== وقيل غير ذلك من التعاريف .

انظر : المستصفى فى علم الأصول للغزالي (ص ٢٦٨) والأحكام
للآمدى (٢٦ / ١) .

وهذه المسألة وقع فيها الخلاف بين العلماء بين مثبت وناف .
والحقيقة أن تقسيم الكلام إلى حقيقة ومجاز اصطلاح حادث قصد به
التوصل إلى نفي صفات الكمال عن الله عز وجل ، والا فالأئمة
رحمهم الله تعالى وأهل القرون الثلاثة المفضلة لم يتكلموا بهذا
الاصطلاح بالمعنى الذى قصده المبتدعة ، قال شيخ الاسلام ابن
تيمية رحمه الله تعالى : " فهذا التقسيم هو اصطلاح حادث بعد
انقضاء القرون الثلاثة ، لم يتكلم به أحد من الصحابة ولا التابعين
لهم باحسان ولا أحد من الأئمة المشهورين بالعلم كمالك والثوري
والأوزاعي وأبى حنيفة والشافعى ، بل ولا تكلم به أئمة اللغة
والنحو كالخليل وسيبويه وأبى عمرو بن العلاء ونحوهم ، وأول من عرف
أنه تكلم بلفظ المجاز أبو عبيدة معمر بن المثنى فى كتابه ، ولكن لم
يعن بالمجاز ما هو قسم الحقيقة ، وإنما عنى بمجاز الآية ما يعبر به
عن الآية والغالب أنه - أى المجاز - كان من جهة المعتزلة
ونحوهم من المتكلمين وقد أنكر طائفة أن يكون فى اللغة مجاز
لا فى القرآن ولا غيره كأبى إسحاق الاسفرائينى إلى أن قال
رحمه الله : " فلامجاز فى القرآن بل وتقسيم اللغة إلى حقيقة
ومجاز تقسيم مبتدع محدث لم ينطق به السلف ، والخلف فيه على
قولين ، وليس النزاع فيه لفظيا ، بل يقال نفس هذا التقسيم باطل
لا يتميز هذا عن هذا "

الايمان (ص ٨٤) وما بعدها ، وانظر رسالة فى الحقيقة والمجاز لابن تيمية
ضمن مجموع الفتاوى (٢٠ / ٤٠٠ - ٤٩٩) ورسالة منع جواز المجاز فى
المنزل للتعبد والأعجاز للعلامة محمد الأمين الشنقيطى .

والنهي على مثل ذلك ، وهذا كله مروق عن دين الاسلام ، ولم ينه علماء
السلف الصالح وأئمة الاسلام كالشافعي وأحمد وغيرهما عن الكلام وحذروا عنه
إلا خوفا من الوقوع في مثل ذلك ، ولو علم هؤلاء الأئمة أن حمل النصوص على
ظاهرها كفر لوجب عليهم تبين ذلك ، وتحذير الأمة منه ، فإن ذلك من
تمام نصيحة المسلمين ، فكيف ينصحون الأمة فيما يتعلق بالأحكام العملية
ويدعون نصيحتهم فيما يتعلق بأصول الاعتقادات ، هذا من أبعاد الباطل^(١) .

فقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق أن من صفات
الله الفعلية صفة المجيء والاتيان ، وهى من الصفات التى ثبتت في كتاب
الله العزيز وبأحاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم ودرج علماء السلف على
نقلها والايان بها واقرارها وامرارها كما جاءت من غير تحريف ولا تمثيل
ولا تشبيه .

وقد ساق ابن رجب رحمه الله تعالى الآيات التى دلت على هذه الصفة .
كما بين رحمه الله تعالى أيضا في كلامه السابق أن تعطيل الصفات
وتشبيهها بصفات المخلوقين من فعل أهل الضلال والزيغ الذين هملوا عن
الطريق المستقيم ، نسأل الله السلامة والعافية .

خامسا : صفة النزول إلى السماء الدنيا .

المقصود بصفة النزول هو اثبات أن الله عز وجل ينزل في كل ليلة
إلى السماء الدنيا فيقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه
من يستغفرني فأغفر له ، كما ورد ذلك في الأخبار ، فالواجب اثبات ذلك
على حقيقته من غير تحريف ولا تكليف .

(١) فتح الباري وزقه (١٧٢ ، ١٧٣) .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى وهو يتكلم عن قرب الله سبحانه
وتعالى من عباده " وليس هذا القرب تقرب الخلق المعهود منهم كما ظنه
من ظنه من أهل الضلال ، وإنما هو قرب ليس يشبه قرب المخلوقين كما أن
الموصوف به ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، وهكذا القول في أحاديث
النزول الى سماء الدنيا فإنه نوع من قرب الرب من داعيه وسائله ومستغفريه
وقد سئل عنه حماد بن زيد ^(١) فقال : هو في مكانه يقرب من خلقه كيف
يشاء ومراده أن نزوله ليس هو انتقال من مكان الى مكان كنزول الملائكة
وقال حنبل : سألت أبا عبد الله ينزل الله الى سماء الدنيا ؟ قال : نعم
قلت : نزول بجأه أو بماذا ؟ قال : اسكت عن هذا مالك ولهذا .
امض الحديث على ما روى بلا كيف ولا حد الا ما جاءت به الآثار وجاء به
الكتاب قال الله تعالى : (فلا تضربوا لله الأمثال) ^(٢) ينزل كيف شاء
بقدرته وعلمه وعظمته احاط بكل شيء علما ، لا يبلغ قدره واصف ، ولا ينأى
عنه هرب هارب عز وجل .

ومراده أن نزوله تعالى ليس كنزول المخلوق بل هو نزول يليق
بقدرته وعظمته وعلمه المحيط بكل شيء ، والمخلوقون لا يحيطون به علما ، وإنما
ينتهون الى ما أخبرهم به عن نفسه أو أخبر به عنه رسوله ، فلهذا اتفق السلف

(١) حماد بن زيد بن درهم الأزدي الحافظ الثبت ، قال يحيى بن
معين : ليس أحد أثبت من حماد بن زيد ، وقال الامام أحمد
فيه : حماد بن زيد من أئمة المسلمين ، توفي سنة ١٧٩ هـ .
سير أعلام النبلاء (٤٥٦ / ٢) والبداية والنهاية (١٠ / ١٩٨) .

(٢) سورة النحل آية (٧٤) .

الصالح على امرار هذه النصوص كما جاءت من غير زيادة ولا نقص ، وما أشكل
فهمه منها وقصر العقل عن ادراكه وكل الى عالمه . (١)

فقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى في هذا الكلام أن صفة النزول
من الصفات الفعلية المتعلقة بمشيئته وحكمته والتي يجب اثباتها لله تبارك
وتعالى وأن نزوله سبحانه وتعالى نزولا يليق بجلاله وعظمته من غير تكييف ،
ولا تعطيل كما هو منهج السلف الصالح رحمهم الله تعالى .

وقد وردت أحاديث كثيرة في اثبات صفة النزول لله تعالى منها :
حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
" ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل
الآخر ويقول : (من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطي له ، من
يستغفرني فأغفر له) " رواه البخاري ومسلم . (٢)

ومنها : حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : " ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبدا من النار من يوم
عرفة ، وأنه ليدينو ثم يباهى بهم الملائكة فيقول (ما أراد هؤلاء) " رواه
مسلم . (٣)

(١) فتح الباري شرح البخاري ورقة (٢٣) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ١٩٨) .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الحج : باب في فضل الحج والعمرة ويوم عرفة
(٩٨٣ / ٢) .

قال الآجرى^(١) رحمه الله تعالى : باب الايمان والتسديق بأن
 الله عز وجل ينزل الى سماء الدنيا كل ليلة ، ثم قال : الايمان بهذا
 واجب ، ولا يسع المسلم العاقل أن يقول : كيف ينزل ؟ ولا يرد هذا الا
 المعتزلة وأما أهل الحق فيقولون : الايمان به واجب بلا كيف لأن الاخبار
 قد صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل ينزل الى سماء
 الدنيا كل ليلة ، والذين نقلوا اليها هذه الأخبار ، هم الذين نقلوا اليها
 الاحكام من الحلال والحرام ، وعلم الصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد ،
 وكما قبل العلماء منهم ذلك ، كذلك قبلوا منهم هذه السنن ، وقالوا : من
 ردها فهو ضال خبيث يحذرونه ويحذرون منه . (٢)

وقال ابن خزيمة رحمه الله تعالى عند ذكره لأحاديث النزول
 نشهد شهادة مقربلسانه مصدق بقلبه مستيقن بما فى هذه الأخبار من ذكر
 نزول الرب من غير أن نصف الكيفية ، لأن المصطفى لم يصف لنا كيفية نزول
 خالقنا الى سماء الدنيا وأعلمنا أنه ينزل ، والله جل وعلا لم يترك ،
 ولا نبيه عليه السلام بيان ما بالمسلمين الحاجة اليه من أمر دينهم ، فنحن
 قائلون مصدقون بما فى هذه الأخبار من ذكر النزول غير متكلفين القول بصفته
 أو بصفة الكيفية ، اذ النبى صلى الله عليه وسلم لم يصف كيفية النزول ، وفى
 هذه الأخبار ما بان وثبت وصح أن الله جل وعلا فوق سماء الدنيا الذى أخبرنا
 نبينا صلى الله عليه وسلم أنه ينزل اليه اذ محال فى لغة العرب أن يقول :

(١) أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجرى ، قال الذهبي : كان
 عالما عاملا صاحب سنة واتباع ، له مصنفات كثيرة منها : كتاب الشريعة
 وأخلاق العلماء ، توفي سنة ٣٦٠ هـ .

تاريخ بغداد (٢ / ٢٤٣) وتذكرة الحفاظ (٣ / ٩٣٦) .

(٢) الشريعة للآجرى (ص ٣٠٦) .

نزل من أسفل الى أعلى ومفهوم في الخطاب أن النزول من أعلا الى أسفل^(١).

فالسلف يؤمنون بنزول الرب سبحانه وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا ويشبته اثباتا يليق بجلاله عز وجل من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ويصدقون الاحاديث التي وردت في ذلك ، والتي بلغت حد التواتر كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى : ان نزول الرب تبارك وتعالى الى السماء الدنيا قد تواترت الاخبار به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رواه عنه نحو ثمانية وعشرين نفسا من الصحابة ، وهذا يدل على أنه كان يبلغه في كل موطن ومجمع ، فكيف تكون حقيقته محالا وباطلا ، وهو صلى الله عليه وسلم يتكلم بها دائما ويعيدها ويبيدها مرة بعد مرة . (٢)

وهنا سؤال : وهو أنه اذا أثبتنا لله تعالى نزوله حقيقة فهم — يخلو منه العرش أولا يخلو ؟ .

الصواب ما عليه السلف الصالح رحمهم الله في هذا من أنه لا يزال فوق العرش ولا يخلو منه العرش مع نزوله الى السماء الدنيا ، لأن نزوله سبحانه وتعالى ليس كنزول المخلوقين بل هو منزّه عن ذلك تبارك وتعالى .

وهذا هو جواب شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى على هذا السؤال حيث ذكر الأقوال في هذه المسألة ورجح الثالث منها فقال : والقول الثالث — وهو الصواب — وهو المأثور عن سلف الأمة وأئمتها ، أنه لا يزال فوق العرش ، ولا يخلو العرش منه مع دنوه ونزوله الى السماء الدنيا ولا يكون العرش فوقه ، وكذلك يوم القيامة كما جاء به الكتاب والسنة . (٣)

(١) التوحيد لابن خزيمة (٢٨٩ / ١) . (٢٩٠) .

(٢) مختصر الصواعق المرسلة على غزو الجهمية والمعطلة (٢٢١ / ٢) .

(٣) شرح حديث النزول (٦٦) ومجموع الفتاوى (٣٩٦ / ٥ ، ٤١٥) .

المبحث الثامن شبهه والرد عليها

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى في معرض كلامه على التنجيم وما يجره على أهله من البلاء والمصائب قال : وقد اعترض بعض من كان يعرف هذا على حديث ثلث الليل الآخر ، وقال : ثلث الليل يختلف باختلاف البلدان فلا يمكن أن يكون النزول في وقت معين ومعلوم بالضرورة من دين الاسلام قبح هذا الاعتراض ، وأن الرسول صلى الله عليه وسلم وخلفاءه الراشدين لو سمعوا من يعترض به لما ناظروه ، بل بادروا الى عقوبته ، والحاقة بزعمه المخالفين المنافقين المكذبين . . . (١)

فابن رجب رحمه الله تعالى يرد بهذا الكلام على الذين يؤولون أحاديث النزول وينكرونها محتجين بشبهة واهية وهى قولهم : ان ثلث الليل يختلف باختلاف البلاد مما يلزم منه أن يكون الله تبارك وتعالى دائما نازلا ، لأن الثلث مستمر طيلة أربع وعشرين ساعة نظرا لاختلاف المطالع والمغرب .

ولا شك أن هذا الاعتراض قبيح يدل على جهل من قال به بنصوص الكتاب والسنة ومنهج السلف الصالح رحمهم الله تعالى . لأن أهل السنة والجماعة يثبتون لله عز وجل نزولا يليق بجلاله وعظمته لا نزولا كنزول الخلق ، لأن الخلق اذا فعلوا ذلك يلزم منه هذا الاعتراض لأن ذلك من لوازمهم اذا فعلوا شيئا من ذلك أما الرب تبارك وتعالى فهو مستع في حقه لأنه منزّه عما يكون من صفات المخلوقين الضعفاء ، فنزول الله تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا نزولا حقيقيا يليق بجلاله وعظمته

(١) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ٢٣) .

كما جاءت بذلك الأدلة .

ومن أول النزول ، وحرف نصوص الكتاب والسنة الواردة في هذه الصفة بمثل هذه الحجة الواضحة فقد اخطأ حيث ظن أن أفعال الله تبارك وتعالى وصفاته كأفعال الخلق وصفاتهم فشبه الله عز وجل بخلقه ووقع فيما فر منه وجمع بين التعطيل والتشبيه .

وقد رد شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى على هذه الشبهة فقال : " وهذا الذى ذكره انما يصح اذا جعل نزوله من جنس نزول أجسام الناس من السطح الى الأرض ، وهو يشبه قول من قال : يخلو العرش منه بحيث يصير بعض المخلوقات فوقه وبعضها تحته " . (١)

ويقول أيضا رحمه الله تعالى رادا على هذه الشبهة : " وهذا انما قالوه لتخيلهم من نزوله ما يتخيلونه من نزول أحدهم ، وهذا عين التمثيل ، ثم انهم بعد ذلك جعلوه كالواحد العاجز منهم الذى لا يمكنه أن يجمع من الأفعال ما يعجز غيره عن جمعه ، وقد جاءت الأحاديث بأنه يحاسب خلقه يوم القيامة كل منهم يراه مخليا به ويناجيه لا يرى أنه متدخل لغيره ولا مخاطب لغيره " .

وقد قال النبی صلى الله عليه وسلم : " إذا قال العبد (الحمد لله رب العالمين) يقول الله : حمدنى عبدى ، وإذا قال : (الرحمن الرحيم) قال الله : أثنى على عبدى " (٢) فكل من الناس يناجيه والله تعالى يقول لكل منهم ذلك ، ولا يشغله شأن عن شأن . . . ومن مثل مفعولاته التى خلقها بمفعولات غيره فقد وقع فى تمثيل

(١) شرح حديث النزول لابن تيمية (ص ١٠٦) .

(٢) هذا جزء من حديث قدس أخرجه مسلم : كتاب الصلاة (١ / ٢٩٦) .

المجوس القدريّة^(١) فكيف بمن مثل أفعاله بنفسه أو صفاته بفعل غيره وصفته

(١) المجوس : هم الذين يعبدون النار ، لأنهم يعتقدون أنها أعضا

شئ في الدنيا ويسجدون للشمس اذا طلعت وينكرون نبوة آدم ،

ونوح عليهما السلام ، وقالوا : لم يرسل الله عز وجل الا رسولا

واحدا ، لا ندري من هو ، ويقولون باثبات أصليين النور والظلمة .

وقد نشأت المجوسية في بلاد الفرس .

اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين (ص ٨٦) والرد على الرافضة

(ص ١٣٤) والملل والنحل (٢٣٣ / ١) والبرهان في عقائد أهل

الأديان (ص ٩٠) .

والقدريّة : سموا بذلك لقولهم في القدر ، وهم يزعمون أن العبد

يخلق فعله ، وأن أفعال العباد مقدرة لهم على جهة الاستقلال ،

والمتقدمون منهم ينكرون علم الله بالأشياء قبل وجودها ، ومنهم معبد

الجهنمي وهم الذين كفرهم السلف .

وأما المتأخرون منهم فهم يشبّهون العام وينازعون في مرتبة الخلق ،

ومن أشهر فرقهم المعتزلة .

والقدريّة هم مجوس هذه الأمة كما أطلق ذلك عليهم السلف . وقد

وردت آثار بتسمية القدريّة مجوس هذه الأمة ، وبعض هذه الآثار مرفوع

الى النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنها ما أخرجه أحمد (١٢٥ / ٢)

وأبو داود في سننه ، كتاب السنة ، باب القدر (٦٦ / ٥) وابن

باجة في سننه : المقدمة (٣٥ / ١) وابن أبي عاصم في السنة (١ /

١٤٤ ، ١٤٥) .

وجميع هذه الروايات ضعفا ائمة الحديث ولكن يعضد بعضها بعضا

ووجه تسمية القدريّة بمجوس هذه الأمة أنهم حين قالوا بأن الله تعالى

لم يخلق الشر ولم يقدره اضطروا الى القول بأن الانسان هو خالق

أفعاله كما تزعم المعتزلة فهم بهذا أشبهوا المجوس بقولهم أن الله

إله الخير والنور ، والشر والظلمة لها خالق آخر غيره بزعمهم

تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

===

يقال لهؤلاء أنتم تعلمون أن الشمس جسم واحد . وهى متحركة حركة واحدة متناسبة لا تختلف ، ثم انه بهذه الحركة الواحدة تكون المألعة على قسوم وغاربة عن آخرين ، وقريبة من قوم وبعيدة من آخرين فيكون عند قوم عنها ليل ، وعند قوم نهار . وعند قوم شتاء . وعند قوم صيف . وعند قوم حر ، وعند قوم برد . فاذا كانت حركة واحدة يكون عنها ليل ونهار فى وقت واحد لطائفتين ، وشتاء وصيف فى وقت واحد لطائفتين فكيف يمتنع على خالق كل شىء الواحد القهار أن يكون نزوله الى عباده ونداه اياهم فى ثلث ليلهم وان كان مختلفا بالنسبة اليهم وهو سبحانه لا يشغله شأن عن شأن . ولا يحتاج أن ينزل على هؤلاء . ثم ينزل على هؤلاء . بل فى الوقت الواحد الذى يكون ثلثا عند هؤلاء وفجرا عند هؤلاء يكون نزوله الى سماء هؤلاء الدنيا وسماء ربه من سماء هؤلاء الدنيا . فسبحان الله الواحد القهار سبحان ربك رب العزة كما يصفون . وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (١)

وبهذا يتبين بطلان هذه الشبهة وقبحها . وهذا معلوم بالضرورة من دين الاسلام ، وأنه لا يصدر الا من المخالفين المكذبين ومن سار على ما ريقهم كما بين ذلك ابن رجب رحمه الله تعالى وقبله شيخ الاسلام ابن تيمية وغيرهم من سلف هذه الأمة عليهم رحمة الله تعالى .

== الفرق بين الفرق (١١٤) والبرهان فى معرفة عقائد أهل الأديان (٥٠) ومجموع الفتاوى (٢٥٨ / ٨ ، ٤٣٠) ولوامع الأنوار البهية (٣٠٢ / ١ - ٣٠٦) .

(١) بيان تلبيس الجهمية لشيخ الاسلام ابن تيمية (٢٢٨ / ٢ ، ٢٢٩) .
 * تلك اللفظة لم تذكرها فى الكتاب بالسنة ، والدولى عدم وصف الله عز وجل بذلك .

المبحث التاسع

رده على المخالفين لمذهب السلف من المعطلة والمشبهة

بينت فيما سبق مذهب السلف الصالح رحمهم الله تعالى ، وهو ما درج عليه الصحابة رضی الله عنهم والتابعون من بعدهم إلا أن هناك طوائف وفرقا نبئت ونشأت على خلاف هذا المنهج القويم والطريق السليم وهو منهج أهل السنة والجماعة ، وهذه الفرق منها من أفرط في النفي حتى شبهوه سبحانه وتعالى بالعدم وهم المعطلة ، والبعض الآخر منها بالغوا في اثباتات حتى شبهوه عز وجل بالمخلوقات وهم المشبهة .

قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى : أتاننا من المشرق رأيان خبيثان جهنم معطل ومقاتل مشبه " . (١)

وهذان المذهبان — أعني مذهب المعطلة والمشبهة — كل مذهب منها يضم فرقا وطوائف .

فأما المعطلة فانهم أنقسموا الى ثلاثة أقسام :

فمنهم من جحد الأسماء وأنكر الصفات وهم الجهمية .

ومنهم من أثبت الأسماء وأنكر الصفات ، وهم المعتزلة .

ومنهم من أثبت الاسماء ، وفرق بين الصفات ، فأثبت البعض ، وأنكر

الآخر ، وهم الأشاعرة ومن نحا نحوهم .

وكل واحد من هؤلاء يعطلون حقائق مانعت الله به نفسه ، ويشتركون

في تأويل نصوص الكتاب والسنة ، ويجعلون قوله تعالى (ليس كمثله شيء) (٢)

(١) تاريخ بغداد (١٦٤ / ١٣) .

(٢) سورة الشورى آية (١١) .

مستندا لهم في رد الأحاديث الصحيحة الثابتة ، فكلما جاءهم آياف وحديث
تخالف قواعدهم وآراءهم ، وما وضعته عقولهم وأفكارهم ، فإن كانت هذه
النصوص قابلة للتأويل والتحريف أولوها وحرفوها ، وإن لم تكن قابلة ردوها
وأنكروها ورموها وراء ظهورهم ، وهم ما بين مقل ومكثر في التأويل والتعطيل
وهم مع ذلك يستدلون على ما ذهبوا إليه بقوله تعالى : (ليس كمثله شيء)^(١)
تلبيسا منهم وتشكيكا لمن هو أعمى قلبا منهم ، وتحريفًا لمعنى نصوص الكتاب
والسنة عن مواضعه .

وقد بنوا مذهبهم على أصل باطل أصلوه من عند أنفسهم فقالوا
إن اثباتها يقتضى التشبيه والتمثيل بالمخلوقين ، ولذلك أولوها وحرفوها
معانيها زاعمين أن ذلك لأجل التنزيه فوقعوا في شر مما فروا منه وهو تشبيه
المولى تبارك وتعالى بالمعدومات والجمادات فشبهوا الله سبحانه وتعالى
في ابتداء آرائهم الفاسدة بخلقه ثم عطلوه من صفات كماله ، وشبهوه بالناقصات
والجمادات والمعدومات ، فهم شبهوا أولا وعطلوا ثانيا .

وأما المشبهة فهم الذين أثبتوا أسماء الله تعالى وصفاته ونزلوا في
الاثبات إلى حد أن شبهوه بالمخلوقات وجعلوا صفاته سبحانه وتعالى من
جنس صفاتهم لأنهم يظنون أن لا حقيقة لها إلا هذا .
والشبهة التي أدت بالمشبهة إلى التشبيه والتمثيل هي أنهم يقولون
كما ذكر ذلك ابن القيم الجوزية رحمه الله عنه : " محال أن يخاطبنا الله
بما لا نعقله ، ثم يقول : (لعلمكم تعقلون)^(٢) (لعلمكم تتفكرون)^(٣)

(١) سورة الشورى آية (١١) .

(٢) سورة البقرة آية (٧٣) .

(٣) سورة البقرة آية (٢١٩) .

(ليدبروا آياته) (١) (٢)

ويقولون أيضا أنه لا يوجد شيء معقول في الموجودات سوى الجسم والعرض ويستحيل أن يكون الله سبحانه وتعالى عرضا فيجب أن يكون جسما .
واحتجوا على قولهم هذا بآيات من كتاب الله تعالى فيها ذكر العين والوجه واليد وغيرها . (٣)

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : المشبهة الذين يقولون بصر كيمرى ، ويد كيدى ، وقدم كقدمى . (٤)
ومن هؤلاء المشبهة الكرامية (٥) ومن سار على منهجهم من طوائف الرافضة وغيرهم . (٦)

(١) سورة ص آية (٢٩) .

(٢) الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة (٢ / ٤٢٥) .

(٣) الفصل فى الملل والنحل (٢ / ٢٧٧) .

(٤) رسالة الفرقان بين الحق والباطل لشيخ الاسلام ابن تيمية

(ص ١٧٧) .

(٥) الكرامية : هى احدى فرق المرجئة وسماوا بذلك نسبة الى محمد بن

كرام من أهل سجستان ، وهم يثبتون صفات الله تعالى له **أنهم ينتهون فيها إلى التجسيم والتشبيه** ، ولهم فى الايمان قول منكر حيث زعموا أن الايمان هو القرار والتصديق دون القلب ، والمنافقون

عندهم مؤمنون .

انظر : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (ص ٦٧) والفرق بين

الفرق (٢٠٢) ورسالة فى الرد على الرافضة لابن حامد المقدسى

(١٦٣) مجموع الفتاوى (٣ / ١٠٣) .

(٦) مقالات الاسلاميين (١ / ٢٨٣) ومجموع الفتاوى (٦ / ٥١)

والملل والنحل للشهرستانى (١ / ١٠٥) والفرق بين الفرق

(٢١٥) .

وأصحاب هذا المنهج لا شك أنهم منحرفون عن المنهج السليم .
 وضالون عن الصراط المستقيم . لأنهم جمعوا في قولهم بين التشبيه
 والتعطيل أما تشبيههم فظاهر وهو تشبيه الخالق بالمخلوق ، وأما التعطيل
 فمن رجوه ثلاثة :

١ - أنه عطل نفس النص الذى أثبت الصفة حيث صرفه عن مقتضى ما يدل
 عليه ، فان النص دال على اثبات صفة تليق بالله لا على مشابهة
 الله لخلقه .

٢ - أنه اذا شبه الله بخلقه فقد عطله عن كماله الواجب حيث شبه الرب
 الكامل من جميع الوجوه بالمخلوق الناقص .

٣ - انه اذا شبه الله بخلقه فقد عطل كل نص يدل على نفي مشابهة الله
 لخلقه . مثل قوله تعالى : (ليس كمثله شئ* وهو السميع البصير) (١)
 وقوله تعالى : (ولم يكن له كفوا أحد) (٢) (٣)

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى الى هذين المذهبين وبين
 أنهما من البدع التى اتفق السلف على تضليل قائلها فقال : " ومن ذلك
 أمرى محدثات الأمور ما أحدثه المعتزلة ، ومن حذا حذوهم من الكلام فى
 ذات الله تعالى وصفاته بأدلة العقول . . . وانقسم هؤلاء الى قسمين :

أحدهما : من نفى كثيرا مما ورد به الكتاب والسنة من ذلك
 لاستلزامه عنده التشبيه بالمخلوقين كقول المعتزلة : لو روى لكان جسما .
 لأنه لا يرى الا فى جهة .

(١) سورة الشورى آية (١١) .

(٢) سورة الاخلاص آية (٤) .

(٣) انوار التحفة المهدية لابن مہدی (ص ١٨٥) وفتح رب البرية بتلخيص

الحموية لابن عثيمين (ص ٩٢) .

وقولهم : لو كان له كلام يسمع لكان جسما ، ووافقهم من نفى الاستواء
فنفوه لهذه الشبهة ، وهذا طريق المعتزلة والجهمية .

وقد اتفق السلف على تبديعهم وتضليلهم ، وقد سلك سبيلهم
فى بعض الأمور كثير ممن انتسب الى السنة والحديث من المتأخرين .

والثانى : من رام اثبات ذلك بأدلة العقول التى لم يرد بها الأثر
ورد على أولئك كما هى طريقة مقاتل بن سليمان ، ومن تبعه كنوح بن أبى
مريم ^(١) وتابعهم طائفة من المحدثين قديما وحديثا ، وهو سلك الكرامية
فمنهم من أثبت لاثبات هذه الصفات الجسم اما لفظا واما معنى ، ومنهم من
أثبت لله صفات لم يأت بها الكتاب والسنة كالحركة وغير ذلك مما هى عنده
لازم الصفات الثابتة . ^(٢)

وقال رحمه الله تعالى فى معرض كلامه عن الخوارج وتكفيرهم للامة
واستباحة دمائهم وأموالهم :

« وأصعب من ذلك ما حدث من الكلام فى ذات الله وصفاته ، مما سكت
عنه النبى صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعون لهم باحسان :

١ — فقـــوم نفوا كثيرا مما أورد فى الكتاب والسنة من ذلك ، وزعموا
أنهم فعلوا تنزيها لله عما تقتضيه العقول بتنزيهه عنه ، وزعموا أن
لازم ذلك لمستحيل على الله عز وجل .

(١) نوح بن أبى مريم أبوعسمة المروزي ، يعرف بالجامع لجمعه العلوم ،
ولكن كذب فى الحديث ، قال ابن المبارك : كان يضع ، توفى سنة

١٧٣ هـ .

ميزان الاعتدال (٤ / ٢٨٠) وتقريب التهذيب (ص ٣٦٠) .

(٢) فضل علم السلف على علم الخلف [ص ١٣٨ ، ١٣٩] .

وقالوا نصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به رسوله من غير تحريف
ولا تعطيل . ومن غير تشبيه ولا تمثيل . بل طريقتنا اثبات حقائق الأسماء
والصفات ، ونفى مشابهة المخلوقات . (١)

=== وليس هو حقاً ولا هدى ، وإنما المراد منها تخويف العامة
وجمهور الناس وانتفاعهم بها ليستقيموا على الصراط المستقيم .
وهم ينقسمون الى قسمين : غلاة وغير غلاة .
ومن أهل التخويل من يجعل الاعمال من صلاة وزكاة وصوم وغيرها
تخييلات ورموز يأمر بها العامة دون الخاصة .
وقولهم فساد يدل على فساد الشرع والعقل والحس .
الفتوى الحموية الكبرى لابن تيمية (ص ٢٠) والصواعق المرسلة
على الجهمية والمعتلة (٤١٨ / ١) .
(١) الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة (٢٥٢ / ١) .

المبحث العاشر

تنزيه الله سبحانه وتعالى من نسبة الولد إليه

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " وإذا كان منزها عن أن يخرج منه مادة الولد التي هي أشرف المواد فلأن ينزه عن خروج مادة غير الولد أولى ، فمن اثبت لله ولدا فقد شتمه ، وقد ثبت في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يقول الله عز وجل : كذبنى ابن آدم ، ولم يكن له ذلك ، وشتمنى ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه إياي فقله لن يعيدني كما بدأنى ، وليس أول الخلق بأهون علي من أعادته ، وأما شتمه إياي فقله : " اتخذ الله ولدا ، وأنا الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفوا أحد " . (١)

وفى صحيح البخاري أيضا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " قال الله عز وجل كذبنى ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمنى ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه إياي ، فزعم أنى لا أقدر أن أعيده كما كان ، وأما شتمه إياي فقله : لي ولد ، فسبحانى أن اتخذ صاحبة أو ولدا " . (٢)

وقد رد الله على من زعم أنه لا يعيد الخلق ، وعلى من زعم أن له ولداً كما تضمنه هذا الحديث فى قوله : (ويقول الانسان أهذا ما مت لسوف أخرج حيا) إلى قوله (لقد جئتم شيئا إدا) (٣)

(١) صحيح البخاري : كتاب التفسير ، باب تفسير سورة (قل هو الله أحد)

• (٩٥ / ٦)

(٢) صحيح البخاري : كتاب التفسير ، باب قوله (الله الصمد) (٩٥ / ٦) •

(٣) سورة مريم من آية (٦٦ إلى ٨٩) •

وفى صحيح البخارى أيضا عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
 " لا أحد أمير على أذى سمعه من الله ، انهم يجعلون له ولدا وهو —
 يبرزهم ويعافهم " (١) (٢)

فنسبة الولد الى الله سبحانه وتعالى فرية عظيمة قال بها اليهود
 والنصارى والمشركون من العرب ، ومن سلك سبيلهم من الفلاسفة وغيرهم
 فاليهود المغضوب عليهم زعموا أن عزيزا ابن الله ، والنصارى الضالون
 زعموا أن المسيح ابن الله ، ومشركوا العرب زعموا أن الملائكة بنات الله
 تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

وقد رد الله تبارك وتعالى هذه المزاعم كلها فى القرآن الكريم ،
 وبين بطلانها بنفى الولد وتنزهه عن ذلك تبارك وتعالى .

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى فى كلامه السابق بطلان
 هذه الفرية ، وذكر بعض الأدلة التى وردت فى الرد على هذا الزعم
 الباطل لأن هذا القول قول عظيم فى القبح والبشاعة والنكارة ، فالله
 سبحانه وتعالى الواحد الأحد الفرد الصمد المستغنى عن جميع خلقه وهم
 محتاجون إليه ، قهر الأشياء كلها فدانت له وذلت وخضعت .

(١) صحيح البخارى كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى (ان الله هو
 الرزاق ذو القوة المتين) (١٦٥ / ٨) وأخرجه مسلم أيضا :
 كتاب صفات المنافقين ، باب لا أحد أمير على أذى من الله
 عز وجل (٢١٦٠ / ٤)

كلهم من حديث أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه .

(٢) تفسير سورة الاخلاص (ص ٥٨ ، ٥٩) .

وقد أنذر الله تبارك وتعالى جميع الطوائف التي تنسب إليه الولد
بالوعيد الشديد والتهديد الأكيد قال تعالى : (وينذر الذين قالوا اتخذ
الله ولدا . ما لهم به من علم ولا لآبائهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم
إن يقولون إلا كذبا) (١)

قال ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية :
" يقول تعالى ذكره ويحذر أيضا محمد القوم الذين قالوا اتخذ الله
ولدا من مشركي قومه وغيرهم . بأس الله وأجل نقمته ، وأجل عذابه على
قيلهم ذلك " . (٢)

ونفى الولد عن الله سبحانه وتعالى يجب اعتقاد ثبوت ضده لله
على الوجه اللائق بجلاله لأن النفي المحض عدم محض فهو ليس بشئ
وليس في النفي المجرد اثبات صفة كمال ، ولهذا كان عامة ما وصف الله
به نفسه من النفي متضمنا لاثبات المدح والكمال الذي تضمنه نفي
الولد عن الله اثبات أنه الأحد سبحانه المنفرد بذاته يقول شيخ الاسلام
ابن تيمية رحمه الله تعالى : " وينبغي أن يعلم أن النفي ليس فيه مدح
ولا كمال الا اذا تضمن اثباتا ، وإلا فمجرد النفي ليس فيه مدح ولا كمال
لأن النفي المحض عدم محض ، والعدم المحض ليس بشئ ، وما ليس
بشئ فهو كما قيل ليس بشئ " فضلا عن أن يكون مدحا أو كمالا ، ولأن
النفي المحض يوصف به المعدوم والممتنع والمعدوم والممتنع لا يوصف بمدح
ولا كمال ، فلهذا كان عامة ما وصف الله به نفسه من النفي متضمنا لاثبات
مدح بقوله : (الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم)

(١) سورة الكهف آية (٥٤) .

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (١٥ / ١٩٣) .

إلى قوله (ولا يؤوده حفظهما) ^(١) فنفى السّنة والنوم يتضمن كمال الحياة والقيام . فهو مبين لكمال أنه الحى القيوم . وكذلك قوله | ولا يؤود | حفظهما | أى لا يكرثه ولا يثقله وذلك مستلزم لكمال قدرته وتعامها . ^(٢)

وأرى من المناسب أن اذكر هنا فائدة لها صلة بهذا البحث ذكرها ابن رجب رحمه الله تعالى فى تفسيره لسورة الاخلاص حيث قال : سؤال : نفى سبحانه الولادة قبل التولد ، والتولد أسبق وقعا من الولادة فى حق من هو متولد ؟

جوابه : أن الولادة لم يدعها أحد فى حقه سبحانه ، وإنما ادعوا أنه ولد . فلذلك قدم نفىه لأن المهم المحتاج الى نفىه . سؤال آخر : كيف نفى أن يكون مولودا ولم يعتقده أحد ؟

جوابه : من وجهين .
أحدهما : أنهم سألوا عن ورث الدنيا ، ولمن يورثها ، وهذا يشعر بأن منهم من اعتقد ذلك .

والثانى : أنه نفى عن نفسه سبحانه خصائص آلهة المشركين فان منهم من عبد المسيح ، ومنهم من عبد العزيز وهما مولودان ، ومنهم من عبد الملائكة والعجل وهى متولدات . وقد تقدم أن نفى الولادة تدل على نفى التولد بطريق الأولى . ^(٣)

(١) سورة البقرة آية (٢٥٥) .

(٢) الرسالة التدمرية ص (٢٢) .

(٣) تفسير سورة الاخلاص (ص ٦١ ، ٦٢) .

المبحث الحادى عشر
علم الكلام وكلام ابن رجب عليه

أنزل الله تبارك وتعالى القرآن الكريم هدى وشفاء للناس كما قال تعالى : (ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) ^(١) وقال تعالى (قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) ^(٢) وقال تعالى : (وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) ^(٣)

فبين الله سبحانه وتعالى أن هذا الكتاب المنزل على نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم هدى للناس يهتدون به الى الطريق القويم كما قال تعالى : (إن هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم) ^(٤) ويخرجون به من الظلمات الى النور كما قال تعالى : (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) ^(٥) .

فمن تمسك بهذا الكتاب وسنة المصطفى صلى الله عليه وسلم المفسرة المبينة له فهو غنى عن كل فكر ومنهج ، لأن الله سبحانه وتعالى قد اكمل الدين كما قال تعالى : (اليوم اكملت لكم دينكم) ^(٦) .

وقد علم الصحابة رضى الله عنهم قدر هذا الكتاب العظيم فتمسكوا به وانكبوا عليه علما وعملا وتعلما ، وهكذا التابعون لهم باحسان ولم يعرف

-
- (١) سورة البقرة آية (٢ ، ١) .
 - (٢) سورة فصلت آية (٤٤) .
 - (٣) سورة النحل آية (٦٤) .
 - (٤) سورة الاسراء آية (٩) .
 - (٥) سورة البقرة آية (٢٥٧) .
 - (٦) سورة المائدة آية (٣) .

عن أحد منهم أنه تكلم بشئ من الطرق الكلامية ولا المسائل الفلسفية . (١)

وبعد انتهاء عصر الصحابة رضى الله عنهم ظهر ما يسمى بعلم الكلام وهو الجدال فى الأمور الاعتقادية بالعقل بسبب الابتعاد عن الكتاب والسنة والتأثر بالأفكار والديانات القديمة ، وازداد الأمر سوءاً فى عهد المأمون (٢) بعد أن عربت كثير من الكتب اليونانية والرومانية الى العربية (٣)

وقد قام أئمة الدين وأعلام الهدى بدم علم الكلام وبالفوضى فى ذمه ودم أهله وتضليلهم ، ومنعوا من مجالستهم ومحادثتهم ومجادلتهم ، وأمروا بهجرهم ، والبعد عنهم ، وأجمعوا على أنه من العلوم المحدثه المتدعة التى كان لها أكبر الأثر فى تفريق المسلمين وتشتيت وحدتهم .

يقول الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى : " روى . . . ذم الكلام

وأهله عن مالك وأبى حنيفة وأبى يوسف ف (٤)

(١) انظر الخطط للمقريزى (٣٥٦ / ٢) وصون المنطق والكلام عن فن

المنطق والكلام (ص ١٤) .

(٢) المأمون أبو العباس عبد الله بن هارون الرشيد بن محمد المهدي

أحد خلفاء بنى العباس ، قرأ العلم والأدب والأخبار والعقليات

وعلوم الأوائل ، وأمر بتعريب كتبهم ، ودعا إلى القول بخلق

القرآن وحمل الناس عليه ، وكان يجلس أهل الكلام ويتناظرون

فى مجلسه ، توفى سنة ٢١٨ هـ .

تاريخ بغداد (١٨٣ / ١٠) وسير أعلام النبلاء (٢٢٢ / ١٠) .

وشذرات الذهب (٣٩ / ٢) .

(٣) انظر مجموع الفتاوى (٣٣٦ / ١١) والتعريفات للجرجانى (١٨٥)

(٤) هو القاضى أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الأنصارى الكوفى

تلميذ أبى حنيفة ، عالم ، فقيه ، محدث ، قال يحيى بن معين :

ما رأيت فى أصحاب الراى أثبت فى الحديث ، ولا أحفظ ، ولا أصح

رواية من أبى يوسف ، توفى رحمه الله تعالى سنة ١٨٢ هـ .

ومحمد وابن مهدي^(١) وأبي عبيد والشافعي والمزني^(٢) وابن خزيمة ،
 وذكر ابن خزيمة النهي عنه عن مالك والثوري والأوزاعي والشافعي وأبي
 حنيفة ومالك وأحمد وإسحاق وابن المبارك ويحيى بن يحيى^(٣)

=== تاريخ جرجان للسهمي (٤٨٧) وتذكرة الحفاظ (٢٩٢/١) ،
 والجوامع المضيئة (٢٢٠/٢) .

(١) هو الامام الحافظ عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن
 العنبري ، وقيل الأزدي ، من أعلم الناس بالحديث وعلومه .
 قال علي بن المديني : لو أخذت ، فحلفت بين الركن والمقام
 لحلفت بالله أني لم أر أحدا قبل أعلم بالحديث من عبد الرحمن بن
 مهدي ، توفي رحمه الله تعالى سنة ١٩٨ هـ .

حلية الأولياء (٣/٩ - ٦٣) وتاريخ بغداد (٢٤٠/١٠) ،
 وتهذيب التهذيب (٢٧٩/٦) وشذرات الذهب (٣٥٥/١) .

(٢) أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني المصري ، تلميذ
 الشافعي ، الامام الزاهد ، العابد ، قال الذهبي : كان
 مجاب الدعوة ، ذا زهد وتأله ، أخذ عنه خلق من العلماء ، توفي
 سنة ٢٦٤ هـ .

طبقات الشافعية للسبكي (٩٣/٢) وسير اعلام النبلاء (٤٩٢/١٢)
 ولطبقات الشافعية لابن مديونة (٢٠) .

(٣) يحيى بن يحيى بن كثير الليثي ، أبو محمد ، رحل الى المشرق ،
 وسمع من مالك بن أنس وغيره . وكان من أكابر الصحابة ، وكان مالك
 يسميه عاقل الأندلس ، واية انتهت رئاسة الفقه في الأندلس ،
 توفي سنة ٢٣٤ هـ رحمه الله تعالى .

جذوة المقتبس (٣٨٢) وترتيب المدارك (٣٧٩/٣) ووفيات
 الاعيان (١٩٤/٥) .

ومحمد بن يحيى الذهلي^(١) وروى السلمى^(٢) أيضا النهى عن الكلام
وذمه عن الجنيد^(٣) وإبراهيم الخواص^(٤) فتبين بذلك أن النهى عن
الكلام اجماع من أئمة الدين من المتقدمين من الفقهاء وأهل الحديث ،
والصوفية ، وأنه قول أبى حنيفة ومالك والشافعى وأحمد وإسحاق وأبى حنيفة
وغيرهم من أئمة المسلمين (٥)

(١) محمد بن يحيى بن عبدالله بن خالد أبو عبد الله الذهلي النيسابورى
الامام الحافظ .

قال ابن أبى حاتم : امام من أئمة المسلمين ، وثقه أبى ، وسمعت
يقول : هو امام أهل زمانه . توفي سنة ٢٥٨ هـ .
الجرى والتعديل (١٢٥ / ٨) وطبقات الحنابلة (٣٢٧ / ١) وتذكرة
الحفاظ (٥٣٠ / ٢) .

(٢) محمد بن الحسين بن محمد أبو عبد الرحمن السلمى نسبة الى قبيلة
سليم . شيخ خراسان وكبير الصوفية ، قال الذهبى : وللسلمى
سؤالات للدارقطنى عن أحوال المشايخ الرواة سؤال عارف ، وفى
الجملة ، فى تصانيفه أحاديث وحكايات موضوعه ، توفي سنة
٤١٢ هـ .

تاريخ بغداد (٢٤٨ / ٢) وسير أعلام النبلاء (٢٤٨ / ١٧) .

(٣) الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدady ، شيخ الصوفية ، لم
ير فى زمانه مثله فى العفة والعزوف عن الدنيا ، توفي سنة ٢٩٨ هـ
تاريخ بغداد (٢٤١ / ٧) وشذرات الذهب (٢٢٨ / ٢) .

(٤) إبراهيم بن أحمد بن إسماعيل الخواص ، من أهل سرمن رأى ،
قال الخطيب : أحد شيوخ الصوفية ، ومن يذكر بالتوكل وكثرة
الاسفار الى مكة وغيرها ، توفي سنة ٢٩١ هـ .
تاريخ بغداد (٧ / ٦ - ١٠) .

(٥) فتح البارى ورقه (١٧٣) .

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن علم الكلام الذي اعتمد عليه المتكلمون من العلوم المذمومة التي فتحت باب شرعظيم على المسلمين في دينهم لأن المتكلمين جاءوا بقضايا منطقية وفلسفية زعموا أنها حجج قطعية وقضايا مسلمة لا تفسير ولا تبدل .

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان هذا : " ... فأما الدخول مع ذلك في كلام المتكلمين أو الفلاسفة فشر محض وقل من دخل في شيء من ذلك إلا وتلطخ ببعض أوضارهم ، كما قال أحمد : لا يخلو من نظر في الكلام إلا تجهم .
وكان هو وغيره من أئمة السلف يحذرون من أهل الكلام ، وإن ذهبوا عن السنة .

وأما ما يوجد في كلام من أحب الكلام المحدث ، واتبع أهله من ذم من لا يتوسع في الخصومات والجدال ونسبته إلى الجهل أو إلى الحشو ، وإلى أنه غير عارف بالله أو غير عارف بدينه ، فكل ذلك من خطوات الشيطان نعوذ بالله منه . (١)

كما بين رحمه الله تعالى أن سكوت السلف رحمهم الله تعالى عن الكلام والجدال ليس جهلا وهجرا منهم ولكنهم سكتوا عن علم ومعرفة ودراية وتعظيم وخشية لله تعالى . فقال : " فما سكت من سكت عن كثرة الخصام والجدال من سلف الأمة جهلا ولا عجزا ولكن سكتوا عن علم وخشية لله وما تكلم من تكلم وتوسع من توسع بعدهم باختصاصه بعلم دونهم ، ولكن حبا للكلام وقلة ورع ... إلى أن قال رحمه الله تعالى : " وقد فتن كثير من المتأخرين بهذا ، وظنوا أن من كثر كلامه وجداله وخصامه في مسائل

(١) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ١٤٩) .

الدين فهو أعلم ممن ليس كذلك . وهذا جهل محض .

وانظر الى اكابر الصحابة وعلمائهم كأبي بكر ، وعمر ، وعلي ،
ومعاذ ، وابن مسعود ، وزيد بن ثابت كيف كانوا . . . وكذلك كلام
التابعين اكثر من كلام الصحابة . والصحابة أعلم منهم . فليس العلم
بكثرة الرواية ولا بكثرة المقال . ولكنه نور يقذف في القلب يفهم به العبد
الحق ، ويميزه بينه وبين الباطل . (١)

وقد تنوعت عبارات السلف في التحذير من الكلام وأهله من ذلك
قول الامام مالك رحمه الله تعالى : الكلام في الدين أكرهه ؟ ولم يزل
أهل بلدنا يكرهونه وينهون عنه . نحو الكلام في رأى جهنم والقدر وكل
ما أشبه ذلك . ولا أحب الكلام الا فيما تحته عمل . فأما الكلام في دين
الله وفي الله عز وجل . فالسكوت أحب الى لأنى رأيت أهل بلدنا ينهون
عن الكلام في الدين الا فيما تحته عمل . (٢)

وقال أيضا رحمه الله تعالى : " لو كان الكلام علما لتكلم فيه
الصحابة والتابعون ، كما تكلموا في الأحكام والشرائع . ولكنه باطل يدل
على باطل . (٣)

وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى : " رأى ومذهبي فى
أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد ويجلسوا على الجمال ويطاف بهم فى
العشائر والقبائل وينادى عليهم . هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ
فى الكلام . (٤)

(١) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ١٤٣ ، ١٤٤) .

(٢) أخرجه ابن عبد البر فى جامع بيان العلم وفضله (ص ٣٦٤) .

(٣) شرح السنة للبغوى (١ / ٢١٧) .

(٤) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٩ / ١١٦) .

وأبو إسماعيل الهروى ^(١) ألف كتابه المشهور بذي الكلام . ^(٢)

كما اتبعوا القول بالعمل فقد أمر الحافظ أبو عمرو ابن الصلاح ^(٣)
بانتزاع مدرسة معروفة من أبي الحسن الآمدى ^(٤) وقال : أخذها أفضل
من أخذ عكا . ^(٥)

-
- (١) شيخ الاسلام الامام الحافظ أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي
ابن محمد الأنصارى الهروى ، كان مظهرا للسنة داعيا اليها
صنف ذم الكلام والأربعين فى دلائل التوحيد وغيرها من الكتب
المفيدة النافعة . توفى رحمه الله تعالى سنة ٤٨١ هـ .
طبقات الحنابلة (٢٤٧ / ٢) وسير اعلام النبلاء (٥٠٣ / ١٨) ،
والبداية والنهاية (١٤٥ / ١٢) .
- (٢) توجد له نسخة فى مكتبة المخطوطات بالجامعة الاسلامية . ويقوم
أحد طلبة الدراسات العليا بتحقيق جزء منه لنيل درجة الماجستير .
- (٣) أبو عمرو الامام الحافظ عثمان بن صلاح الدين عبد الرحمن بن
عثمان الكردى الشافعى ، كان من كبار الأئمة . وقد أفتى وجمع
وألف كتب كثيرة فى علوم الحديث والفقه ومن أشهرها ما يعرف
بمقدمة ابن الصلاح ، توفى سنة ٦٤٣ هـ .
تذكرة الحفاظ (١٤٣٠ / ٤) والبداية والنهاية (١٦٠ / ١٣) .
والنجوم الزاهرة (٣٥٤ / ٦) .
- (٤) أبو الحسن علي بن محمد بن سالم الثعلبى سيف الدين الآمدى ،
أصولى متكلم ، كان حنبليا ثم انتقل الى مذهب الشافعى ، اشتغل
بفنون المعقول ، صنف كتاب الاحكام فى أصول الأحكام ، ولباب
الألباب وغيرها ، توفى سنة ٦٣١ هـ .
طبقات الشافعية للسبكى (٣٠٦ / ٨) والبداية والنهاية (١٣ /
١٣٤) وشذرات الذهب (١٤٤ / ٥) .
- (٥) مجموع الفتاوى (٥٢ / ١٨) .

ولا يفهم من موقف السلف من علم الكلام أنهم ينهون عن الأدلة العقلية فلا يعطونها أى وزن أو قيمة ، بل ان من طالع كتبهم ونظر فى أقوالهم ، تبين له أنهم لم ينكروا الاستدلال بالأدلة العقلية على المطالب الآلهية اذا كانت صحيحة ، وانما نهوا وذموا ما خالف الكتاب والسنة . (١)

كما أنهم لم يذموا علم الكلام لمجرد ما فيه من الاصطلاحات المولدة كلفظ العرض ^(٢) وغير ذلك ، ولكن لأن المعانى التى يعبرون عنها بهذه العبارات فيها من الباطل المذموم فى الأدلة والأحكام ما يجب النهى عنه لاشتمال هذه الالفاظ على معان مجملة فى النفى والاثبات . (٣)

وهكذا كان علماء السلف كلهم ملتزمين بما أنزل الله سبحانه وتعالى على نبيها محمد صلى الله عليه وسلم يحلون حلاله ويحرمون حرامه ولا يتجاوزونه الى غيره ، ويرون أن فيه الصلاح والهدى والخير والسعادة فى الدنيا والاخرة ، لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينتقل الى ربه عز وجل حتى كمل هذا الدين ، فكل ما تحتاج اليه أمته من أمور الدين قد بينه عليه الصلاة والسلام ببياننا شافيا ، ولم يترك لأحد مقالا فيما للمسلمين إليه حاجه من أمور دينهم ، ولم يرو عنه صلى الله عليه وسلم فى علم الكلام شيء مما يدل دلالة واضحة على أنه بدعة وضلالة .

يقول ابن عقيل رحمه الله : " وقد أفضى الكلام بأهله الى الشكوك

-
- (١) انظر : درء تعارض العقل والنقل (١٥٣ / ٧ ، ١٥٥ ، ١٦٦) .
- (٢) العرض : الموجود الذى يحتاج فى وجوده الى موضع أى محل يقوم به كاللون المحتاج فى وجوده الى جسم يحله ويقوم به .
- التعريفات للجرجاني (ص ١٤٨) .
- (٣) انظر : درء تعارض العقل والنقل (٤٤ / ١) .

وكثير منهم الى الالحاد ، تشم رائحة الألحاد من فلتات كلام المتكلمين^(١) .
 هذا مع أن بطون الكتب حفظت لنا نصوصا كثيرة في تراجع من
 اشتغل بعلم الكلام رغم أنهم أمضوا السنوات الطوال بحثا وتفكيراً وتأملات
 فيه ، رغم ذلك عادوا في آخر حياتهم الى ما عليه السلف ، وأوصوا بالبعد عن
 علم الكلام مما يدل دلالة واضحة على بطلان هذا العلم وما يؤدي اليه
 من الحيرة والاضطراب ، ورجوع من اشتغلوا بعلم الكلام عنه ووصاياهم بالبعد
 عنه والتمسك بما عليه السلف أمر لا ينكره الا من هو مكابر ومعاند وغير مريد
 للحق لأن اعترافاتهم وأقوالهم مسطرة ومنشورة في كتبهم التي ألفوها في
 آخر حياتهم ، وتناقلها العلماء من بعدهم مستدلين بها على صحة منهج
 السلف وفساد مذهب المتكلمين .

١٢) أخرج الخطيب البغدادي بسنده أن الوليد بن أبان الكرابيسي
 لما حضرته الوفاة قال لبيه : تعلمون أحدا أعلم بالكلام مني ؟ قالوا :
 لا ، قال : فتتهموني ، قالوا : لا ، قال : فاني أوصيكم أتقبلون ؟ قالوا :
 نعم ، قال : عليكم بما عليه أصحاب الحديث فاني رأيت الحق معهم^(٣) .

(١) تلبيس ابليس لابن الجوزي (ص ٨٥) .

(٢) الوليد بن أبان الكرابيسي ، معتزلي ، من علماء الكلام ، من أهل

البصرة ، له مقالات في الاعتزال ، مات سنة (٢١٤ هـ) .

تاريخ بغداد (٤٤١ / ١٣) وسير أعلام النبلاء (٥٤٨ / ١٠) .

والنجوم الزاهرة (٢١٠ / ٢) .

(٣) تاريخ بغداد (٤٤١ / ١٣) وتلبيس ابليس لابن الجوزي (ص ٨٤)

والنجوم الزاهرة (٢١٠ / ٢) .

وكان أبو المعالي الجويني امام الحرمين يقول : " لقد جلت أهل
الاسلام جولة وعلومهم وركبت البحر الأعظم وغصت في الذي نهوا عنه كل ذلك
في طلب الحق وهربا من التقليد ، والآن فقد رجعت عن الكل الى كلمة
الحق عليكم بدين العجائز فان لم يدركنى الحق بلطيف برة فأموت على دين
العجائز ويختمها قبتي أمرى عند الرحيل بكلمة الاخلاص فالويل لابن الجويني ^(١) .

وكان يقول لأصحابه : يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام فلو عرفت
أن الكلام يبلغ بى ما بلغ ما تشاغلته به .

ومن اشتهر عنه الرجوع الى مذهب السلف بوزم علم الكلام أبو
الفتح الشهرستاني ^(٢) حيث أخبر أنه لم يجد عند الفلاسفة والمتكلمين
إلا الحيرة والندم ، وكان ينشد

لعمري لقد طفت المعاهد كلها * وسيرت طرفى بين تلك المعالم
فلم أرا الا واضعا كف حائـر * على ذقن أوقار عاسن نـاـدـم ^(٣)
وهؤلاء الذين ذكرت مقالاتهم أتيت بهم للمثال والا فهناك غيرهم
الكثير والكثير من علماء الكلام الذين تبين لهم أن علم الكلام نهايته الحيرة

(١) تلبس إبليس لابن الجوزى (ص ٨٤ ، ٨٥) ومجموع

الفتاوى (٧٣ / ٤) والروض الباسم لابن الوزير (١٤ / ٢) .

(٢) أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني من كبار أئمة
الأشاعرة ، له مؤلفات كثيرة منها : الملل والنحل ، نهاية الأقدام في
علم الكلام ، توفي سنة ٥٤٨ هـ .

وفيات الأعيان (٢٧٣ / ٤) والعبر (٧ / ٣) وشذرات الذهب

(١٤٩ / ٤) .

(٣) أنظر درر تعارض العقل والنقل (١٥٩ / ١) وشرح العقيدة الطحاوية

(ص ٢٢٨) والروض الباسم لابن الوزير (١٥ / ٢) .

والاضطراب ، وأن الخير كل الخير فيما عليه سلف هذه الامة عليهم رحمة
الله تعالى .

وأخيرا فإن رجوع هؤلاء الأئمة إلى مذهب السلف الصالح واعترافهم
بالحيرة والاضطراب بسبب البعد عن منهج القرآن والسنة لعبرة لطالب
الحق ، فإن هؤلاء العلماء كلهم قد درسوا علم الكلام ، وأفنوا فيه سنوات ،
وخدموا به طريقه حيناً من الزمن ، ولكنهم رجعوا في النهاية إلى عقيدة السلف
الصالح . العقيدة الصافية التي مصدرها كتاب الله ، وسنة رسوله
صلى الله عليه وسلم .

وفي هذا عبرة وعظة لمن لا يزال يسلك مسلك الخلف وهو مسلك
أهل الكلام على اختلاف مذاهبهم ومشاربهم عله يتوب ويرجع عما هو عليه كما
رجع هؤلاء لينال بذلك رضى الله تعالى عليه ، وليتختم عمره بالحسنى .

الفصل الرابع :

توحيد الألوهية

الفصل الرابع توحيد الألوهية

ويشتمل على تمهيد وعدة مباحث :

تمهيد .

المبحث الأول : تعريف توحيد الألوهية .

المبحث الثاني : بيان معنى لا اله الا الله وفضلها وشروطها ،

وفيه عدة مطالب :

المطلب الأول : بيان معنى كلمة اله .

المطلب الثاني : معنى لا اله الا الله .

المطلب الثالث : فضل لا اله الا الله .

المطلب الرابع : الجمع بين أحاديث تدل على أنه يحرم على النار

من قال لا اله الا الله وأخرى تدل على أنه يخرج من النار

من قال لا اله الا الله .

المطلب الخامس : شروط الانتفاع بـ (لا اله الا الله) .

المبحث الثالث : ذكر بعض أنواع العبادة .

تعريف العبادة .

من أنواع العبادة :

الدعاء .

الخوف .

التوكل .

الاستعانة .

الخشوع .

المحبة .

المبحث الرابع : بيانه أن العبادة لا تقبل الا بشرطين .

تمهيد :

خلق الله سبحانه وتعالى آدم بيده ثم أنزله إلى هذه المعمورة
 وأسبغ عليه نعمًا كثيرة لا تعد ولا تحصى ، وزوده بالعقل والسمع والارادة
 حتى يتمكن بواسطتها ادراك ما يلقى اليه من أوامر الله عز وجل ونواهيه ،
 ثم ارسل الله سبحانه وتعالى إلى ذريته من بعده رسلا من جنسهم يبلغون
 دين الله ، وأنزل عليهم كتبًا تعرفهم بخالقهم وموجودهم وبأمره ونهيه ووعده
 ووعيده ، وقد شاء الله سبحانه وتعالى بحكمته واراادته أن تكون أمة محمد
 صلى الله عليه وسلم آخر الأمم ورسولهم خاتم الانبياء والرسل وهو محمد
 صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه كتابًا تبيانًا لكل شيء ، وناسخًا لما قبله
 من الكتب ومهيمنًا عليها وهو القرآن الكريم ، وقد ضمنه الله سبحانه وتعالى
 بيان الغاية العظمى والمقصد الأساسى الذى من أجله خلقهم وأوجدهم
 فى هذه الأرض واستخلفهم فيها الا وهو عبادته سبحانه وتعالى واخلاص
 العبادة لله وحده والبراءة من كل معبود سواه وهو ما يسمى بتوحيد العبادة
 فهو أول واجب على العباد ، وهو أصل الدين وأساس شرائع الاسلام ،
 وهو من الدين بمثابة الروح من الجسد ، وهو التوحيد الذى بعث الله
 به الرسل عليهم الصلاة والسلام من أولهم إلى آخرهم ، فكان كل رسول
 يفتتح دعوته لقومه بتوحيد الألوهية كما قال تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا اللَّهَ
 مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) . (١)

وقد وردت أدلة كثيرة فى الكتاب والسنة توجب على العباد أن
 يفردوا الله بتوحيد العبادة ، ويخصوه بها وحده دون سواه .
 ولهذا اهتم علماء الاسلام من السلف الصالح رحمهم الله تعالى

بهذا النوع من التوحيد وبينوه وأوضحوه لما له من أهمية كبيرة وعاقبة حميدة
ومنهج الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى حيث اعتنى بهذا النوع من التوحيد
وبينه وأوضحه واهتم به اهتماما كبيرا ، وسوف يتبين هذا كله ان شاء الله
تعالى في المباحث القادمة التي تشمل على أقواله في ذلك ، ولا ريب أن
هذا النوع من التوحيد جدير بالعناية والاهتمام بل هو أهم الأمور التي
يجب العناية والاهتمام بها .

المبحث الأول تعريف توحيد الألوهية

توحيد الألوهية هو ما يعبر عنه بتوحيد العبادة أو توحيد الطلب والقصد أسماء لسمى واحد وهو افراد الله سبحانه وتعالى بأفعال عباده التي تعبد بهم بها بجميع انواعها باطنها وظاهرها من الصلاة والزكاة والصيام والحج والنحر والنذر والمحبة والخوف والرجاء والتوكل والرغبة والرغبة والدعاء وغير ذلك من انواع العبادة التي تعبد الله بها خلقه وشرعها لهم .

ومعنى آخرى صرف جميع أنواع العبادة لله وحده لا شريك له ، لا يدعى من دونه أحد من خلقه لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ، فمن صرف شيئاً منها لغير الله فهو كافر مشرك كما قال تبارك وتعالى (قل ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) (١)

وهذا النوع من التوحيد هو غاية توحيد الربوبية والأسماء والصفات فانهما وسيلة اليه وهو الذى من أجله خلقت الخليقة وأرسلت الرسل وانزلت الكتب وحصل الجدل وشرع الجهاد ، وبه افترق الناس الى مؤمنين وكفار ، وهو معنى قول لا اله الا الله .

وقد وردت آيات كثيرة فى كتاب الله سبحانه وتعالى توجب على العباد أن يفردوا الله سبحانه وتعالى بتوحيد العبادة ويخصوه بها وحده دون سواء .

بل ان الأمر بالعبادة هو أول أمر فى كتاب الله سبحانه وتعالى وهو قوله عز وجل (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ، الذى جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء ، وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) (٢)

(١) سورة الانعام آية (١٦٢) .
(٢) سورة البقرة آية (٢١-٢٢) .

ومن الآيات الدالة على وجوب عبادة الله تعالى قوله تعالى
 (قل انى أمرت أن اعبد الله مخلصا الدين وأمرت لأن أكون أول المسلمين
 قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا له دينى ،
 فاعبدوا ما شئتم من دونه . قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم
 وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين) (١) .

وقال تعالى : وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه) (٢) .

وقال تعالى (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) (٣) .

وقال تعالى (بل الله فاعبد وكن من الشاكرين) (٤) .

فهذه الآيات الكريمة تقرر أن الله سبحانه وتعالى هو المستحق
 للعبادة بجميع أنواعها الاعتقادية والقولية والعملية . وليس لأحد سواء كافئا
 من كان أى شئ من أنواع العبادة .

وكما جاءت آيات الكتاب الكريم مبينة لهذا النوع من التوحيد وأمرة
 به كذلك جاءت السنة المشرفة موضحة ومبينة له وأمرة به .

ومن ذلك ما رواه ابن عباس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما بعث معاذًا الى اليمن قال له : " إنك تقدم على قوم أهل
 كتاب ، فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله عز وجل ، فاذا عرفوا الله
 فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات فى يومهم وليلتهم ، فاذا فعلوا
 فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم

(١) سورة الزمر آية (١١-١٥) .

(٢) سورة الاسراء آية (٢٣) .

(٣) سورة النساء آية (٣٦) .

(٤) سورة الزمر آية (٦٦) .

فاذا أطاعوا بها . فخذ منهم وتوق كرائم أموالهم " . (١)

ومنها حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا معاذ أتدرى ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم قال : فان حق الله على العباد أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً . وحق العباد على الله عز وجل أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً " . (٢)

فهذه الأحاديث تدل على وجوب اخلاص العبادة لله وحده لا شريك

له .

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذا النوع من التوحيد وبين أن الغاية العظمى والمقصد الاساسى الذى من أجله خلق الله الخلق وأوجدهم فى هذه الأرض هو عبادته سبحانه وتعالى واخلاص العبادة له وحده والبراءة من كل معبود سواه .

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : ان الله سبحانه وتعالى خلق الخلق ليعبدوه . ويعرفوه ويخشوه ويخافوه . ونصب لهم الأدلة الدالة

(١) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد ، باب ما جاء فى دعاء النبى صلى الله عليه وسلم أمته الى توحيد الله تبارك وتعالى (١٦٤ / ٨) .
ومسلم : كتاب الايمان ، باب الدعاء الى الشهادتين وشرائع الاسلام (٥١ / ١) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب ، باب ما جاء فى دعاء النبى صلى الله عليه وسلم أمته الى توحيد الله تبارك وتعالى (١٦٤ / ٨) .
ومسلم : كتاب الايمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة (٥٨ / ١) .

على عظمته وكبريائه ليهابوه ، ويخافوه خوف اجلال ، ووصف لهم شدة عذابه ودار عقابه التى أعدها لمن عصاه ، ليتقوه بصالح الأعمال ، ولهذا كرر سبحانه وتعالى فى كتابه ذكر النار ، وما أعده فيها لأعدائه من العذاب والنكال والاعلال . . . وغير ذلك مما فيها من الأحوال والفظائع والعظائم ودعا عباده بذلك الى خشيته وتقواه ، والمساورة الى امتثال ما يأمر به ويحبه وبرضاه ، واجتناب ما نهى عنه ويكرهه ويأباه ، فمن تأمل الكتاب الكريم وأدار فكره فيه وجد من ذلك العجب العجائب ، وكذلك السنة الصحيحة التى هى مفسرة ومبينة لمعانى الكتاب ، وكذلك سير السلف الصالح أهل العلم والايمان من الصحابة والتابعين لهم باحسان ، من تأملها علم أحوال القوم وما كانوا عليه من الخوف والخشية والابخات وأن ذلك هو الذى رقامهم الى تلك الأحوال الشريفة والمقامات السنية ، من شدة الاجتهاد فى الطاعات والانكفاف عن دقائق الأعمال المكروهات فضلا عن المحرمات . (١)

ويقول أيضا رحمه الله تعالى : فان الله تعالى خلق الخلق وأوجدهم لعبادته الجامعة لخشيته ورجائه ومحبته كما قال تعالى :
(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) (٢) (٣)

ويقول رحمه الله تعالى أيضا : فان الله تعالى خلق الخلق كلهم لعبادته كما قال : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) (٢) وأرسل

(١) التخويف من النار (ص ٦ ، ٧) .

(٢) سورة الذاريات آية (٥٦) .

(٣) استنشاق نسيم الأنس (ص ٣) .

الرسول كلهم للدعوة الى توحيدهم وطاعته كما قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) ^(١) ولما أهبط آدم وزوجته وأسكنهما في الأرض أخذ عليهما أن من أطاعه من ذريتهما واتبع رسله كان من السعداء ، ومن أمرض عن ذلك كان من الأشقياء كما قال تعالى : (قلنا أهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ^(٢) وقال تعالى : (قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ، ومن أمرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى) ^(٣) (٤)

فقد أوضح ابن رجب رحمه الله في كلامه السابق أن الحكمة التي من أجلها خلق الله تبارك وتعالى الجن والانس هي عبادته سبحانه وتعالى وحده دون سواه .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره عند قوله تعالى : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ^(٥) قال : إنما خلقتهم لآمرهم بعبادتي لا لاحتياجي اليهم . . . ومعنى الآية أنه تبارك وتعالى خلق العباد ليعبدوه وحده لا شريك له ، فمن أطاعه جازاه أتم الجزاء ، ومن عصاه عذبه أشد العذاب ، وأخبر أنه غير محتاج اليهم بل هم الفقراء اليه في جميع أحوالهم ، فهو خالقهم ورازقهم . ^(٦)

- (١) سورة الانبياء آية (٢٥) .
- (٢) سورة البقرة آية (٣٨) .
- (٣) سورة طه آية (١٢٣) .
- (٤) الاستخراج لاحكام الخراج (ص ١٤٩ - ١٥٠) .
- (٥) سورة الذاريات آية ٥٦ .
- (٦) تفسير ابن كثير (٤ / ٢٣٨) .

المبحث الثانى

بيان معنى لا اله الا الله وفضلها وشروطها

وفيه عدة مطالب :

المطلب الأول
بيان معنى كلمة الله

اله فى اللغة معناه : عبد

والاله : هوالمعبود

يقال اله بآله بالفتح فهما بمعنى عبد يعبد .

قال ابن فارس : الهمزة واللام والهاء أصل واحد وهو التعبد

فالاله الله تعالى ، وسمى بذلك لأنه معبود ، ويقال : تأله الرجل اذا

تعبد . (١)

وقال الزجاج : معنى قولنا " اله " انما هو الذى يستحق العبادة

وهو تعالى المستحق لها دون سواه . (٢)

وقال ابن جرير الطبرى : اله بمعنى عبد ، والاله مصدره من قول

القائل : آله الله فلان إلهة كما يقال : عبد الله فلان عبادة . (٣)

وقال الفيروز أبادى : ^(٤) اله بآله الهة وتأله كعبد يعبد

عبادة وتعبد . (٥)

(١) معجم مقاييس اللغة (١ / ١٢٧) .

(٢) تفسير أسماء الله الجسنى (ص ٢٦) .

(٣) تفسير ابن جرير الطبرى (١ / ٥٤) .

(٤) هو مجد الدين أبوالطاهر محمد بن يعقوب بن محمد بن ابراهيم بن

عمر الفيروز أبادى اللغوى ، الأديب ، ولى قضاء اليمن ، وكان من
العلماء الفضلاء ، له مصنفات كثيرة منها " القاموس المحيط " .

وبصائر ذوى التمييز " توفي ٨١٧ هـ .

بغية الوعاة (١ / ٢٧٣) وشذرات الذهب (٧ / ١٢٦) والبدر

الطالع (٢ / ٢٨٠) .

(٥) بصائر ذوى التمييز (٢ / ١٤) .

بهذا يتضح لنا أن لفظة (اله) مأخوذة من التآله وهو التعبد ومعناه المعبود المطاع سواء كان بحق أو بغير حق ، فكل ما عبد بأي نوع من أنواع العبادات ولو كان المعبود جمادا فهو اله عند عابده كما قال تعالى (فما أغنت عنهم آلهم التي يدعون من الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادوهم غير تنبيذ) . (١)

ولكن هذا اللفظ غلب على المعبود بحق وهو الله سبحانه وتعالى يقول الزمخشري : (٢) والاله من أسماء الأجناس كالرجل والفارس اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بحق . . . (٣) وأما لفظ الجلالة (الله) فلا يطلق الا على المعبود بحق وهو الله سبحانه وتعالى ، فهو مختص به عز وجل ولا يطلق على غيره . (٤)

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن الاله الحق الذي يجب أن يطاع فلا يعصى هو الله سبحانه وتعالى فقال : " الاله هو الذى يطاع فلا يعصى هيبه له واجلالا ، ومحبة وخوفا ورجاء ، وتوكلا عليه ، وسوءالامنه ودعاء له ، ولا يصلح ذلك كله الا الله عز وجل " . (٥)

-
- (١) سورة هود آية (١٠١) .
 (٢) محمود بن عمر بن محمد الزمخشري ، أبو القاسم ، كبير المعتزلة ، وهو رأس فى البلاغة والعربية والمعانى والبيان ، وهو داعية الى الاعتزال ، له مؤلفات أظهر فيها هذا المذهب منها : الكشف فى التفسير ، توفى سنة ٣٨ هـ .
 الأنساب (٢٩٧/٦) ووفيات الأعيان (١٦٨/٥) وبغية الوصاة (٢٧٩/٢) .
 (٣) الكشف (٣٦/١) .
 (٤) انظر لسان العرب (٤٦٩/١٣) .
 (٥) كلمة الاخلاص (ص ٢٣) .

وقال أيضا رحمه الله تعالى : فان الاله هو المعبود الذى يطاع
فلا يعصى خشية واجلالا ومهاية ومحبة ورجاء وتوكلا ودعاء ، والمعاصى
قادرة كلها فى هذا التوحيد ، لأنها اجابة لداعى الهوى وهو الشيطان
قال الله عز وجل (أفأريت من اتخذ الهه هواه) (١)
كما أشار رحمه الله تعالى الى أن الاله قد يطلق على الهوى
المتبع فقال : وقد ورد اطلاق الاله على الهوى المتبع . (٢)
قال الله تعالى : (أفأريت من اتخذ الهه هواه) (١) قال :
هو الذى لا يهوى شيئا الا ركه .

وقال قتادة : (٣) هو الذى كلما هوى شيئا ركه ، وكلما اشتهى شيئا
أتاه ، لا يحجزه عن ذلك ورع ولا تقوى (٤) . . . ويشهد لذلك الحديث
الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم : " تعس عبد الدينار ، تعس عبد
الدرهم ، تعس عبد القطيفة (٥) تعس عبد الخميصة (٦) تعس وانتكس

(١) سورة الجاثية آية (٢٣) .

(٢) جامع العلوم والحكم (١٢٩ / ٢) .

(٣) قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز السدوسى أبو الخطاب البصرى
الحافظ ، المحدث المفسر ، كان من أوعية العلم ، ومن يضرب به
المثل فى قوة الحفظ ، توفى سنة ١١٨ هـ رحمه الله تعالى .
الجرح والتعديل (١٣٣ / ٧) ووفيات الأعيان (٨٥ / ٤) وسير
أعلام النبلاء (٢٦٩ / ٥) .

(٤) أخرجه بنحوه ابن جرير الطبرى فى تفسيره (١٥٠ / ٢٥) .

(٥) القطيفة : هى كساء له خمل : أى الذى يعمل لها ويهتم بتحصيلها

النهاية لابن الأثير (٨٤ / ٤) .

(٦) الخميصة : هى ثوب خز أو صوف معلم ، وقيل لا تسمى خميصة الا أن

تكون سوداء معلمة ، وكانت من لباس الناس قديما ، وجمعها الخمائن

النهاية لابن الأثير (٨٠ / ٢ ، ٨١) .

وإذا شيك ^(١) فلا انتقش ^(٢) فدل هذا على أن كل من أحب شيئاً وأطاعه وكان غاية قصده ومطلوبه ، ووالى لأجله ، وعادى لأجله ، فهو عبده ، وكان ذلك الشيء معبوده والله .

ويدل عليه أيضاً أن الله تعالى سعى طاعة الشيطان فى معصيته عبادة للشيطان كما قال تعالى : (ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان) ^(٣) وقال تعالى حاكياً عن خليله ابراهيم عليه السلام لأبيه : (يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً) ^(٤) فمن لم يتحقق بعبودية الرحمن وطاعته فانه يعبد الشيطان بطاعته له ، ولم يخلص من عبادة الشيطان إلا من أخلص عبودية الرحمن . ^(٥)

فالتفسير الصحيح لكلمة الاله هو المألوه والمعبود المطاع ، ولا معبود بحق الا الله سبحانه وتعالى .

وبهذا يتبين لنا خطأ المتكلمين ومن سار على نهجهم الذين يفسرون الاله بأنه الخالق والقادر على الاختراع ، أو شبه ذلك من معانى الربوبية فجعلوا الالهية بمعنى الربوبية .

(١) شيك : أى اذا أصابته شوكة لا يقدر على انتقاشها ، وهو اخراجها بالانتقاش .

النهاية لابن الاثير (٢ / ٥١٠) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب الجهاد ، باب الحراسة فى الغزو فى

سبيل الله (٤ / ٢٢٢) .

(٣) سورة يس آيه (٦٠) .

(٤) سورة مريم آيه (٤٤) .

(٥) كلمة الاخلاص (ص ٢٥ - ٢٧) .

وهذا التفسير لا شك أنه تفسير خاطئ ، مخالف للغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم ، ويؤدي الى اغفال حقيقة التوحيد الذي من أجله أرسلت الرسل وانزلت الكتب وخلق الله الخلق الا وهو توحيد العبادة الذي ضل فيه كثير من الناس خصوصا في هذا العصر .

يقول الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى بعد أن ذكر أن معنى الاله هو المعبود المطاع فيقول : وهذا كثير جدا في كلام العلماء ، وهو اجماع منهم أن الاله هو المعبود خلافا لما يعتقد عباد القبور وأشباههم في معنى الاله أنه الخالق أو القادر على الاختراع أو نحو هذه العبارات ، ويظنون أنهم اذا قالوها بهذا المعنى ، فقد أتوا من التوحيد بالغاية القصوى ، ولو فعلوا ما فعلوا من عبادة غير الله . . . وما شعروا أن اخوانهم من كفار العرب يشاركونهم في هذا الاقرار ، ويعرفون أن الله هو الخالق القادر على الاختراع ، ويعبدونه بأنواع من العبادات . . . فان قيل : فما الجواب من قول من قال : بأن معنى الاله القادر على الاختراع ونحو هذه العبارة ؟

قيل الجواب من وجهين :

أحدهما أن هذا قول مبتدع لا يعرف أحد قاله من العلماء ولا من أئمة اللغة ، وكلام العلماء وأئمة اللغة هو معنى ما ذكرنا كما تقدم فيكون هذا القول باطلا .

الثاني : على تقدير تسليمه ، فهو تفسير باللازم للاله الحق ، فان اللازم له أن يكون خالقا قادرا على الاختراع ، ومتى لم يكن كذلك ، فليس باله حق وان سمي الها ، وليس مراده أن من عرف أن الاله هو القنادر

على الاختراع فقد دخل في الاسلام وأتى بتحقيق المرام من مفتاح
 دار السلام ، فان هذا لا يقوله أحد ، لأنه يستلزم أن يكون كفار
 العرب مسلمين ، ولو قدر أن بعض المتأخرين أراد ذلك فهو مخطئ
 يرد عليه بالدلائل السمعية والعقلية . (١)

(١) تيسير العزيز الحميد (ص ٧٦ - ٨١) .

المطلب الثانى معنى لا اله الا الله

بعد ما تبين لنا فى المبحث الاول معنى الاله وأن المعنى الحق (لاله) هو المعبود والطاع اذكر ما قاله ابن رجب رحمه الله فى معنى لا اله الا الله حيث قد بين معناها بياناً شافياً .
فقال رحمه الله تعالى : معنى لا اله الا الله لا يؤله غيره حباً ورجاءً وخوفاً وطاعة . فاذا تحقق القلب بالتوحيد التام لم يبق فيه محبة لغير ما يحبه الله ، ولا كراهة لغير ما يكرهه ومن كان كذلك لم تنبعث جوارحه الا بطاعة الله . (١)

وقال أيضاً رحمه الله تعالى : فإن تحقق القلب بمعنى لا اله الا الله وصدقه فيها واخلاصه بها ، يقتضى أن يرسخ فيه تأله الله وحده اجلالا وهيبه ومخافة ومحبة ورجاءً وتعظيماً وتوكلاً ويمتلىء بذلك . وينتفى عنه تأله ما سواه من المخلوقين ، ومتى كان كذلك لم يبق فيه محبة ولا ارادة ولا طلب لغير ما يريد الله ويحبه ويطلبه . وينتفى بذلك من القلب جميع اهواء النفوس وارادتها ووسواس الشيطان . (٢)

ويقول أيضاً : لا يصح تحقيق معنى قول لا اله الا الله الا لمن لم يكن فى قلبه اصرار على محبة ما يكرهه الله ، ولا على ارادة ما لا يريد الله ، ومتى كان فى القلب شئ من ذلك كان ذلك نقصاً فى التوحيد . (٣)

فلا اله الا الله تعنى افراد الله سبحانه وتعالى بالعبادة وحده لا شريك له ، والبراءة من كل معبود سواه ، فهى كلمة الاخلاص وعنوان التوحيد ولا يتم ايمان أى عبد بدون تحقيق معناها والعمل بمدلولها .

(١) جامع العلوم والحكم (٣ / ١٦٨) .

(٢) المصدر السابق (٢ / ١٤٦) .

(٣) المصدر السابق (٢ / ١٤٧) .

المطلب الثالث فضل لا اله الا الله

- قال ابن رجب رحمه الله تعالى : كلمة التوحيد لها فضائل عظيمة لا يمكن هاهنا استقائها ، فلنذكر بعض ما ورد فيها :
- ١ - فهي كلمة التقوى كما قال عمر رضى الله عنه من الصحابة ، وهي كلمة الاخلاص وشهادة الحق : ودعوة الحق ، وبراءة من الشرك ولأجلها خلق الخلق كما قال تعالى : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ^(١) ولأجلها أرسلت الرسل وأنزلت الكتب ، كما قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) ^(٢) وقال تعالى : (ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أنه لا اله الا أنا فاتقون) ^(٣) .
- ٢ - . . . وهي ثمن الجنة . . . وجاء مرفوعا : ومن كانت آخر كلامه دخل الجنة . ^(٤) .
- ٣ - وهي نجاة من النار : سمع النبي صلى الله عليه وسلم مؤذنا يقول :

-
- (١) سورة الذاريات آية (٥٦) .
 (٢) سورة الأنبياء آية (٢٥) .
 (٣) سورة النحل آية (٢) .
 (٤) أخرجه أحمد (٢٣٣ / ٥) وأبو داود : كتاب الجنائز ، باب التلقين (٤٨٦ / ٣) والحاكم (٣٥١ / ١) . وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهبي .

" أشهد أن لا إله إلا الله " فقال : " خرج من النار " أخرجه مسلم . (١)

٤ - وهي توجب المغفرة : وفي المسند عن شداد بن أوس وعبادة بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوماً : " أرفعوا أيديكم وقولوا : لا إله إلا الله فرفعنا أيدينا سامعة ثم وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ، ثم قال : الحمد لله اللهم بعثتني بهذه الكلمة ، وأمرتني بها ، وهدتني بها الجنة وإنك لا تخلف الميعاد ، ثم قال : أبشروا فإن الله قد غفر لكم " . (٢)

٥ - وهي أحسن الحسنات : قال أبو ذر : قلت يا رسول الله علمني بعمل يقربني من الجنة ، ويباعدني من النار ، قال : " إذا عملت سيئة فاعمل حسنة ، فأنها عشر أمثالها ، قلت يا رسول الله لا إله إلا الله من الحسنات ؟ قال : هي أحسن الحسنات (٣) .

(١) صحيح مسلم كتاب الصلاة ، باب الإمساك عن الاغارة على قوم في دار الكفر إذا سمع فيهم الأذان (٢٨٨ / ١) .

(٢) أخرجه أحمد (١٢٤ / ٤) قال الهيثمي في المجمع (٨١ / ١٠) رواه أحمد وفيه راشد ابن داود وقد وثقه غير واحد وفيه ضعف وبقي رجاله ثقات .

(٣) أخرجه أحمد (١٦٩ / ٥) وألبهقي في الاسماء والصفات (ص ١٣٣) وقد صححه السيوطي في الجامع الصغير (٣١ / ١) والألبساني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٣٦١ / ٣) .

- ٦ - ... وكذلك ترجح بصحائف الذنوب كما في حديث السجلات والبطاقة^(١) وقد خرجه أحمد ، والنسائي ، والترمذى أيضا من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم .
- ٧ - وهى التى تخرق الحجب حتى تصل الى الله عز وجل ، وفى الترمذى ... عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) حديث البطاقة هو حديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله سيخلص رجلا من أمتى على رؤوس الخلائق يوم القيامة ، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا ، كل سجل مد البصر ، ثم يقول له ، أتتكر من هذا شيئا ؟ أظلمك كتبتي الحافظون ؟ فيقول : لا ، يارب ، فيقول : أفلك عذر ، فيقول : لا يارب ، فيقول : بلى إن لك مدنا حسنة ، فانه لا ظلم عليك اليوم ، فتخرج بطاقة فيها : أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، فيقول : احضروني ، فيقول : يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ، فقال : انك لا تظلم ، قال : فتوضع السجلات فى كفه والبطاقة فى كفه ، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ، فلا يثقل مع اسم الله شئ " .

أخرجه أحمد (٢١٣/٢) وابن ماجه : كتاب الزهد ، باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة (١٤٣٧/٢) والترمذى : كتاب الايمان ، باب ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا اله الا الله (٢٤/٥) وقال : هذا حديث حسن غريب . والحاكم (٥٢٩/١) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

" ما قال عبد لا اله الا الله مخلصا الا فتحت له أبواب السماء حتى

تفسي الى العرش ما اجتنبت الكبائر " . (١)

٨ - وهي التي ينظر الله الى قائلها ، ويجيب دعاءه ، خرج النسائي (٢)

في كتاب " اليوم والليلة " من حديث رجلين من الصحابة عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما قال عبد قط لا اله الا الله

وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء

قدير ، مخلصا بها روحه مصدقا بها قلبه لسانه ، الا فتق له

(أبواب) السماء ، حتى ينظر الله الى قائلها ، وحق لعبد

نظر الله اليه أن يعطيه سؤاله " .

٩ - وهي الكلمة التي يصدق الله قائلها : كما أخرج النسائي والترمذي

وابن حبان من حديث أبي هريرة وأبي سعيد عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال : " إذا قال العبد : لا اله الا الله والله أكبر ،

صدق ربه ، وقال : لا اله الا أنا وأنا أكبر ، وإذا قال : لا اله

الا الله وحده ، لا شريك له ، يقول الله : لا اله الا أنا وحدي

لا شريك لي ، وإذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له ،

له الملك ، وله الحمد قال الله : لا اله الا أنا ، لي الملك

ولي الحمد ، وإذا قال : لا اله الا الله ، ولا حول ولا قوة الا

بالله ، قال الله : لا اله الا أنا ، ولا حول ولا قوة الا بي

(١) سنن الترمذي كتاب الدعوات [٥٧٥ / ٥] وقال : هذا حديث حسن

غريب من هذا الوجه .

وصححه السيوطي في الجامع الصغير (١٤٧ / ٢) والألباني كما

في صحيح الجامع (٩٨٧ / ٢) .

(٢) عمل اليوم والليلة (ص ١٥٠) رجال إسناده ثقات إلا محمد بن

عبد الله بن ميمون ، ويعقوب بن عاصم قال ابن حجر في ظل منها " مقبول " .

انظر ترمذي التهذيب ص (٣٠٦) (٣٨٦)

وكان يقول : " من قالها في مرضه ، ثم مات لم تطعمه النار " (١)

(٢)

١٠ - وهي أفضل ما قاله النبيون كما ورد في دعاء يوم عرفة .

١١ - وهي أفضل الذكر كما في حديث جابر المرفوع : " أفضل الذكر

لا اله الا الله " (٣)

(١) أخرجه الترمذى : كتاب الدعوات ، باب ما يقول العبد اذا مرض

(٤٩٢/٥) وقال : هذا حديث حسن غريب ، وابن ماجه :

كتاب الأدب ، باب فضل لا اله الا الله (١٢٤٦/٢) وابن حبان

كما في موارد الظمان (٥٧٨) والنسائي في عمل اليوم والليلة

(ص ١٥١) والحاكم (٥/١) وقال : هذا حديث صحيح

ووافقه الذهبي .

(٢) وهو قوله صلى الله عليه وسلم " أفضل ما قلت أنا والنبيون مني

عرفة : لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ،

وهو على كل شيء قدير " أخرجه مالك في الموطأ (٤٢٢/١)

والترمذى : كتاب الدعوات ، باب في دعاء يوم عرفة (٥٧٢/٥)

والبغوى في شرح السنة (١٥٧/٧) وقال الألبانى بعد أن ذكر

هذا الحديث وما له من شواهد : وجملة القول : أن الحديث

ثابت بمجموع هذه الشواهد . سلسلة الأحاديث الصحيحة

٠ (٨/٤)

(٣) أخرجه الترمذى : كتاب الدعوات ، باب ما جاء أن دعوة المسلم

مستجابة (٤٦٢/٥) وقال : هذا حديث حسن غريب .

وابن ماجه : كتاب الأدب ، باب فضل الحامدين (١٢٤٩ / ٢)

والحاكم (٤٩٨/١) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم

يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

١٢- وهى أفضل الاعمال وأكثرها تضييعة ، وتعديل عتق الرقاب ،
وتكون حرزا من الشيطان : كما فى الصحيحين عن أبى هريرة
رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " من قال لا
اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على
كل شىء قدير ، فى يوم مئة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتب
له مئة حسنة ، ومحى عنه مئة سيئة . ولم يأت أحد بأفضل مما
جاء به الا أحد عمل أكثر من ذلك " . (١)

وفيهما أيضا عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه عن النبى
صلى الله عليه وسلم قال : " من قالها عشر مرات كان كمن أعتق أربعة
أنفس من ولد اسماعيل " . (٢)

١٣- ومن فضائلها أنها تفتح لقاتلها أبواب الجنة ، ويدخل من أيها
شاء كما فى حديث عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم فيمن أتى
بالشهادتين بعد الوضوء ، وقد خرج مسلم . (٣)

(٢٠١) صحيح البخارى : كتاب الدعوات ، باب فضل التهليل (٧ /
١٦٧) صحيح مسلم كتاب الذكر والدعاء ، باب فضل التهليل
والتسبيح والدعاء (٢٠٧١ / ٤) .

(٣) صحيح مسلم كتاب الطهارة ، باب الذكر المستحب عقب الوضوء
(٢١٠ / ١) ولفظه : " ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو
فيسبغ الوضوء ثم يقول : أشهد أن لا اله الا الله ، وأن محمدا
عبد الله ورسوله الا فتحت له أبواب الجنة الثمانية ، ويدخل
من أيها شاء " .

وفى الصحيحين عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من قال : أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه ، وأن الجنة حق والنار حق ، أدخله الله من أى أبواب الجنة الثمانية شاء " (١) .

١٤ - ومن فضائلها أن أهلها وان دخلوا النار بتقصيرهم فى حقوقها فانهم لا يهد أن يخرجوا منها : وفى الصحيحين عن أنس من النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يقول الله عز وجل : وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال : لا اله الا الله " (٢) . وقال رحمه الله تعالى أيضا : ... فأما كلمة التوحيد فانها تهدم الذنوب وتمحوها محو ، ولا تبقى ذنبا ولا يسبقها عمل وهى تعدل عتق الرقاب الذى يوجب العتق من النار ... ومن قالها مخلصا من قلبه حره الله على النار " (٣) .

(١) صحيح البخارى : كتاب الأنبياء ، باب قوله عز وجل " يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم " (١٣٩/٤) / مسلم : كتاب الايمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا . (٥٧/١) .

(٢) صحيح البخارى : كتاب التوحيد ، باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم (٢٠٢/٨) / صحيح مسلم كتاب الايمان ، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها (١٨٤/١) .

(٣) كلمة الاخلاص (ص ٥٢) وما بعدها بتصرف يسير .

(٤) لطائف المعارف (ص ٢٢٨) .

هذه بعض فضائل لا اله الا الله التي ذكرها ابن رجب
رحمه الله تعالى ، ولو تتبعنا فضائل هذه الكلمة لصارت في مجلد
كبير ، فهي سند متين ومستمسك قوى لمن جاء يوم القيامة بها مستكملا
لشروطها وعاملا بمقتضاها .

المطلب الرابع

الجمع بين أحاديث تدل على أنه يحرم على النار من قال
لا إله إلا الله ، وأخرى تدل على أنه يخرج من النار
من قال لا إله إلا الله

سبق في البحث السابق بيان فضائل كلمة التوحيد لا إله إلا الله والتي
دلت عليها الأحاديث الكثيرة الواردة عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وإلا
أن بعض هذه الأحاديث ظاهرها التعارض في مدلولاتها وهي كما يلي :

١ - أحاديث تدل على أن من أتى بالشهادتين يحرم على النار ومنها
حديث عبادة ابن الصامت رضى الله عنه أنه قال عند موته :
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من شهد أن لا
إله إلا الله وأن محمدا رسول الله حرم الله عليه النار " . (١)
فيؤخذ من هذا الحديث وما جاء في معناه من الأحاديث أن
الله حرم على النار من قال : لا إله إلا الله .

٢ - أحاديث تدل على أنه من قال : لا إله إلا الله يخرج من النار
ومنها حديث أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : " يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله وفى قلبه وزن
شعيرة من خير ، ويخرج من النار من قال : لا إله إلا الله وفى
قلبه وزن ذرة من خير " . (٢) الحديث .

(١) أخرجه مسلم كتاب الإيمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد

دخل الجنة قطعا (٥٨ / ١) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب الإيمان ، باب زيادة الإيمان ونقصانه

(١٦ / ١) ومسلم : كتاب الإيمان ، باب أدنى أهل الجنة

منزلة فيها (١٨٢ / ١) .

فظاهر هذا الحديث وما جاء في معناه من الأحاديث يدل على أن من يقول لا اله الا الله يدخل النار بسبب ذنوبه ثم يخرج عنها ويدخل الجنة وهو يتعارض مع ظاهر أحاديث القسم الأول التي تدل على أن الله حرم على النار من قال لا اله الا الله .

وقد تناول ابن رجب رحمه الله تعالى هذه المسألة فقال رحمه الله بعد أن ذكر جملة من هذه الأحاديث التي ظاهرها التعارض " وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة يطول ذكرها .

وأحاديث هذا الباب نوهان :

أحدهما : ما فيه أن من أتى بالشهادتين دخل الجنة ولم يحجب

عنها .

الثاني : ما فيه أنه يحرم على النار . (١)

ثم ذكر رحمه الله تعالى بعد ذلك أجوبة (٢) أهل العلم في هذه

الأحاديث وهي تتلخص في الأقوال التالية :

١ - منهم من حمل الأحاديث التي فيها أنه يحرم على النار ، على أن المراد بالتحريم تحريم الخلود فيها أو على نار يخلد فيها أهلها وهي ما عدا الدرك الأعلى ، فإن الدرك الأعلى يدخله خلق كثير من عصاة الموحدين ثم يخرجون بشفاعة الشافعين ، ورحمة أرحم الراحمين ، وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى هذا القول بعد أن ذكر النوع الثاني من أنواع هذه الأحاديث وهو : ما فيه أنه يحرم على النار قال : وهذا قد حمله بعضهم على الخلود

(١) كلمة الاخلاص (ص ١٢) .

(٢) انظر هذه الاجوبة في كلمة الاخلاص | ص ١٢ - ٢١) وفي جامع

العلوم والحكم (١٤٢ / ٢ - ١٤٦) .

فيها ، أو على نار يخلد فيها أهلها وهي ماعداء الدرك الأسفل
فأما الدرك الأعلى يدخله خلق كثير من عصاة الموحدين بذنوبهم
ثم يخرجون بشفاعة الشافعين ، وبرحمة أرحم الراحمين وفي
الصحيحين ان الله تعالى يقول : وهزتي وجلالي لأخرجن من
النار من قال لا اله الا الله " (١) . أ. هـ .

٢ - قول الذين قالوا أن هذه الأحاديث وما في معناها ، كانت قبل
نزول الفرائض والحدود ومن قال بهذا الزهري والثوري وغيرهما
وهؤلاء منهم من يقول ان هذه الأحاديث منسوخة ، وقد أشار
ابن رجب رحمه الله تعالى الى هذا وبين أنه قول بعيد فقال
" وقد ذهب طائفة الى أن هذه الأحاديث المذكورة أولا وما في
معناها كانت قبل نزول الفرائض والحدود ومنهم الزهري والثوري
وغيرهما ، وهذا بعيد جدا ، فان كثيرا منها كان بالمدينة
بعد نزول الفرائض والحدود ، وفي بعضها أنه كان في غزوة تبوك ،
وهي في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم .

وهؤلاء منهم من يقول في هذه الأحاديث انها منسوخة ومنهم من
يقول : هي محكمة ، ولكن ضم اليها شرائط ، ويلتفت هذا الى
أن الزيادة على النص : هل هي نسخ أم لا ؟ والخلاف في
ذلك بين الأصوليين مشهور ، وقد صرح الثوري وغيره بأنها
منسوخة ، وأنه نسخها الفرائض والحدود " أ. هـ .

قلت : وقد ضعف ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى القولين السابقين
ووصفها بأنها تأويلات مستكرهة مخالفة لما هو معلوم بالاضطرار

من دين الاسلام فقال رحمه الله تعالى بعد أن ذكر بعض الأحاديث الواردة في الشهاداتتين : " وما جاء من هذا الضرب من الأحاديث التي أشكلت على كثير من الناس ، حتى ظنوا بعضهم أنها من عند الله تعالى ، فدخلوا بها في النار ، والأمر والنهي من عند الله تعالى ، وحملها بعضهم على نار المشركين والكفار وأول بعضهم الدخول بالخلود وقال : المعنى لا يدخلها خالداً ، ونحو ذلك من التأويلات المستكرهة . فان الشارع صلوات الله وسلامه عليه لم يجعل ذلك حاصلاً بمجرد قول اللسان فقط ، فان هذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين الاسلام ، لأن المنافقين يقولونها بالسنتهم وهم تحت الجاحدين لها في الدرك الأسفل من النار " (١) أهـ

٣ - قول من قال أن ذلك خاص بمن قال : لا اله الا الله وتاب توبة نصوحاً ، فلم يأت بذنوب تنقص توحيدِهِ وتذهب بكماله ومات على ذلك فانه يدخل الجنة ابتداءً ، ومن كان خلاف ذلك فهو تحت المشيئة وهو قول الامام البخاري رحمه الله تعالى وجماعة من أهل العلم . فقد قال الامام البخاري رحمه الله تعالى بعد أن ذكر حديث أبي ذر (٢) " هذا عند الموت أو قبله اذا تاب وندم وقال :

(١) مدارج السالكين (١ / ٣٣٠) .

(٢) حديث أبي ذر في الصحيحين ولفظه من النبي صلى الله عليه وسلم

قال : " ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل

الجنة ، قلت : وان زنى وان سرق ؟ قال : وان زنى وان سرق

(قالها ثلاثاً) ثم قال في الرابعة : على رغم أنف أبي ذر .

أخرجه البخاري ، كتاب اللباس ، باب الثياب البيض (٧ / ٤٣)

ومسلم : كتاب الايمان | ١ / ٩٥ .

لا اله الا الله . . . ويؤكد ذلك ما قاله في كتاب الجنائز حيث قال : باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله . . . (١)

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : قيل أشار بهذا - أي

البخارى - إلى ما رواه أبو داود والحاكم . . . عن معاذ بن جبل قال

وقال في موضع آخر : وحاصل ما أشار إليه - أي البخارى -

أن الحديث محمول على من وحد ربه ومات على ذلك تأمينا من الذنوب التي أشير إليها في الحديث (٤) فإنه موعود بهذا الحديث بدخول الجنة

ابتداء . . . وأما من تلبس بالذنوب المذكورة ومات من غير توبة ، فظاهر

الحديث أنه أيضا داخل في ذلك ، لكن مذهب أهل السنة أنه في مشيئة

الله تعالى ، ويدل عليه حديث عبادة بن الصامت في كتاب الايمان فان فيه

" ومن أتى شيئا من ذلك فلم يعاقب به فأمره إلى الله تعالى ان شاء عاقبه

وان شاء عفا عنه " (٥) وهذا المفسر مقدم على المصنف (٦)

(١) صحيح البخارى (٢ / ٦٩) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٢٩١) .

(٣) فتح البارى لابن حجر (٣ / ١٠٩) .

(٤) تقدم الحديث بالصفحة السابقة .

(٥) أخرجه البخارى كتاب الايمان (١ / ١٠) ومسلم كتاب الحدود (٣ / ١٣٣) من حديث عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله عصاة من أصحابه :

" بايعوننى على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا

أولادكم ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا

فى معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك

شيئا . . . الحديث .

(٦) فتح البارى لابن حجر (١٠ / ٢٨٣) .

ولم يشرب ابن رجب رحمه الله تعالى الى هذا القول فى معرض ذكره لأجوبة أهل العلم فى هذه المسألة .

٤ - ومنهم من قال ان الشهاداتتين سبب لدخول الجنة ولكن لابد من العمل لأن لا اله الا الله شى المفتاح والأعمال هى الأسنان .
ولا فائدة من مفتاح لا أسنان له ، وكذلك لا تفيد لا اله الا الله الا مع الأعمال الصالحة ، ومن قال بهذا القول الحسن البصرى ووهب بن منبه ^(١) رحمهم الله تعالى .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى فى بيان هذا القول : " وقالت طائفة من العلماء : المراد من هذه الأحاديث أن لا اله الا الله سبب لدخول الجنة والنجاة من النار ، ومقتضى لذلك : ولكن المقتضى لا يعمل عمله الا باجتماع شروطه وانتفاء موانعه ، فقد يتخلف عنه مقتضاه لفوات شرط من شروطه ، أو لوجود مانع ، وهذا قول الحسن ووهب بن منبه ، وهو الأظهر .

(١) وهب بن منبه بن كامل بن سبيح الأنبارى الصنعانى ، أبو عبد الله التابعى ، الثقة ، له معرفة بأخبار الأوائل وخاصة الاسرائيليات ولى قضاء صنعاء وكان ذا عبادة وزهد ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى فيه : " كان ممن يأخذ عن أهل الكتاب ، فهذا لا يجوز تصديقه ولا تكذيبه إلا بحجة ، توفى

سنة ١١٤ هـ .

تذكرة الحفاظ (٥٣/١) والبداية والنهاية (٢٧٦/٩) .
ومجموع الفتاوى (٣٤٥/١٣) وتهذيب التهذيب

٠ (١٦٦/١١)

قيل للحسن : إن ناسا يقولون : من قال لا اله الا الله
 دخل الجنة ؟ فقال : من قال : لا اله الا الله ، فأدى حقها وفرضها
 دخل الجنة . وقال وهب بن منبه لمن سأله : أليس لا اله الا الله
 مفتاح الجنة ؟ قال : بلى ، ولكن ما من مفتاح الا له أسنان . فصار
 جفت بمفتاح له أسنان فتح لك ، والا لم يفتح لك . (*)

وقد رجح ابن رجب رحمه الله تعالى هذا القول ويدل على
 ترجيحه لذلك قوله السابق " وهو الأظهر " كما يدل على ذلك قوله عقب
 هذا القول أيضا " ويدل على صحة هذا القول أن النبي صلى الله
 عليه وسلم رتب دخول الجنة على الأعمال الصالحة في كثير من النصوص
 كما في الصحيحين عن أبي أيوب أن رجلا قال : يا رسول الله أخبرني
 بعمل يدخلني الجنة فقال : " تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة
 وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم " . (١)

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله
 دلني على عمل اذا عملته دخلت الجنة قال : " تعبد الله لا تشرك
 به شيئا ، وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤدى الزكاة المفروضة ، وتصوم
 رمضان " فقال الرجل : والذي نفسي بيده ، لا أزيد على هذا شيئا ،
 ولا أنقص منه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " من سره أن ينظر
 إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا " . (٢)

(١) أخرجه البخاري : كتاب الأدب ، باب فضل صلة الرحم (٧/٧٢)

ومسلم كتاب الايمان ، باب بيان الايمان الذي يدخل به الجنة

(١/٤٣) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب الايمان ، باب بيان الايمان الذي يدخل

الجنة (١/٤٤) .

(*) ذكره البخاري في صحيحه معلقا (٢/٦٩) .

... فاذا علم أن عقوبة الدنيا لا ترفع عن أدنى الشهادتين مطلقا ، بل يعاقب باخلاله بحق من حقوق الاسلام ، فكذلك عقوبة الآخرة . (١)

٥ - وهو قول الذين قالوا ان هذه الاحاديث المطلقة قد جاءت مقيدة في احاديث أخرى والتي تفيد بأن ذلك لمن يقولها بصدق ويقين واخلاص .

قال ابن رجب رحمه الله : وقالت طائفة : هذه النصوص المطلقة جاءت مقيدة بأن يقولها بصدق واخلاص ، واخلاصها وصدقها يمنع الاصرار على معصيته " أ. هـ . (٢)

القول
وابن رجب رحمه الله تعالى قد شرح هذا مما يدل على أنه يرجحه أيضا بل انه يعتبره قولا موافقا للذي قبله حيث يقول : ولعل الحسن أشار بكلامه الذي حكيناه عنه من قبل الى هنا فان تحقق القلب بمعنى : لا اله الا الله ، وصدقه فيها ، واخلاصه بها ، يقتضى أن يرسخ فيه تأله الله وحده اجلالا وهيبه ومخافة ومحبة ورجاء وتعظيما وتوكلا ، ويمتلى بذلك وينتفى عنه تأله ما سواه من المخلوقين ، ومتى كان كذلك لم يبق فيه محبة ولا ارادة ولا طلب لغير ما يريد الله ويحبه ويطلبه ، وينتفى بذلك من القلب جميع اهواء النفوس ، وارادتها ووسواس الشيطان ... الى أن قال رحمه الله الله : " فتبين بهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم (٣) " من شهد أن لا اله الا الله صادقا من قلبه حرره الله على النار " وأن من دخل النار من أهل هذه الكلمة فلعله صدقه فى قولها

(١) كلمة الاخلاص (ص ١٥ ، ١٩) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢ / ١٤٤) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٢٩٩) .

فان هذه الكلمة اذا صدق قطهرت القلب من كل ماسوى الله ، فمن صدق فى قول : لا اله الا الله لم يجب سواه ، ولم يرج الا اياه ، ولم يخش الا الله ، ولم يتوكل الا على الله ، ولم يبق له بقية من ايثار نفسه وهواه ، ومتى بقى فى القلب أثر لسوى الله فمن قلة الصدق فى قولها " .

والقولان الأخيران هما أحسن ما قيل فى معنى هذه الأحاديث وهما فى الحقيقة متفقان لا اختلاف بينهما ، وهما اللذان مال اليهما ابن رجب ورجحهما لأن من قال لا اله الا الله بصدق وإخلاص ويقين يقتضى ذلك منه فعل الطاعات واجتناب المحرمات .

وهذا ما رجحه الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله تعالى حيث قال بعد أن ذكر جملة من الأحاديث الواردة فى ذلك : " وأحسن ما قيل فى معناها ما قاله شيخ الاسلام وغيره : ان هذه الأحاديث انما هى فىمن قالها ومات عليها كما جاءت مقيدة . وقالها خالصا من قلبه مستيقنا بها قلبه . غير شك فيها بصدق ويقين . فان حقيقة التوحيد انجذاب الروح الى الله جملة ، فمن شهد أن لا اله الا الله خالصا من قلبه ، دخل الجنة ، لأن الاخلاص هو انجذاب القلب الى الله تعالى بأن يتوب من الذنوب توبة نصوحا ، فاذا مات على تلك الحال نال ذلك وحينئذ فلا منافاة بين الأحاديث ، فان اذا قالها باخلاص ويقين تام لم يكن فى هذه الحال مصرا على ذنب أصلا . فان كمال اخلاصه ويقينه يوجب أن يكون الله أحب اليه من كل شئ . فاذا لا يبقى فى قلبه ارادة لما حرم الله ولا كراهية لما أمر الله . وهذا هو الذى يحرم من النار وان كانت له ذنوب قبل ذلك ، فان هذا الايمان . وهذه التوبة

وهذا الاخلاص ، وهذه المحبة وهذا اليقين لا يتركون ذنبا الا يمحى كما
يمحو الليل النهار ، فاذا قالها على وجه الكمال المانع من الشرك الأكبر
والأصغر فهذا غير مصر على ذنب أصلا ، فيغفر له ويحرم على النار ، وان
قالها على وجه خلص به من الشرك الأكبر دون الأصغر ، ولم يأت بعدها
بما يناقض ذلك ، فهذه الحسنة لا يقاومها شئ من السيئات ، فيرجع
بها ميزان الحسنات كما في حديث البطاقة فيحرم على النار ولكن تنقص
درجته في الجنة بقدر ذنوبه ، وهذا بخلاف من رجحت سيئاته على حسناته
ومات مصرا على ذلك ، فانه يستوجب النار وان قال : لا اله الا الله
وخلص بها من الشرك الأكبر ، لكنه لم يمت على ذلك ، بل أتى بعد ذلك
بسيئات رجحت على حسنة توحيده فانه في حال قولها كان مخلصا لكنه
أتى بذنوب أوهنت ذلك التوحيد والاخلاص فأضعفته ، وقويت نار الذنوب
حتى أحرقت ذلك بخلاف المخلص المستيقن ، فان حسناته لا تكون الراجحة
على سيئاته ، ولا يكون مصرا على سيئة ، فان مات على ذلك دخل الجنة
وانما يخاف على المخلص أن يأتى بسيئات راجحة تضعف إيمانه ، فلا يقولها
باخلاص ويقين مانع من جميع السيئات . (١)

فقول لا اله الا الله سبب لدخول الجنة والنجاة من النار ولكن

لا بد للسبب من وجود شروطه وانتفاؤه موانعه وهو ما سيتضح في البحث
القادم ان شاء الله تعالى .

(١) تيسير العزيز الحميد (ص ٨٦-٨٩) ولمزيد من التفاصيل عن هذه

الاحاديث وأقوال العلماء فيها . انظر شرح مسلم للنووي (١ /

٢١٧) وما بعدها ، وفتح الباري لابن حجر (٣ / ١١٠) .

المطلب الخامس

شروط الانتفاع بـ (لا اله الا الله)

رأيت من المناسب أن أذكر في هذا البحث الشروط^(١) التي ذكرها العلماء رحمهم الله للانتفاع بقول لا اله الا الله ، والحصول على ثوابها والفضل الذي ورد فيها والتي تبين أن هذا الفضل لا يحصل بمجرد اللفظ بهذه الكلمة بدون هذه الشروط التي استنبطها العلماء رحمهم الله تعالى من الكتاب والسنة وهي :

١ - العلم بمعنى هذه الكلمة المراد منها نفياً وإثباتاً ، المنافى للجهل كما قال الله تبارك وتعالى : (فاعلم أنه لا اله الا الله)^(٢) وقال تعالى : [شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم]^(٣) .

وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من مات وهو يعلم أنه لا اله الا الله دخل الجنة " .^(٤)

٢ - اليقين المنافى للشك أى باستيقان القلب بمدلول هذه الكلمة يقيناً جازماً ، وانتفاء الشك المعارض له ، لأن الايمان لا بد أن يكون عن علم يقين لا علم الظن كما قال تعالى :

-
- (١) لخصت هذه الشروط من : معارج القبول (١ / ٣٧٨) والجامع الفريد (ص ٣٥٦) والكواشف الجلية عن معانى الواسطية (ص ٢٩)
- (٢) سورة محمد آية (١٩) .
- (٣) سورة آل عمران آية (١٨) .
- (٤) أخرجه مسلم : كتاب الايمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً [١ / ٥٥] .

(إلا من شهد بالحق وهم يعلمون)^(١) وقال تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون)^(٢) فاشترط في صدق إيمانهم بالحق كونهم لم يشكوا كما أخرج مسلم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أشهد أن لا إله إلا الله وأننى رسول الله لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة " .^(٣) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبى هريرة : " من لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة " .^(٤) فمن نطق بالشهادة موقنا بأنه لا يستحق العبادة سوى الله سبحانه وتعالى وأن محمدا صلى الله عليه وسلم رسول من عند الله الى الناس كافة ، وأن ما جاء به حق لا شك فيه ، كان من أهل الجنة عاجلا أو آجلا .

ثالثا : القبول لما اقتضته هذه الكلمة [لا إله إلا الله] من أفراد الله بالعبادة ، ونفيها عن سواه ، فلا يرد شيئا مما دلت عليه لميل فى نفسه أو مجاملة لغيره ، وقد ذكر الله تبارك وتعالى لنا من أنباء ما الله سبىق من انجائه لمن قبلها ، وانتقامه ممن ردها وأبأها كما قال تعالى : ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءوهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجرموا ، وكان حقا علينا نصر المؤمنين) .^(٥)

(١) سورة الزخرف آية (٨٦) .

(٢) سورة الحجرات آية (١٥) .

(٣) صحيح مسلم كتاب الايمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا (٥٦ / ١) .

(٤) صحيح مسلم كتاب الايمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا (٦٠ / ١) .

(٥) سورة الروم آية (٤٧) .

وقال تعالى : [ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا ، كذلك حقا علينا
ننح المؤمنين] . (١)

وعن أبي موسى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
" مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا
فكان منها نقيية ، قهلت الماء ، فأنبثت الكلاً والعشب الكثير ، وكان من أهل
أرضها يسكت الماء ، فأنزل الله بها نورا ، فصبوا وأغاثوا ، فبسط الله
عليه من السماء ماء فأنبت به ثيابا خضراء كأنها زبد ، ولا تحسبوه
مثل من فقه فى دين الله ، ونفعه ما بعثنى الله به ، فعلم وعلم ، ومثل من
لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به " . (٢)

الرابع : الانقياد لما تضمنته هذه الكلمة ظاهرا وباطنا قال تعالى :
(ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى) (٣)
وقال تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم
لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) . (٤)

قال ابن كثير رحمه الله فى تفسيره لهذه الآية : يقسم الله تعالى
بنفسه الكريمة المقدسة أنه لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول صلى الله
عليه وسلم فى جميع الأمور فما حكم به فهو الحق الذى يجب الانقياد له

(١) سورة يونس آية (١٠٣) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب العلم : باب فضل من علم وعلم (١ / ٢٨)
ومسلم : كتاب الفضائل ، باب بيان مقتل ما بعث النبي صلى الله
عليه وسلم من الهدى والعلم (٢٢٨٢) .

(٣) سورة لقمان آية (٢٢) .

(٤) سورة النساء آية (٦٥) .

باطنا وظاهرا ، ولهذا قال : " ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت
وبسلموا تسليما " أى : اذا حكموك بطبيعونك فى بواطنهم فلا يجدون
فى أنفسهم حرجا مما حكمت به ، ويناقدون له فى الظاهر والباطن فيسلمون
لذلك تسليما كلها من غير مانعة ولا مدافعة ولا منازعة كما ورد فى الحديث
" والذى نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به " (٢١)

فتمام الانقياد وغبائته أن تكون رغبة العبد وفق ما تضمنته كلمة
(لا اله الا الله) وتبعا لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم .

خامسا : الصدق بقولها وبما دلت عليه ، صدقا ينفع من قلب منافيا
للكذب ، قال تعالى : " والذى جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون " (٣)

جاء من ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : " فى قوله تعالى
" والذى جاء بالصدق " أى : يقول : من جاء بلا اله الا الله
وصدق به " يعنى رسوله . (٤)

(١) هذا الحديث ذكره النووى رحمه الله تعالى فى الأربعين النووية

وهو الحديث الحادى والأربعون وقال : حديث حسن صحيح ،

رواه فى كتاب الحجة باسناد صحيح ، وهب ابن رجب رحمه

الله تعالى على هذا القول بقوله : قلت تصحيح هذا الحديث

بعيد جدا من وجوه ، ثم قال بعد ذكر هذه الوجوه : وأما

معنى الحديث من الاوامر والنواهي وغيرها فيجب ما أمر به ويكره

ما نهى عنه ، وقد ورد فى القرآن بمثل هذا فى غير موضع .

جامع العلوم والحكم (٢٢٠ / ٣) .

(٢) تفسير ابن كثير (٥٢٠ / ١) .

(٣) سورة الزمر آية (٣٣) .

(٤) أخرجه ابن جرير الطبرى فى تفسيره (٣ / ٢٤) والبيهقى فى

الاسماء والصفات (ص ١٣٥) .

وقال ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية كل من دعا إلى توحيد الله ، وتصديق رساله ، والعمل بما ابتعث به رسوله صلى الله عليه وسلم من بين رسل الله وأتباعه والمؤمنين به ، وأن يقال الصدق ، هو القرآن وشهادة أن لا اله الا الله ، والصدق به : المؤمنون بالقرآن ، من جميع خلق الله كائنا من كان من نبي الله وأتباعه . (١)

فمن شهد أن لا اله الا الله صادقا من قلبه فقد أبعد نفسه عن النار كما جاء من معاذ بن جبل رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من أحد يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله صادقا من قلبه الا حرمه الله على النار " . (٢)

قال ابن رجب رحمه الله تعالى وهو يتكلم عن المؤمنين فهم الذين حققوا قول : لا إله إلا الله وأخلصوا في قولها ، وصدقوا قولهم بفعلهم فلم يلتفتوا الى غير الله محبة ورجاء وخشية وطاعة وتوكلا ، وهم الذين صدقوا في قول : لا إله إلا الله ، وهم عباد الله حقا ، فأما من قال : (لا إله إلا الله) بلسانه ، ثم اطاع الشيطان وهواه في معصية الله ومخالفته فقد كذب فعله قوله ، ونقص من كمال توحيده بقدر معصية الله في طاعة الشيطان والهوى (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى ممن الله) . (٣)

(٤) (٥)
(ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله)

-
- (١) تفسير ابن جرير الطبري (٤ / ٢٤) .
(٢) أخرجه البخاري كتاب العلم ، باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية أن لا يفهموا (٤١ / ١) .
(٣) سورة القصص آية (٥٠) .
(٤) سورة ص آية (٢٦) .
(٥) كلمة الاخلاص (ص ٢٧ ، ٢٨) .

سادسا : الاخلاص لله تعالى فى قولها ، والسلامة مما ينافى مضمونها
من الشرك وغيره قال تعالى : (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له
الدين) (١) وقال تعالى : (ألا لله الدين الخالص) (٢)

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله من أسعد
الناس بشفاعتك يوم القيامة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " . . .
أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه
أونسه " . (٣)

وعن عتبان بن مالك رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم
قال : " ان الله حرم على النار من قال : لا اله الا الله يبتغى بذلك
وجه الله عز وجل " . (٤)

فالاخلاص أساس فى الأعمال والأقوال فعلية كانت أو تركية لأن له
أثر كبير فى عاجل أمر المؤمن وآجله .
يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : والاخلاص هو أساس الأعمال
التي لا تثبت الأعمال الا عليه . (٥)

سابعا : المحبة لهذه الكلمة وما دلت عليه واقتضته محبة سالمة من
المعارضة ، ومن لوازم ذلك محبة أهلها العاملين بها ، وبغض ومعاداة

-
- (١) سورة البينة آية (٥) .
(٢) سورة الزمر آية (٣) .
(٣) أخرجه البخارى : كتاب العلم ، باب الحرص على الحديث (١ / ٣٣)
(٤) أخرجه مسلم : كتاب المساجد ، باب الرخصة فى التخلف عن
الجماعة بعذر (١ / ٤٥٦) .
(٥) اختيار الأولى (ص ٩٥) .

من لم يكن من أهلها من المشركين وغيرهم والبراة منهم قال تعالى :
 ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ (١)

وقال تعالى : (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) . . . الآية (٢)

وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله . وأن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار . (٣)

وعن أنس رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :
 " لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين " (٤)

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : فلا يكون المؤمن مؤمنا حتى يقدم محبة الرسول على محبة جميع الخلق . ومحبة الرسول تابعة لمحبة مرسله والمحبة الصحيحة تقتضي المتابعة والموافقة في حب المحبوبات ، وبغض المكروهات . (٥)

-
- (١) سورة البقرة آية (١٦٥) .
 (٢) سورة المجادلة آية (٢٢) .
 (٣) أخرجه البخاري : كتاب الايمان ، باب حلاوة الايمان (١٠ / ١)
 ومسلم : كتاب الايمان ، باب بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الايمان (١ / ٦٦) .
 (٤) أخرجه البخاري : كتاب الايمان ، باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الايمان (١ / ٩) ومسلم : كتاب الايمان : باب وجوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من اهل والولد والوالد والناس أجمعين .
 (٥) جامع العلوم والحكم (٣ / ٢٢٣) .

فمن حقق معنى لا اله الا الله بهذه الشروط السابقة فقد نجا وسلك الطريق
المستقيم واستحق ثوابها وما ورد فيها من فضل .

وقد نظم حافظ الحكمي^(١) رحمه الله تعالى هذه الشروط فـ

أبيات فقال :

ولشروط سبعة قد قيدت	*	وفى نصوص الوحي حقاً وردت
فانه لم ينتفع قائلها	*	بالنطق الا حيث يستكمها
العلم واليقين والقبول	■	والانقياد قادر ما أقبول
والصدق والاخلاص والمحبة	■	وفقك الله لما أحبه ^(٢)

(١) هو الشيخ العلامة حافظ أحمد الحكمي ، عالم سلفي ، من منطقة
تهامة ، ولد سنة ١٣٤٢ هـ بقرية السلام بالقرب من جيزان ،
كان آية في الذكاء وسرعة الحفظ والفهم ، له مؤلفات مفيدة منها
معارج القبول ، توفي سنة ١٣٧٧ هـ وعمره ٣٥ سنة رحمه
الله تعالى .

الاعلام (١٥٩ / ٢) والمستدرك على معجم المؤلفين | ص ١٨٣)

(٢) معارج القبول (١ / ٣٧٧ ، ٣٧٨) .

المبحث الثالث ذكر بعض أنواع العبادة

تنوعت عبارات السلف رحمهم الله تعالى في تعريف العبادة ولكن أشمل تعريف لها هو تعريف شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى حيث قال : " العبادة اسم جامع لما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة ، فالصلاة والزكاة والصيام والحج ، وصدق الحديث وأداء الأمانة وبر الوالدين وصلة الأرحام ، والوفاء بالعهود والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والجهاد للكفار والمنافقين ، والإحسان إلى الجار واليتيم والمساكين ، والمملوك من الآدميين ، والنبهائم ، والدعاء والذكر ، والقراءة ، وأمثال ذلك من العبادة ، وكذلك حب الله ورسوله وخشيته الله ، والانتابة إليه ، وإخلاص الدين له ، والصبر لحكمه ، والشكر لنعمه ، والرضا بقضائه ، والتوكل عليه ، والرجاء لرحمته ، والخشوع لعذابه ، وأمثال ذلك هي من العبادات لله " . (١)

ومن هذا التعريف الجامع لمعنى العبادة التي هي حق الله على عباده يتبين لنا أن جميع الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة التي يحبها الله وسبحانه وتعالى وبرضاها داخل في معنى العبادة ، وفي هذا رد على الفهم الخاطئ الذي يتصوره بعض الناس من أن العبادة محصورة في أركان الاسلام الخمسة مما جعلهم يذكرون الله تعالى ، ويعرفونه في الصلوات الخمس وبقيّة أركان الاسلام ، وينسون فيما عدا ذلك من شؤون حياتهم الأمر الذي جعلهم يصرفون كثيرا من أنواع العبادة لغيره ، ويتهاونون بأمره ونهيه .

ولا شك أن هذا فهم خاطئ، مخالف لما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة من أن كل أمر يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة فهو داخل تحت مسمى العبادة التي يجب إخلاصها لله وحده دون سواه كما هو واضح في تعريف شيخ الإسلام ابن تيمية السابق رحمه الله تعالى .
ولكثرة أنواع العبادة فأنى سأقتصر على ذكر جملة من أنواع العبادة .

وكلام ابن رجب رحمه الله تعالى عليها . وسأبدأ بذكر الدعاء لأن الدعاء هو العبادة ^(١) كما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
١ - من أنواع العبادة : الدعاء :

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : " ومن أنواع العبادات التي يظهر فيها الذل والخضوع لله عز وجل الدعاء قال الله تعالى : (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) (٢)

وقال تعالى : (إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين) (٣) (٤)

(١) أخرجه أحمد (٢٢١ / ٤) وأبو داود : كتاب الصلاة ، باب الدعاء (١٦١ / ٢) والترمذي : كتاب الدعوات ، باب الدعاء مخ العبادة (٤٥٦ / ٥) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وابن ماجه : كتاب الدعاء ، باب فضل الدعاء (١٢٥٨ / ٢) ، والحاكم (٤٩٠ / ١) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

(٢) سورة الاعراف آية (٥٥) .

(٣) سورة الأنبياء آية (٩٠) .

(٤) الخشوع في الصلاة (ص ٣٠) .

فالدعاء نوع من أنواع العبادة بل هو أعظمها ولها ومخها .

وقد وردت نصوص كثيرة فى الكتاب والسنة تحت على الدعاء وتأمر به وترغب فيه : منها قوله تعالى : (وقال ربكم أدعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين) . (١)

ومنها قوله تعالى : (واذا سألك عبادى عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون) (٢)
ومنها قوله تعالى : (وادعوه خوفاً وطمعاً) (٣) الى غير ذلك من

الآيات التى تدل على أهمية الدعاء وتجعله من أعظم انواع العبادات .

وفد حذر الله تبارك وتعالى من دعاء غيره فقال عز وجل : (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون ، واذا حشر الناس كانوا لهم أعداءا وكانوا بعبادتهم كافرين) (٤)

وقال عز وجل : (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا بينك مثل خبير) (٥)

وأما الأحاديث التى تحت على الدعاء وترغب فيه فمنها حديث
أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

-
- (١) سورة غافر آية (٦٠) .
 - (٢) سورة البقرة آية (١٨٦) .
 - (٣) سورة الاعراف آية (٥٦) .
 - (٤) سورة الاحقاف آية (٦٠ ، ٥) .
 - (٥) سورة فاطر آية (١٣ ، ١٤) .

" ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل
الآخر ثم يقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من
يستغفرني فأغفر له " الحديث (١) .

ومنها حديثه الآخر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم قال : " ليس شيء أكرم على الله من الدعاء " . (٢)
الى غير ذلك من الآيات والأحاديث التي تحتل على الدعاء وتأمر
به وترغب فيه .

والدعاء الذى أمر الله به عباده فى كتابه الكريم نوعان ، وكل أمر
فى القرآن والسنة بالدعاء لا يخرج عن هذين النوعين وهما :

١ - دعاء العبادة : وهو التقرب الى الله تعالى بأنواع العبادات
من صلاة وزكاة وصيام وحج ونذر وذبح وغيرها من أنواع
العبادات وذلك طمعا فى رحمته وخوفا من عقابه عز وجل .

٢ - دعاء المسألة : وهو طلب الداعى من الله عز وجل حصول
ما ينفعه ودفع ما يضره ، ومن يملك الضر والنفع هو المعبود حقا
وهو الله سبحانه وتعالى لأنه بيده الضر والنفع وهو على كل
شيء قدير ولذلك يقول الله تبارك وتعالى : (ولا تدع من دون الله
مالا ينفعك ولا يضرك) . (٣)

(١) تقدم تخريجه (ص ١٩٨) .

(٢) أخرجه أحمد (٣٦٢ / ٣) والترمذى : كتاب الدعوات ، باب ما جاء
فى فضل الدعاء (٤٥٥ / ٥) وقال : هذا حديث حسن غريب ،
وابن ماجه ، كتاب الدعاء ، باب فضل الدعاء (١٢٥٨ / ٢) .
والطبرانى فى الصغير (٤٧ / ٢) والحاكم (٤٩٠ / ١) وقال : هذا
حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهبي .

(٣) سورة يونس آية (١٠٦) .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى عند قوله تعالى :
 (ادعوا ربكم تضرعا وخفية ، فإنه لا يحب المعتدين ، ولا تفسدوا في الأرض
 بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا) ان رحمت الله قريب من المحسنين (١)
 هاتان الآيتان مشتملتان على آداب نوعي الدعاء : دعاء العبادة ، ودعاء
 المسألة ، فإن الدعاء في القرآن يراد به هذا تارة وهذا تارة ، ويراد به
 مجموعهما ، وهما متلازمان ، فإن دعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي ،
 وطلب كشف ما يضره ودفعه ، وكل من يملك الضر والنفع فانه هو المعبود
 لا بد أن يكون مالكا للنفع والضر .

ولهذا أنكر تعالى على من عبد من دونه مالا يملك ضرا ولا نفعا
 وذلك كثير في القرآن كقوله تعالى : (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك
 ولا يضرك) (٢) وقال : (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم)
 (٣)
 فنفي سبحانه عن هؤلاء المعبودين الضر والنفع القاصر والمتعدي ، فلا
 يملكون لأنفسهم ولا لعبادهم وهذا كثير في القرآن يبين تعالى أن المعبود
 لا بد أن يكون مالكا للنفع والضر فهو يدعى للنفع والضر دعاء المسألة ، ويدعى
 خوفا ورجاء دعاء العبادة ، فاعلم أن النوعين متلازمان ، فكل دعاء
 عبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة .
 وعلى هذا فقوله : (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب
 دعوة الداع إذا دعان) (٤) يتناول نوعي الدعاء ، وبكل منهما فسرت الآية
 قيل : أعطيه إذا سألني .

(١) سورة الاعراف آيه (٥٥ ، ٥٦) .

(٢) سورة يونس آيه (١٠٦) .

(٣) سورة يونس آيه (١٨) .

(٤) سورة البقرة آيه (١٨٦) .

وقيل : أشبه إذا عبدنى .

والقولان متلازمان ، وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك فى معنيتين كليهما ، أو استعمال اللفظ فى حقيقته ومجازه ، بل هذا استعماله فى حقيقته المتضمنة للأمرين جميعا . فتأمل . فانه موضوع عظيم النفع ، وقل من يفضل له . وأكثر آيات القرآن دالة على معنيين فصاعدا . فهى من هذا القبيل . (١)

فالدعاء هو روح العبادة ومخها كما ورد بذلك قول المصطفى صلى الله عليه وسلم : " الدعاء هو العبادة " . (٢)

وهو أعظم أنواع العبادة وأجلها ولذلك كان أقوى وسائل القرب الى الله تعالى ، وأفضل ما يتقرب به العبد الى مولاه .

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى مبينا ذلك : " واعلم أن سؤال الله عز وجل دون خلقه هو المتعين ، لأن السؤال فيه اظهار الذل من السائل والمسكنة والحاجة والافتقار ، وفيه الاعتراف بقدرته المستور على رفع هذا الضر ونيل المطلوب وجلب المنافع ودرء المضار ، ولا يصلح الذل والافتقار الا لله وحده لأنه حقيقة العبادة " . (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وقوله صلى الله عليه وسلم " إذا سألت فاسأل الله " (٤) أمر بافراد الله عز وجل بالسؤال ونهى عن

(١) مجموع الفتاوى (١٥ / ١٠ ، ١١) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣١٨) .

(٣) جامع العلوم والحكم (١٨١) .

(٤) جزء من حديث طويل أخرجه أحمد (٢٨٨ / ٤) والترمذى : أبواب

صفة القيامة (٥ / ٣١٩) وقال : حديث صحيح .

سؤال غيره من الخلق ، وقد أمر الله تعالى بسؤاله فقال : (واسألوا الله من فضله . . .) (١)

وأعلم أن سؤال الله تعالى دون خلقه هو المتعين عقلا وشرعا ، وذلك من وجوه متعددة :

منها : أن السؤال فيه بذل لما الوجه وذلة للسائل ، وذلك لا يصلح إلا لله وحده ، فلا يصلح الذل إلا له بالعبادة والمسألة ، وذلك من علامات المحبة الصادقة . . .

وهذا الذل وهذه المحبة لا تصلح إلا لله وحده ، وهذا هو حقيقة العبادة التي يختص بها الإله الحق . . .

ولهذا المعنى كان عقوبة من أكثر المسألة بغير حاجة أن يأتي يوم القيامة وليس على وجهه مزة لحم . كما ثبت ذلك في الصحيحين (٢) لأنه أذهب عز وجهه وصيانتته وماءه في الدنيا فأذهب الله من وجهه في الآخرة جماله وبهاءه الحسي فيصير عظما بغير لحم ، ويذهب جماله وبهاءه المعنوي فلا يبقى له عند الله وجهه .

ومنها : أن في سؤال الله عبودية عظيمة لأنها الظهار للافتقار إليه ، واعتراف بقدرته على قضاء الحوائج ، وفي سؤال المخلوق ظلم ، لأن المخلوق عاجز عن جلب النفع لنفسه ، ودفع الضرر عنها ، فكيف

(١) سورة النساء آية (٣٢) .

(٢) أخرجه البخاري : كتاب الزكاة ، باب من سأل الناس تكثرا (١٣٠ / ٢) ومسلم : كتاب الزكاة ، باب كراهة المسألة للناس (٧٢٠ / ٢) ولفظه عندهما : " ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزة لحم " .

يقدر على ذلك لغيره . وسؤاله إقامة له مقام من يقدر . وليس هو بقادر .
ويشهد بهذا المعنى الحديث الذى فى صحيح مسلم عن أبى ذر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : " قال الله تعالى : (يا عبادى لو أن
أولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا فى معيبد واحد فسألوني فأعطيت كل
إنسان مسأله ما نقص ذلك مما عندى إلا كما ينقص المخيط إذا غس فى
البحر ...) (١) .

فكيف يسأل الفقير العاجز ويترك الغنى القادر ؟ ان هذا لأعجب

العجب .

ومنها : أن الله يحب أن يسأل ويغضب على من لا يسأله فانه
يريد من عباده أن يرغبوا اليه ويسألوه ويدعوه ويفتقروا اليه . ويحب
الملاحين فى الدعاء . والمخلوق غالبا يكره أن يسأل لفقره وعجزه ...

ومنها : أن الله تعالى يستدعى من عباده سؤاله . وينادى كل
ليلة : هل من سائل فأعطيه ؟ هل من داع فأستجيب له ؟ (٢) وقد
قال الله تعالى : (وإذا سألك عبادى عني فاني قريب أجيب دعوة الداعى
إذا دعان) . (٣)

فأى وقت دعاه العبد وجده سميعا قريبا مجيبا ليس بينه وبينه
حجاب ولا بواب ، وأما المخلوق فانه يمتنع بالحجاب والأبواب ويعسر الوصول
اليه فى أغلب الأوقات ... (٤)

(١) تقدم تخريجه (ص ١٥٤) .

(٢) كما جاء ذلك فى حديث النزول ، وقد سبق تخريجه | ص ١٩٨)

(٣) سورة البقرة آيه (١٨٦) .

(٤) نور الاقتباس (ص ٦٠) وما بعدها .

فقد بين ابن رجب رحمه الله في كلامه السابق أن الالتجاء إلى الله تبارك وتعالى وسؤاله وحده لا شريك له هو المتعين على كل إنسان لأنه هو الضار النافع الذي بيده كل شيء وهو على كل شيء قدير .

أما المخلوق الضعيف فانه محتاج إلى من يسأله ويعينه فكيف يسأل ويطلب مما يدل دلالة واضحة على أن الدعاء عبادة لا يجوز صرفها لغير الله عز وجل كما قال تعالى : (وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) . (١)

فأله سبحانه وتعالى يدعو عباده إلى ما فيه صلاحهم في الدنيا والآخرة وهو أن يدعوه وحده دون سواه ووعدهم بأن يستجيب لهم كما توعد من استكبر عن دعائه وسؤاله بأن يكون من أهل العذاب الذين سيدخلون جهنم وهم ذليلون حقيرون .

قال ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية يقول تعالى ذكره : ويقول ربكم أيها الناس لكم ادعوني ، يقول : أعبدوني وأخلصوا لي العبادة دون من تعبدون من دوني من الأوثان والأسماء وغير ذلك " استجب لكم ، يقول : أجب دعاءكم فأعفوا عنكم وأرحمكم .

وقوله : (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) يقول : إن الذين يتسمنون عن أفرادى بالعبادة وأفراد الألوهية لي (سيدخلون جهنم داخرين) بمعنى : صاغرين . (٢)

(١) سورة غافر آية (٦٠) .

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (٢٤ / ٧٨ ، ٧٩) .

فإن الله سبحانه وتعالى يحب من عباده أن يدهوه ويتقوه ويطيعوه
وقد فتح بابه للطالعين ، وحشد على دعائه في كتابه المبين كما في الآية
السابقة وكما في قوله تعالى : (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها)
وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون (١) لأن دعاء
العبد لربه سبحانه وتعالى من مقتضيات العبودية لما في الدعاء من الذل
والافتقار الذي لا ينبغي أن يكون إلا لله تعالى .

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن ما يطلبه العبد من ربه
عز وجل من الحاجات على نوعين :

فقال رحمه الله تعالى : " أعلم أن الحاجات التي يطلبها العبد
من الله نوعان :

أحدهما : ما علم أنه خير محض كسؤاله خشيته من الله عز وجل
وطاعته وتقواه وسؤاله الخير والاستعاذة به من النار فهذا يطلب من الله
تعالى بغير تردد ، ولا تعليق بالعلم والمصلحة لأنه خير محض ، ومصلحة
حاصلة فلا وجه لتعليقه بشرط وهو معلوم الحصول ، وكذلك لا يعلق بمشيئة
الله عز وجل لأن الله يفعل ما يشاء ولا مكره له ولا فائدة لتعليقه بمشيئته
ولكن يجزم المسألة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يقل أحدكم
اللهم أغفر لي إن شئت ولكن ليعزم المسألة فإن الله لا مكره له " أخرجاه (٢)
من حديث أنس وأبي هريرة بمعناه .

وفى رواية مسلم " ولكن ليعزم المسألة وليعظم الرغبة فإن الله

(١) سورة الاعراف آية (١٨٠) .

(٢) أخرجه البخاري : كتاب الدعوات ، باب ليعزم المسألة فإنه لا مكره

له (١٥٣ / ٧) ومسلم : كتاب الذكر والدعاء ، باب العزم

بالدعاء ولا يقل إن شئت (٢٠٦٣ / ٤) .

لا يتعاطفه شيء " . (١)

وفى رواية للبخارى " إن الله لا يتعاطفه شيء ويفعل ما يشاء ولا مكره له " . (٢)

النوع الثانى : ما لا يعلم أنه خيرة للعبد أم لا كالموت والحياة والغنى والفقر والولد والأجل وكسائر حوائج الدنيا التى تجهل عواقبها فهذه لا ينبغي أن يسأل الله منها إلا ما يعلم منه الخيرة للعبد ، فإن العبد جاهل بعواقب الأمور وهو مع هذا عاجز عن تحصيل مصالحه ودفع مضاره ، فينبغى له أن يسأل حوائجه من هو عالم قادر ، ولهذا شرفت الاستخارة فى الأمور الدنيوية كلها وشرع أن يقول الداعى فى استخارته : " اللهم استخيراك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب ثم يقول : اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر ويسميه خيرا لى فى دينى ودنياى . . . " (٣)

وكذلك فى هذا الدعاء يسأل الله بعلمه الغيب وقدرته على الخلق وما يعلم الخيرة من موت أو حياة .

وقد تضمن الدعاء الذى فى هذا الحديث (٤) النوعين معا

(١) صحيح مسلم كتاب الذكر والدعاء ، باب العزم بالدعاء ولا يقل أن شئت

٠ (٢٠٦٣ / ٤)

(٢) صحيح البخارى كتاب التوحيد ، باب فى المشيئة والارادة (١٩٣ / ٨)

(٣) أخرجه البخارى : كتاب التهجد ، باب ما جاء فى التطوع مثنى مثنى

٠ (٥١ / ٢)

(٤) يقصد به حديث عمار بن ياسر رضى الله عنه أن النبى صلى الله

عليه وسلم كان يدعو بهؤلاء الدعوات : " اللهم بعلمك الغيب

وقدرتك على الخلق أحيينى ما علمت الحياة خيرا لى ، وتوفنى اذا

علمت الوفاة خيرا لى ، اللهم انى أسألك خشيتك فى الغيب

فانه لما سأل الموت والحياة قيد ذلك بما يعلم الله أن فيه الخيرة لعبده ،
ولما سأل الخشية وما يعدها مما هو خير سرف جزم به ولم يقيد بشئ (١) .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى أن للدعاء آداباً يجب على
العبد أن يتحلى به لأنها سبب في استجابة الدعاء فقال " وقوله "
ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء : يا رب ،
يا رب ، ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام ، وغذى بالحرام ،
فأنى يستجاب لذلك " (٢) قال : " هذا الكلام أشار فيه صلى الله
عليه وسلم الى آداب الدعاء والى الاسباب التى تقتضى الاجابة وما يمنع
الاجابة ... (٣)

وقد ذكر أسباب اجابة الدعاء ومنها :

١ - حضور القلب واخلاصه لله عز وجل يقول ابن رجب رحمه الله تعالى
فى بيان ذلك : " ومن أعظم شرائطه حضور القلب ورجاء الاجابة
من الله تعالى كما أخرجه الترمذى من حديث أبى هريرة عن

== والشهادة وكلمة الحق فى الغضب والرضا ، وأسألك القصد فى
الفقر والغنى ، وأسألك نعيماً لا ينفد وقرة عين لا تنقطع وأسألك
الرضا بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ، وأسألك لذة
النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك فى غير ضراء مضرة ولا فتنة
مضلة ، اللهم زيننا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين .
أخرجه أحمد (٢٦٤ / ٤) والنسائى (٥٥ / ٣) والحاكم (١ /
٥٢٤) .

- (١) شرح حديث عمار بن ياسر (ص ١٣ - ١٥) .
(٢) هذا جزء من حديث أخرجه مسلم : كتاب الزكاة ، باب قبُول
الصدقة من الكسب الطيب وتربيتها (٢ / ٧٠٣) .
(٣) جامع العلوم والحكم (٢ / ٢٥٢) .

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ادعوا الله وأنتم موقنون
بالاجابة ، وان الله تعالى لا يقبل دعاء من قاب غافل لا هي ... (٢) (١)

٢ -- رفع اليدين الى السماء قال رحمه الله تعالى في بيان ذلك قوله
" يمد يديه الى السماء " وهو من آداب الدعاء التي يرجى
بسببها اجابته ، وفي حديث سلمان رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم : " ان الله تعالى حي كريم يستحي اذا رفع
الرجل اليه يديه أن يردهما صفرا خائبتين " خرجه الامام أحمد
وأبو داود والترمذى وابن ماجه ... (٣)

(١) أخرجه الترمذى : كتاب الدعوات (٥١٦ / ٥) وقال : حديث
غريب ، والحاكم : (٤٩٣ / ١) وقال : هذا حديث مستقيم
الاسناد ، ورواه أحمد (١٧٧ / ٢) من حديث عبد الله بن عمرو
قال المنذرى فى الترغيب والترهيب (٤٩٢ / ٢) رواه أحمد
واسناده حسن . وقال الهيثمى فى المجمع (١٤٨ / ١٠) رواه
أحمد واسناده حسن .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢٣٢ / ٣) .

(٣) أخرجه أحمد (٤٣٨ / ٥) وأبو داود : كتاب الصلاة ، باب
الدعاء (٣٤٢ / ١) والترمذى : كتاب الدعوات (٥٥٦ / ٥)
وقال : حسن غريب ، وابن ماجه : كتاب الدعاء ، باب رفع
اليدين فى الدعاء (١٢٧١ / ٢) والحاكم (٤٩٧ / ١) وقال :
هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبى .

وقال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (١٤٣ / ١١) : وسنده

جيد .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في الاستسقاء حتى يرى
بياض ابطينه ^(١) ورفع يديه يوم بدر يستنصر الله على المشركين حتى
سقط رداؤه عن منكبيه ^{(٢)(٣)} . . .

٣ - الإلحاح في الدعاء يقول ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان
ذلك : " الإلحاح على الله عز وجل بتكرير ذكر ربوبيته ، وهو
من أعظم ما يطلب به اجابة الدعاء " ^(٤)

كما ذكر رحمه الله تعالى موانع اجابة الدعاء فقال : " أما ما يمنع
اجابة الدعاء ، فقد أشار صلى الله عليه وسلم الى أنه التوسع
في الحرام أكلا وشربا ولبسا وتغذية وقد سبق حديث ابن
عباس . . . أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد :

(١) يدل عليه حديث أنس رضى الله عنه قال : " أن النبي صلى الله
عليه وسلم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطينه " أخرجه البخارى :
كتاب الدعوات ، باب رفع الأيدي في الدعاء (١٥٤ / ٧) .

(٢) يشير الى حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لما كان يوم
بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم ألف
وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلا ، فاستقبل نبي الله
صلى الله عليه وسلم القبلة ، ثم مد يديه فجعل يهتف بربه :
اللهم أنجز لى ما وعدتنى ، اللهم آت ما وعدتنى ، اللهم ان
تهلك هذه العصاة من أهل الاسلام لا تعبد فى الأرض " فما زال
يهتف بربه ، ماددا يديه ، مستقبلا القبلة حتى سقط رداؤه عن
منكبيه . . . الحديث أخرجه مسلم : كتاب الجهاد والسير
باب الامداد بالملائكة فى غزوة بدر (١٣٨٤ / ٣) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٢٥٣ / ١ ، ٢٥٤) .

(٤) المصدر السابق (٢٥٣ / ١) وما بعدها .

" أطلب مطعك تكن مستجاب الدعوة " (١) فأكل الحرام وشربه ولبسه والتغذى به سبب موجب لعدم اجابة الدعاء .

وقد يكون ارتكاب المحرمات الفعلية مانعا من الاجابة أيضا وكذلك ترك الواجبات . (٢)

وكذلك من الموانع ترك الدعاء استبطاء للاجابة لأنه مخالف للرجاء وحسن الظن بالله لما فى ذلك من قطع الرجاء فى الله واليأس من اجابته للدعاء . وهذا خلاف المأمور به من حسن الظن بالله وبسعة رحمته وجوده وقد دل على هذا ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما من مؤمن ينصب وجهه لله ، يسأله مسألة الا أعطاه اياها اما عجلها له فى الدنيا ، واما ادخرها له فى الآخرة ، مالم يعجل يقول قد دعوت ، ودعوت فلا يستجاب لي " . (٣)

يقول ابن رجب رحمه الله فى بيان هذا : ولهذا نهى العبد أن يقول فى دعائه : اللهم اغفر لى ان شئت ، ولكن ليعزم المسألة ، فان الله لا مكروه له ، ونهى أن يستعجل ، ويترك الدعاء لاستبطاء الاجابة ، وجعل ذلك من موانع الاجابة حتى لا يقطع العبد رجاءه من اجابة الدعاء - ولو طال المدة - فانه سبحانه يحب الملحين فى الدعاء . (٤)

(١) أخرجه الطبرانى فى الصغير (٣ / ١٣١) وقال الهيثمى فى المجمع (١٠ / ٢٩١) وفيه من لم أعرفهم .

(٢) جامع العلوم والحكم (١ / ٢٥٨) .

(٣) أخرجه البخارى : كتاب الدعوات ، باب يستجاب للعبد مالم يعجل (٢ / ١٥٣) ومسلم : كتاب الذكر والدعاء ، باب بيانه أنه يستجاب للداعى مالم يعجل (٤ / ٢٠٩٥) .

(٤) جامع العلوم والحكم (٣ / ٢٣٢) .

وهناك آداب وموانع أخرى سبب في اجابة الدعاء ولكنى اقتصر على ما ذكره ابن رجب رحمه الله تعالى خشية الاطالة ولذلك يجب على الداعى أن يستكمل آداب الدعاء ويبتعد عن موانعه فانه أخرى أن يستجاب له يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : والدعاء سبب مقتضى للاجابة مع استكمال شرائطه وانتفاء موانعه .

وقد تتخلف الاجابة لانتفاء بعض شروطه أو وجود بعض موانعه (١) والدعاء له فوائد عظيمة على العبد منها أنه يدفع البلاء كما ثبت ذلك بالادلة الصحيحة .

قال ابن رجب : فالصدقة تمنع وقوع البلاء بعد انعقاد أسبابه . وكذلك الدعاء . وفي الحديث " إن البلاء والدعاء يلتقيان بين السماء والأرض فيعتلجان الى يوم القيامة " خرجه البزار والحاكم (٢)

وخرج الترمذى من حديث سلمان مرفوعا : لا يرد القضاء الا الدعاء . (٣)

وقال ابن عباس : " لا ينفع الحذر من القدر ولكن الله يمحـو بالدعاء ما يشاء من القدر " .

(١) جامع العلوم والحكم (٢٣٢ / ٣) .

(٢) أخرجه البزار ، كتاب الادعية ، باب إن الدعاء ليلقى البلاء فيعتلجان كما فى كشف الاستار (٣٢ / ٤) والحاكم : كتاب الدعاء (٤٩٢ / ١) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه .

(٣) أخرجه الترمذى : كتاب القدر : باب ما جاء لا يرد القدر الا الدعاء (٤٤٨ / ٤) وقال : هذا حديث حسن غريب .

وعنه قال : الدعاء يدفع القدر وهو إذا دفع القدر فهو من القدر ،
وهذا كقول النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الأدوية والرقى هل
ترد من قدر الله شيئاً قال : " هي من قدر الله تعالى " . (١)

وكذلك قال عمر رضي الله عنه لما رجع من الطاعون فقال لله
أبو عبدة أنفارا من قدر الله فقال عمر : نفر من قدر الله الى قدر الله
تعالى " . (٢)

فإن الله تعالى قدر المقادير ويقدر ما يدفع بعضها قبل وقوعه ،
وكذلك الاذكار المشروعة تدفع البلاء .

وفي حديث عثمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
" من قال حين يصبح ويمسي بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض
ولا في السماء وهو السميع العليم لم يصبه بلاء " . (٣) (٤)

(١) أخرجه أحمد (٤٢١ / ٣) والترمذي : كتاب القدر ، باب ما جاء
لاترد الرقى ولا الدوا من قدر الله شيئاً (٤٠٠ / ٤) وابن
ماجه ، كتاب الطب ، باب ما أنزل الله داء الا أنزل له شفاء
(١١٣٧ / ٢) والحاكم (١٩٩ / ٤) وقال : هذا حديث صحيح
الاسناد ووافقه الذهبي .

(٢) أخرجه البخاري : كتاب الطب ، باب ما ذكر في الطاعون (٢١ / ٧)

(٣) أخرجه أحمد (٦٢ / ١) وأبو داود : كتاب الأدب ، باب ما إذا يقول
إذا أصبح (٣٢٤ / ٥) والترمذي : كتاب الدعوات ، باب ما جاء
في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى (٤٦٥ / ٥) وقال : هذا حديث
حسن صحيح غريب ، وابن ماجه : كتاب الدعاء ، باب ما يدعو به
الرجل إذا أصبح وإذا أمسى (١٢٧٢ / ٢) والحاكم (٥١٤ / ١)
وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهبي .

(٤) لطائف المعارف (ص ٧٦) .

فدعاء العبد المؤمن إن كان وفق الآداب السابقة لا يرد إن شاء الله تعالى ، وقد يحصل للداعي تأخيراً للاجابة ، وقد يعوض بما هو خير .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : ومن رحمة الله تعالى بعبيده أن العبد يدعو به حاجة من الدنيا ، فيصرفها عنه يعوضه خيراً منها ، إما أن يصرف عنه بذلك سوءاً أو يدخرها له في الآخرة ، أو يغفر له بها ذنباً كما في المسند والترمذي من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " ما من أحد يدعو بدعاء إلا آتاه الله ما سأل أو كف عنه من السوء مثله ، ما لم يدع بائساً أو قطيعة رحم " . (١)

وفي المسند وصحيح الحاكم (٢) عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها اثم أو قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة وإما أن يكشف عنه من السوء مثلاً ، قالوا : إذا تكثر ، قال : الله أكثر " . (٣)

(١) أخرجه الترمذي : كتاب الدعوات ، باب ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة (٤٦٢/٥) وقال الألباني : حديث حسن . صحيح الجامع (٩٩١/٢) . ولم أجده في المسند من حديث جابر رضي الله عنه .

(٢) أخرجه أحمد (١٨/٣) والترمذي : كتاب الدعوات ، باب في انتظار الفرج وغير ذلك (٥٦٦/٥) وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ، والحاكم (٤٩٣/١) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهبي ، ومالك في الموطأ : كتاب القرآن ، باب ما جاء في الدعاء (٢١٧/١) .

(٣) يعني المستدرک .

فالعبد إذا دعا الله سبحانه وتعالى ولم يكن في دعوته اعتداء حصل له المطلوب أو مثله .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : فالدعوة التي ليس فيها اعتداء ، يحصل بها المطلوب أو مثله ، وهذا غاية الاجابة ، فإن المطلوب بعينه قد يكون ممتنعاً ، أو مفسداً للداعى أو لغيره ، والداعى جاهل لا يعلم ما فيه من المفسدة عليه والرب قريب مجيب ، وهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها ، والكريم الرحيم إذا سئل شيئاً بعينه وعلم أنه لا يصلح للعبد اعطاء نظيره كما يصنع الوالد بولده إذا طلب منه ما ليس له ، فإنه يعطيه من ماله نظيره ، والله المثل الأعلى " . (١)

والذى نخلص إليه مما سبق أن دعاء الله سبحانه وتعالى والالتجاء إليه من أعظم أنواع العبادة ، فلا يجوز أن يصرف لغيره عز وجل لأنه حق من حقوق الله تبارك وتعالى على عباده ، لأنه بالدعاء يظهر ذل العبودية ويعرف العبد به ربه ، وهذا هو المقصود من جميع العبادات ، وذلك أن العبد حينما يدعو ربه عز وجل فإنه يدعو وهو يعلم من نفسه أنه محتاج إلى ما يطلبه من ربه عز وجل ، ويعلم من نفسه أنه لا يحصل على مراده إلا بعون الله تبارك وتعالى له على ذلك ، لأن الله عز وجل يسمع دعاءه ، ويعلم حاجته وهو القادر تبارك وتعالى على تحقيق حاجته فهو السرب الرحيم الذى طلب من عباده أن يدعوهم بالاجابة ، ومن هنا كان المقصود من جميع التكاليف الشرعية معرفة ذل العبودية وعزة الربوبية والدعاء يتحقق فيه الامران ، ولهذا لا يجوز أن يدعى غيره من المخلوقين أياً من أنواع الدعاء ، ومن فعل ذلك فهو مشرك بالله العظيم .

٢ - الخوف

الخوف عبادة لا يستحقها الا الله تبارك وتعالى لأنه وحده القادر على جلب النفع للعبد ، ودفع الضرعه ، وقد تعبد الله به جميع عباده من الملائكة المقربين والانبياء والمرسلين وسائر عباده المؤمنين كما ورد ذلك فى القرآن الكريم قال تعالى : (يخافون ربهم من فوقهم) (١)
وقال تعالى : (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله) . (٢)

وقال تعالى : (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون ، والذين هم بآيات ربهم يؤمنون ، والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجله أنهم الى ربهم راجعون ، أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون) . (٣)

فالخوف عبادة من أجل العبادات لا يجوز صرفها الا لله تبارك وتعالى وقد أمر الله تبارك وتعالى باخلاصه له فى آيات كثيرة قال تعالى : (إنما ذلکم الشیطان یُخَوِّفُ أَوْلِیَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (٤)

وقال تعالى : (فلا تخشوا الناس واخشون) (٥)

وقال تعالى : (ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفاً وطمعاً إن رحمت الله قريب من المحسنين) (٦)

(١) سورة النحل آیه (٥٠) .

(٢) سورة الأحزاب آیه (٣٩) .

(٣) سورة المؤمنون آیه (٥٢ - ٦١) .

(٤) سورة آل عمران آیه (١٧٥) .

(٥) سورة المائدة آیه (٤٤) .

(٦) سورة الأعراف آیه (٥٦) .

وكما دل القرآن على أن الخوف عبادة يجب إخلاصها لله تعالى كذلك

دلت السنة على أن الخوف لا يكون إلا من الله ، ولا يصرف لأحد سواه .

فلا خوف ولا خشية إلا منه جل ولا ومن تلك الأحاديث حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : منع النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فرخص فيه فتنزه عنه قوم ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخطب فحمد الله ثم قال : ما بال أقوام يتنزهون من الشيء أمنعه ، فوالله إني لأعلمهم بالله وأشدّهم له خشية . (١)

وفى رواية أخرى عنها رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " والله اني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقى " . (٢)

ومن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا فيمن عرفه ، أو قبلكم آتاه الله مالا وولدا — يعنى أمهاته — قال : فلما حضر قال لبيه : أى أب كنت لكم قالوا : خير أب قال : فإنه لم يبتئر^(٣) عند الله خيرا — فسرهما قتادة لم يدخر — وإن يقدم على الله يعذبه فانظروا فإذا مت فأحرقوني حتى إذا صرت فحما فاستحقوني ، أو قال فاسمكوني ، ثم إذا كان ربح عاصف فأذروني فيها ،

(١) أخرجه البخارى : كتاب الاعتصام بالسنة — باب ما يكره من التعمق

والتنازع (١٤٥ / ٨) ومسلم : كتاب الفضائل ، باب علمه صلى الله

عليه وسلم (١٨٢٩ / ٤) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب الصيام ، باب محبة صوم من طلع عليه الفجر

وهو جنب (٧٨١ / ٢) .

(٣) يبتئر من بارت الشيء وابتأرته إذا خبأت وادخرته ومعنى لم يبتئر

خيرا : أى لم يقدم لنفسه خبيثة خير ولم يدخر .

النهاية لابن الأثير (٨٩ / ١) .

فأخذ مواشيهم على ذلك ورسي ففعلوا فقال الله عز وجل — كن فإذا رجل قائم . ثم قال أي عبيد ما حملك على ما فعلت ؟ قال : مخافتك أو فرق^(١) منك ، فما تلافاه أن رحمه الله . (٢)

ومن عائشة رضي الله عنها قالت : قلت : يا رسول الله قول الله ته الي : (والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة)^(٣) أهو الذي يزنسى ويشترى الخمر ويسرق ، قال : لا يا ابنة الصديق ولكنه الرجل يسوم ويسامى ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه .^(٤) إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على أن الخوف عبادة جليلة لا يستحقها إلا الله عز وجل .

وقد تناول ابن رجب رحمه الله تعالى هذا النوع من العبادة وأشار الى بعض جوانبه فقال رحمه الله تعالى في بيان القدر المطلوب من الخوف بحيث يكون باعثاً على الالتزام بالأوامر والانتها عن النواهي مقترناً بالرجاء وحسن الظن بالله تعالى : القدر الواجب من الخوف ما حمل على أداء الفرائض واجتناب المحارم ، فإن زاد على ذلك بحيث صار باعثاً للنفوس

(١) الفرق : الخوف والفرع ، يقال : فرق يفرق فرقا أي خاف يخاف

خوفاً — النهاية لابن الأثير (٤٣٨ / ٣) .

(٢) أخرجه البخاري : كتاب الرقاق ، باب الخوف من الله — (١٨٥ / ٧) .

(٣) سورة المؤمنون (آية ٦٠) .

(٤) أخرجه أحمد (٢٠٥ / ٦) والترمذي : كتاب التفسير ، باب ومن

سورة المؤمنون (٣٢٧ / ٥) وابن ماجه : كتاب الزهد ، باب التوقي

في المل (١٤٠٤ / ٢) والحاكم : (٣٩٦ / ٢) وقال : هذا

حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

على التشمير في نوافل الذلعات والانكفاف عن دقائق المكروهات ، والتبسط في فضول المباحات ، كان ذلك فضلا محمودا ، فان تزايد على ذلك بأن أورث مرضا أو موتا أو هما لازما بحيث يقلع عن السعى في اكتساب الفضائل المأهولة المحبوبة لله عز وجل لم يكن محمودا ، ولهذا كان السلف يخافون على علماء السليمي^(١) من شدة خوفه الذي أنساه القرآن ، وصار صاحب فراش ، وهذا لأن الخوف ليس مقصودا لذاته ، إنما هو سوط يساق به المتوانى عن الطاعة اليها ، ومن هنا كانت النار من جملة نعم الله على عباده الذين يخافوه واتقوه .

ولهذا المعنى عدّها الله سبحانه من جملة آلائه على الثقلين في سورة الرحمن .

وقال سفيان بن عيينة " خلق الله النار رحمة يخوف بها عباده لينتهوا " أخرجه أبو نعيم .^(٢)

والمقصود الأصلي هو طاعة الله عز وجل وفعل ما يحبه ومحبياته ، وترك ما يحبه ومكروهاته .

ولا ننكر أن خشية الله وهيئته وعظمته في الصدور واجلاله مقصود أيضا ، ولكن القدر النافع من ذلك ما كان مونا على التقرب الى الله

(١) علماء السليمي بفتح السين وكسر اللام وسكون الياء ، البصري الزاهد العابد ، قال الذهبي : من صغار التابعين ، أدرك أنس بن مالك ، وكان قد أروبه الخوف من الله ، مات بعد الأربعين ومئة . اللباب في تهذيب الأنساب (١٣٣ / ٢ ، ١٣٤) وسير أعلام النبلاء (٨٦ / ٦) وتصوير المنتبه (٧٤٦ / ٢) .

(٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٧٥ / ٧) .

بفعل ما يحبه وترك ما يكرهه ، ومتى صار الخوف مانعا من ذلك وقاطعا
منه فقد انعكس المقصود منه ، ولكن اذا حصل ذلك من رغبة " كان
صاحبه معذورا " . (١)

وقال رحمه الله تعالى مبينا أسباب قوة خوف الله تعالى وخشيته :
والموجب لخشية الله أمور :

- ١ -- منها قوة الايمان بوعده ووعيده على المعاصي .
- ٢ -- ومنها النظر في شدة بلائه وانتقامه وسلطوته وقهره وذلك يوجب
للعبد ترك التعرض لمخالفته كما قال الحسن : ابن آدم هل لك
بالاقة بمحاربة الله ، فان من هزمه فقد حارب (٢) وقال بعضهم :
خرجت من ضعيف يهمني قويا .
- ٣ -- ومنها قوة المراقبة له والحلم بأنه شامد رقيب على قلوب عباده
وأعمالهم وأنه مع عباده حيث كانوا كما دل القرآن على ذلك
بقوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) (٣) وقوله تعالى : (وما تكونوا
في شأن وما تتلوا منه من قرآن) (٤) . . . (٥)
- وينبغي للمؤمن أن يكون خائفا راجيا ، ويكون خوفه ورجاؤه سواء ،
فإنه إذا رجح الخوف حمله على القنوط من رحمة الله ، وإذا رجح الرجاء
حماه على الأمن من مكر الله ، وكلاهما مخالف للصواب .

-
- (١) التخويف من النار (ص ٢١) .
 - (٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١٣٤ / ٢) وإمامة بن ميثم في زهد
الشمسية (ص ٦٢) .
 - (٣) سورة الحديد آية (٤) .
 - (٤) سورة يونس آية (٦١) .
 - (٥) سنن حديثه مار بن باسر (ص ٢٦) .

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى ذلك " فأما الخوف والرجاء فأكثر
السلف على أنهما يستويان ، لا يرجح أحدهما على الآخر " . (١)

ويقول أيضا : " كان بعض السلف يقول : " من عبد الله بالرجاء
وحده فهو مرجئ ، ومن عبده بالخوف وحده فهو حروري ، ومن عبد الله
بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد
مؤمن " .

وسبب هذا أنه يجب على المؤمن أن يعبد الله بهذه الوجوه
الثلاثة المحبة والخوف والرجاء ، ولا بد له من جميعها ، ومن أحل
بعضها فقد أحل ببعض واجبات الإيمان . (٢)

فالخوف من الله عز وجل يجب أن لا يصل إلى حد القنوط لأن
القنوط يجعل العبد يقتطع من رحمة الله عز وجل ومن عاقبه ومغفرته بل لا بد
من الخوف من الله عز وجل مع رجاء ثوابه والطمع فيما عنده وقد جمع الله
بينهما وتعالى بينهما في غير آية وجعل ذلك من صفات المؤمنين فقال
عز وجل (وادعوه خوفا وطمعا إن رحمت الله قريب من المحسنين) (٣)

وقال جل ولا : (و يدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين) (٤)
فالخوف والرجاء لا بد أن يكونا في قلب المؤمن فهما متفقان لا ينفك
أحدهما عن الآخر ، لأن انفراق الخوف يخاف منه القنوط واليأس .

(١) التخويف من النار (ص ٢٥) .

(٢) المصدر السابق (ص ٢٥) .

(٣) سورة الأعراف آية (٥٦) .

(٤) سورة الأنبياء آية (٩٠) .

وانفراد الرجاء قد يؤدي الى الحيرة على اقتراح العاصي وترك الفرائض
ولذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم : " لو يعلم المؤمن بما عند الله
من العقوبة ما طمع بجنته أحد ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة
ما قنط من جنته أحد " (١) .

والواجب على المسلم الذي يريد النجاة وسلوك الطريق المستقيم
أن يكون بين الخوف والرجاء ، لأن خوفه من الله عز وجل يمنعه من معصيته
ورحمة من الله يورثه المأثنية في قلبه ، فهو يرجو رحمة ربه ويخشى
عذابه ، ولا يفتر في الرجاء فيكون حاله مثل حال المرحلة الذين يقولون
لا يضر مع الايمان معصية ، ولا يخلو في الخوف فيقنط من رحمة الله
ومغفرته وفوه فيكون حاله مثل حال الخواج والمعتزلة الذين يقولون أن
ساحب الكبيرة خالد مخلد في نار جهنم اذا مات ولم يتب ، وخير الأمور
الوسطى وما في ذلك عليه النصوص الكثيرة على حد قواه تعالى : (ويرجون
رحمته ويخافون عذابه) . (٢)

٣ - التوكل

التوكل على الله تبارك وتعالى عبادة عظيمة تعبد الله به عباده
وأمرهم بأن يعتمدوا عليه وحده دون سواه ، لأنه من أفضل العبادات
ومن أجل مقامات الدين ، ولا موفق الا قيام به على وجه الكمال الا أولياء
الله وحزبه المؤمنين وقد فرضه الله عز وجل على عباده حيث أمر به في مواضع

(١) أخرجه البخارى : كتاب الرقاق ، باب الرجاء والخوف (٣٠١ / ١١)

ومسلم : كتاب التوبة ، باب في سعة رحمة الله تعالى ، وأنها

سبقت غضبه (٢١٠٩ / ٤) .

(٢) سورة الاسراء آية (٥٧) .

كثيرة من كتابه المنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم فقال تعالى : (وعلى

(١)

الله فالتوكل المؤمنون) .

(٢)

وقال تعالى : (وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين) .

(٣)

وقال تعالى : (فتوكل على الله إنك على الحق المبين) .

وقال تعالى : (وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده

(٤)

وكفى به بذنوب عباده خبيراً)

وقال تعالى : (والله غيب السموات والأرض واليه يرجع الأمر كله

(٥)

فأمده وتوكل عليه) .

كما دلت أحاديث المصنف صلى الله عليه وسلم على فضل التوكل

وأنه من العبادات التي يجب اخلاصها لله وحده لا شريك له عن ابن عباس

رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يدخل الجنة

من أمتى سبعون ألفاً بلا حساب ولا عذاب ف قيل من هم يا رسول الله ؟ قال

(٦)

هم الذين لا يسترقون ولا يكتنون ولا يتكلمون وعلى ربهم يتوكلون " .

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول : " لو أنكم تتوكلون على الله تعالى حق توكله

(١) سورة آل عمران آية (١٢٢) .

(٢) سورة المائدة آية (٢٣) .

(٣) سورة النمل آية (٧٩) .

(٤) سورة الفرقان آية (٥٨) .

(٥) سورة هود آية (١٢٣) .

(٦) أخرجه البخاري : كتاب الرقاق ، باب يدخل الجنة سبعون ألفاً

بغير (١٩٨ / ٧) ومسلم : كتاب الإيمان ، باب الدليل على

دخول السواقي من المسلمين الجنة بغير حساب (١٩٧ / ١) .

لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو غماما ، وتروح بجانا " (١)

فهذه النصوص من الكتاب والسنة تدل على فضل التوكل على الله
ووجوب اعتلاسه له وحده لا شريك له .

وقد اهتم ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان هذه العبادة
المستدامة فقال رحمه الله تعالى في بيان حقيقة التوكل : وحقيقة التوكل
هو صدق اعتماد القلب على الله عز وجل في استجلاب المصالح ودفع المضار
من أمور الدنيا والآخرة كلها ووكلت الامور كلها اليه ، وتحقيق الايمان بأنه
لا يهلك ولا يضر ولا ينفع ولا يضر ولا ينفع سواه . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : والتوكل من أعظم الأسباب التي
تدلب بها الحوائج ، فان الله يكفي من توكل عليه كما قال تعالى : (ومن
توكل على الله فهو حسبه) (٣) (٤)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : . . . فمن حقق التوكل على الله
لم يكله الى غيره ، وتولاه بنفسه وحقيقة التوكل : هيكلة الأمور كلها إلى من
مضى بيده ، فمن توكل على الله في مدايته وحراسته وتوفيته وتأنيده ونصره
ورزقه وغير ذلك من مصالح دينه ودنياه تولى الله مصالحه كلها .

(١) أخرجه أحمد (٣٠ / ١) والترمذي : كتاب الزهد ، باب في التوكل
على الله (٥٧٣ / ٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وابن
ماجه : كتاب الزهد ، باب التوكل واليقين (١٣٩٤ / ٢) والحاكم
(٣١٨ / ٤) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ووافقه
الذهبي .

(٢) جامع العلوم والحكم (٣٤٦ / ٣) .

(٣) سورة الدلائق آية (٣) .

(٤) نور الاقتباس (ص ١١٠) .

فإن الله تعالى هو ولي الذين آمنوا ، وهذا هو حقيقة الوثوق برحمة الله
فمن وثق برحمة ربه ولم يثق بغير رحمته فقد حقق التوكل على ربه ففى
توفيقه وتصديده ، فهو جدير أن يتكفل الله بحفظه ولا يكله الى نفسه . . . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " . . . وانما المتوكل حقيقة من يعلم
أن الله قد ضمن لعبده برزقه ، وكفايته ، فيصدق الله فيما ضمنه وثيق بقلبه
ويحقق الاعتماد عليه فيما ضمنه من الرزق ، من غير أن يخرج التوكل مخرج

الأسباب فى استجلاب الرزق به والرزق مقسوم لكل أحد ، من بر وفاجر ،
و مؤمن وكافر كما قال تعالى : (وما من دابة فى الأرض الا على الله رزقها) (٢)

هذا مع ضعف كثير من الدواب ، ومجزها عن السعي فى طلب الرزق قال
تعالى : (وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم) (٣)

فما دام العبد حيا ، فرزقه على الله وقد رزقه الله له يكسب ويغير كسب
فمن توكل على الله لطلب الرزق ، فقد جعل التوكل سببا وكسبا ، ومن توكل
عليه لشقته بضمانه فقد توكل عليه ثقة به وتصديقا بوعده . (٤)

وقال رحمه الله تعالى فى بيان شجرة التوكل على الله عز وجل

" واعلم أن شجرة التوكل : الرضا بالقضاء ، فمن وكل أموره الى الله
ورضى بما يقضى له ويختاره ، فقد حقق التوكل " . (٥)

(١) شرح حديث زيد " لبيك اللهم لبيك " ورقة (٢٤) .

(٢) سورة هود آية (٦) .

(٣) سورة العنكبوت آية (٦٠) .

(٤) جامع العلوم والحكم (٣ / ٣٦٠) .

(٥) المصدر السابق (٣ / ٣٦١) .

كما بين رحمه الله تعالى أن مباشرة الأسباب والأخذ بها لا تنافي
التوكل بل لا يصح التوكل إلا مع القيام بها والا فهو بطلان وتوكل فاسد
يقول رحمه الله في بيان هذا " وأعلم أن تحقيق التوكل لا ينافي السعى
في الأسباب التي قدر الله سبحانه وتعالى المقدمات بها . وجرب سنته
في ذلك ، فإن الله تعالى أمر بتعملي الأسباب مع أمره بالتوكل .
فالسعى في الأسباب بالجوانح عامة له . والتوكل بالقلب عليه إيمان به
قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم) (١)

وقال تعالى : (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل)
وقال : (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض ، وابتغوا من
فضل الله) . (٢)

وقال سهل التستري : (٤) من طعن في الحركة " يعنى في السعى
والكسب " فقد طعن في السنة ، ومن طعن في التوكل فقد طعن في
الإيمان ، فالتوكل حال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والكسب سنته ،
فمن عمل على حاله فلا يترك سنته .

ثم إن الأعمال التي يهملها العبد ثلاثة أقسام :
أحدها : الكلمات التي أمر الله عباده بها ، وجعلها سبيل للنجاة
من النار ودخول الجنة ، فهذا لا بد من فعله مع التوكل على الله فيه ،

-
- (١) سورة النساء آية (٧١) .
(٢) سورة الأنفال آية (٦٠) .
(٣) سورة الجمعة آية (١٠) .
(٤) سهل بن عبد الله بن يوسف أبو محمد التستري الزاهد ، قال
الذهبي : له كلمات نافعة ، ومواعظ حسنة ، توفي سنة ٢٨٣ هـ .
سير أعلام النبلاء (١٣ / ٣٣٠) وفترات الذهب (٢ / ١٨٢) .

والاستعانة به عليه ، فإنه لا حول ولا قوة إلا بالله ، وما شاء كان وما لم يشأ
لم يكن ، فمن قصر في شيء مما وجب عليه من ذلك ، استحق العقوبة في
الدنيا والآخرة ، شرعا وقدرًا . (١)

وقال أيضا رحمه الله تعالى : " . . . وكذلك من ضيع بتركه
الأسباب حقا له ، ولم يكن راخيا وفوات حقه ، فان هذا عاجز مفرط ، وفي
مثل هذا جاء قول النبي صلى الله عليه وسلم : " المؤمن القوى خير وأحب
إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير احرص على ما ينفعك ، واستعن
بالله ولا تعجز ، فان أسألك شيء ، فلا تقل : لو أنى فعلت كذا لكان
كذا ، ولكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل ، فان (لو) تفتح عمل
الشيطان . . . " (٢)

وعنه الترمذى من حديث أنس قال : قال رجل : يا رسول الله
أهملها وأتوكل ، أو ألقها وأتوكل ؟ قال : أهملها وتوكل . (٣)
وهذا كله إشارة إلى أن التوكل لا ينافى الاتيان بالأسباب بل قد

- (١) جامع العلوم والحكم (٣ / ٣٤٧) .
(٢) أخرجه مسلم : كتاب القدر ، باب في الأمر بالقوة وترك العجز
والاستعانة بالله وتفويض المقادير لله (٤ / ٢٠٥٢) .
(٣) أخرجه الترمذى : كتاب معرفة القيامة (٤ / ٦٦٨) وابن حبان كما
في نوار الذهب (٦٣٣) من حديث عمرو بن أمية الضمري
رضي الله عنه .
قال العراقي : رواه ابن خزيمة في التوكل ، والذاهباني من حديث
عمرو بن أمية الضمري بإسناد جيد . تخريج الأحياء (٤ / ٢٧٩)
وقال المناوي في فيض القدير (٢ / ٨) إسناده صحيح .
وقال الألباني : حديث حسن . صحيح الجامع
(٢ / ٢٤١)

يكون جمعهما أفضل " . (١)

فقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق أن التوكل على الله عز وجل لا يقتضى ترك الأخذ بالأسباب ، لأن التوكل من أعظم الأسباب التى يحصل بها جلب المنافع ، ودفع المضار ، ولكن من تمام التوكل عدم الركون الى الاسباب ، وتعلق القلوب بها ، والاعتماد عليها ، لأن ذلك نقص فى التوحيد يفضى بالعبد الى الشرك ، كما أن ترك الأسباب وعدم الأخذ بها وتعطيلها نقص فى التوحيد وضعف فى التوكل كما يدعيه الجاهلة من المتصوفة وغيرهم من أن الأخذ بالاسباب ينافى التوكل ، وأن حقيقة التوكل هى القعود وترك العمل .

وهذا فى الحقيقة عجز وتواكل لا توكل لأنه ينافى التوكل الذى حقيقة اعتما د القلب على الله فى حصول ما ينفع العبد فى دينه ودنياه ودفع ما يضره فى دينه ودنياه .

فمن ترك العمل وقعد عن البحث عن مصادر الرزق التى أحلها الله عز وجل بحجة التوكل فقد جهل معنى التوكل بل جهل جانباً من مفهوم هذا الدين العظيم ، فالعجز والتواكل والتكاسل له آثار خطيرة على الفرد والمجتمع ، ومن بعض هذه الآثار تفشى الفقر والبطالة فى المجتمعات الإسلامية ، وهذا يناقض أهداف الاسلام .

فترك العمل سبيل للتخلف والضعف والهوان ، والاسلام دين العزة

والمنعة .

٤ - الاستعانة

الاستعانة : طلب العون على قضاء الحاجات ، ودفع المكروهات ،
وهي نوع من أنواع العبادة التي لا تصح الا لله سبحانه وتعالى .
وقد تعبد الله سبحانه وتعالى بها عباده ، وأرشدهم إلى
الاستعانة به وحده دون سواه كما قال تعالى : (اياك نعبد وإياك
نستعين) . (١)

قال ابن رجب رحمه الله تعالى بعد ذكره لهذه الآية : " هذه
الكلمة تجمع سر الكتب المنزلة من السماء كلها لأن الخلق انما خلقوا
ليؤمروا بالعبادة وانما أرسلت الرسل وانزلت الكتب لذلك ، فالعبادة
حق الله على عباده ، ولا قدرة للعباد عليها بدون اعانة الله لهم . فلذلك
كانت هذه الكلمة بين الله وبين عبده لأن العبادة حق الله على عبده
والاعانة من الله فضل من الله على عبده . (٢)

وأوصى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عباس رضي الله
عنهما بها في قوله في الحديث " ... واذا سألت فاسأل الله ، واذا
استعنت فاستعن بالله " . (٣)

وهذه العبادة من العبادات التي تناولها ابن رجب رحمه الله
تعالى وبين معناها وأدلتها .

فقال رحمه الله تعالى : " وأما الاستعانة بالله عز وجل دون غيره

(١) سورة الفاتحة آية (٥) .

(٢) فتح الباري ورقه (١٥٤ / أ) .

(٣) هذا جزء من حديث وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس

تقدم تخريجه (ص ١٤١) .

من الخلق ، فلأن العبد عاجز عن الاستقلال بجلب مصالحه ودفع مضاره ، ولا معين له على مصالح دينه ودنياه الا الله عز وجل ، فمن أعانه الله فهو المعان ، ومن خذله فهو المخذول ، وهذا تحقيق معنى قول (لا حول ولا قوة الا بالله) فان المعنى لا تحول للعبد من حال الى حال ولا قوة له على ذلك الا بالله ، وهذه كلمة عظيمة ، وهى كنز من كنوز الجنة .
فالعبد محتاج الى الاستعانة بالله فى فعل المأمورات وترك المحظورات ، والصبر على المقدورات كلها فى الدنيا وعند الموت وبعده من أهوال البرزخ يوم القيامة ، ولا يقدر على الامانة على ذلك الا الله عز وجل ، فمن حقق الاستعانة عليه فى ذلك كله أعانه .

وفى الحديث الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز " (١) ومن ترك الاستعانة بالله واستعان بغيره وكله الله الى من استعان به ، فصار مخذولا . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " العبد محتاج الى الاستعانة بالله فى فعل المأمورات وترك المحظورات ، وفى الصبر على المقدورات كما قال يعقوب عليه السلام لبنيه : (فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) (٣) ولهذا قالت عائشة هذه الكلمة لما قال أهل الافك ما قالوا فبرأها الله مما قالوه .

وقال موسى لقومه : (استعينوا بالله واصبروا) . (٤)

(١) تقدم تخريجه (ص ٣٤٧) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢ / ١٠٠ ، ١٠١) .

(٣) - سورة يوسف آية (١٨) .

(٤) سورة الاعراف آية (١٢٨) .

وقال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : (قال رب احكم بالحق

(١)

وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) .

ولما بشر عثمان بالجنة على بلوى تصيبه قال : " الله المستعان ... " (٢)

فالعبد محتاج الاستعانة بالله فى مصالح دينه ، وفى مصالح

(٣)

دنياه ...

وقال رحمه الله تعالى أيضا فى بيان أهمية الاستعانة بالله :

" وفى الاستعانة بالله وحده فائدتان :

أحدهما : أن العبد عاجز عن الاستقلال بنفسه فى عمل

الطاعات .

والثانية : أنه لا معين له على مصالح دينه ودنياه الا الله عزوجل

فمن أعانته الله فهو المعان ، ومن خذله الله فهو المخذول .

وفى الحديث الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم " احرص على

ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز " (٤) وكان النبى صلى الله عليه وسلم

يقول فى خطبته ويعلم أصحابه أن يقولوا : " الحمد لله نستعينه ونستهديه " (٥)

(١) سورة الأنبياء آية (١١٢) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل عثمان

رضى الله عنه (٤ / ١٨٦٧) .

(٣) نور الاقتباس (ص ٧٣ ، ٧٤) .

(٤) سبق تخريجه (ص ٣٤٧)

(٥) هذا جزء من الحديث المسمى بخطبة الحاجة وقد تقدم

تخريجه (ص ١) .

وأمر معاذ بن جبل أن لا يدع في دبر كل صلاة أن يقول : "اللهم
أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك" ^(١) وكان من دعائه صلى الله
عليه وسلم " يارب أعني ولا تعن علي ... (٢) (٣)

هـ - الخشوع

الخشوع لله سبحانه وتعالى هو التذلل والخضوع له عز وجل .
قال ابن رجب رحمه الله تعالى في تعريف الخشوع : " أصل الخشوع
هو لين القلب ورقته أو سكونه وخضوعه وانكساره ، فإذا خشع القلب تبعه
خشوع جميع الجوارح والأعضاء ، لأنها تابعة له كما قال صلى الله
عليه وسلم : " ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ،
وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب " . (٤)
فإذا خشع القلب ، خشع السمع والبصر والرأس ، والوجه وسائر
الأعضاء ، وما ينشأ منها حتى الكلام ، ولهذا كان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول في ركوعه ففي الصلاة :

(١) أخرجه أحمد (٢٤٤/٥) وأبو داود : كتاب الصلاة ، باب في
الاستغفار (١٨١/٢) والنسائي : كتاب الذكر بعد الدعاء (٥٣/٣)
والدبراني في الكبير (٦٠/٢٠) والحاكم (٢٧٣/١) وقال : هذا
حديث صحيح ووافقه الذهبي .

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٧/١) والبخاري في الأدب المفرد (ص ٢٢٦) ،
وأبو داود : كتاب الصلاة ، باب ماذا يقول الرجل إذا سلم (٢ /
١٧٥) وابن ماجه : كتاب الدعاء ، باب دعاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم (١٢٥٩/٢) والترمذي : كتاب الدعوات ، باب في دعاء
النبي صلى الله عليه وسلم (٥٥٤/٥) وقال : هذا حديث حسن
صحيح ، والحاكم (٥٢٠/١) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد
ووافقه الذهبي .

(٣) نور الاقتباس (ص ٧٢ ، ٧٣) .
(٤) هذا جزء من حديث طويل أخرجه البخاري : كتاب الايمان

" خشع لك سمعى وبصرى ومخطى وعظمى " (١) وفى رواية " وما استقل
به قدمى " . (٢)

وقد وصف الله تعالى فى كتابه الأرض بالخشوع فقال : (ومن آياته
أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت) (٣)
فاهتزازها وربوها — وهو ارتفاعها — مزيل لخشوعها ، فدل على أن
الخشوع الذى كانت عليه هو سكونها وانخفاضها فكذلك القلب إذا ، فإنه
تسكن خواطره وأراداته الرديئة التى تنشأ من اتباع الهوى وينكسر وينخضع
لله ، فيزول بذلك ما كان فيه من التعاضم والترفع والتكبر ومتى سكن ذلك
فى القلب خشعت الأعضاء والجوارح والحركات كلها حتى الصوت ، وقد
وصف الله تعالى الأصوات بالخشوع فى قوله : (وخشعت الأصوات للرحمن) (٤)
فخشوع الأصوات هو سكونها وانخفاضها بعد ارتفاعها .
وكذلك وصف وجوه الكفار وأبصارهم يوم القيامة بالخشوع فدل ذلك
على دخول الخشوع فى هذه الأعضاء كلها . (٥)

== باب فضل من استبرأ لدينه (١٩ / ١) ومسلم : كتاب المساقاة ،
باب أخذ الحلال وترك الشبهات (٣ / ١٢٢٠) .

(١) أخرجه مسلم : كتاب أصالة المسافرين : باب الدعاء فى صلاة الليل
وقيامه (١ / ٥٣٥) .

(٢) بهذه الزيادة أخرجه أحمد ، وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح
المسند تحقيق أحمد شاكر (٢ / ١٩٩) .

(٣) سورة فصلت آية (٣٩) .

(٤) سورة طه آية (١٠٨) .

(٥) الخشوع فى الصلاة (ص ١١ - ١٣) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وأصل الخشوع الحاصل في القلب

انما هو من معرفة الله ، ومعرفة عظامته وجلاله ، وكماله ، فمن كان بالله أعرف فهو له أخشع . (١)

كما بين رحمه الله تعالى أن الخشوع لله عز وجل من صفات المؤمنين

وأن الله سبحانه وتعالى تعبد بهم به فقال : " أن الله سبحانه وتعالى مدح في كتابه المخبئين له ، والمنكرين لعظمته ، الخاضعين والخاشعين له ، قال تعالى : (إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين) . (٢)

وقال : (والخاشعين والخاشعات) الى قوله (أعد الله لهم مضرة وأجرا عظيما) . (٣)

ووصف المؤمنين بالخشوع له في أشرف عباداتهم التي عليها حافظون فقال : (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) . (٤)

ووصف الذين أوتوا العلم بالخشوع حيث يكون كلامه مسموعا ، فقال (إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا) (٥) . . . ووصف الله سبحانه في كتابه العلماء بالخشية كما قال الله تعالى : (إنما يخشى الله من عباده العلماء) (٦)

(١) الخشوع في الصلاة (ص ١٤) .

(٢) سورة الانبياء آية (٩٠) .

(٣) سورة الاحزاب آية (٣٥) .

(٤) سورة المؤمنون آية (١ ، ٢) .

(٥) سورة الاسراء آية (١٠٧ - ١٠٩) .

(٦) سورة فاطر آية (٢٨) .

وقال : (أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ، قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون)^(١) ووصف العلماء من أهل الكتاب قبلنا بالخشوع كما قال الله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا** ^(٢) وقوله تعالى في وصف هؤلاء الذين أوتوا العلم ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا مدح لمن أوجب له سماع كتاب الله الخشوع في قلبه ، وقال تعالى : **فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ، اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعْرُقُ مِنْهُ جَاوِدٌ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ** .^(٣)

ولين القلوب هو زوال قساوتها لحديث الخشوع ، وقد قبح الله من لا يخشع قلبه لسماع كتاب الله وتدبره ، قال تعالى : **(أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ** ^(٤) **أَلْفَايَ** ^(٥) **قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : " مَا كَانَ بَيْنَ إِسْلَامِنَا وَبَيْنَ أَنْ نَعْتَبِنَا بِهِ هَذِهِ الْآيَةُ إِلَّا أَرْبَعُ سَنَيْنٍ " خَرَجَهُ مُسْلِمٌ ^(٥) وَخَرَجَهُ النَّسَائِيُّ ^(٦)**

-
- (١) سورة الزمر آية (٩) .
 (٢) سورة الاسراء آية (١٠٧ - ١٠٩) .
 (٣) سورة الزمر آية (٢٢ ، ٢٣) .
 (٤) سورة الحديد آية (١٦) .
 (٥) أخرجه مسلم : كتاب التفسير ، باب قوله تعالى : **أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ** (٢٣١٩ / ٤) .
 (٦) السنن الكبرى : كتاب التفسير كما في تحفة الاشراف للمعزى (٧٠ / ٧) .

وزاد فيه : فجعل المؤمنون يعاتب بعضهم بعضا .

وخرج ابن ماجه ^(١) من حديث الزبير رضى الله عنه قال :

" لم يكن بين إسلامهم وبين أن نزلت هذه الآية يعاتبهم الله بها إلا أربع سنين . . . " ^(٢)

كما أشار رحمه الله تعالى إلى أن الانسان إذا تصنع الخشوع وتكلفه فإن ذلك خشوع نفاق وليس خشوعا لله تبارك وتعالى ، يقول فى بيان ذلك : " ومتى تكلف الانسان تعاطي الخشوع فى جوارحه وأطرافه مع فراغ قلبه من الخشوع وخلوه منه كان ذلك خشوع نفاق ، وهو الذى كان السلف يستعيذون منه كما قال بعضهم : " استعيذوا بالله من خشوع النفاق . قالوا : وما خشوع النفاق ؟ قال : أن ترى الجسد خاشعا والقلب ليس بخاشع . . . " ^(٣) فمن أظهر خشوعا غير ما فى قلبه فانما هو

(١) السنن : كتاب الزهد ، باب الحزن والبكاء (٤١٩٢) .

(٢) الخشوع فى الصلاة (ص ١١ ، ١٨) .

(٣) أخرجه ابن المبارك فى الزهد (٤٦) وابن أبى شيبة فى المصنف (٩٥ / ١٤) وأحمد فى الزهد (١٧٦) والبيهقى فى شعب الايمان () كلهم ذكروه من قول أبى الدراء رضى الله عنه .

وذكره البغوى فى شرح السنة (٣٢٧ / ١٤) من قول أبى هريرة رضى الله عنه ، كما ورد مرفوعا إلى النبی صلى الله عليه وسلم بلفظ : " تعوذوا بالله من خشوع النفاق قالوا : يا رسول الله وما خشوع النفاق ؟ قال : خشوع البدن ونفاق القلب " أخرجه البيهقى فى شعب الايمان (٣٧ / ١) قال العراقى فى تخريج الاحياء (٣٣١ / ٤) وفيه الحارث بن عبيد الأيادى ضعفه أحمد وابن معين .

وأخرجه أيضا ابن عدى فى الكامل (١٢٩٣ / ٣) فى ترجمة سوار بن مصعب الهمداني ، وقال : ولسوار غير ما ذكرت من الحديث وعامة ما يرويه ليست محفوظة وهـ وضعيف كما ذكروه .

نفاق على نفاق . (١)

فابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق يبين أن خشوع المؤمن خشوع صادر عن قلب مؤمن مخلص ملتزم بأوامر الله مجتنب نواهيه ، قلب ملى بنور الايمان والتعظيم لله سبحانه وتعالى ، والحياء والخوف منه عز وجل ، قلب خاضع متذلل بين يدي الله تبارك وتعالى ، يرجو عفوهِ ويخاف عقابه ، بأنه قلب حي بذكر الله وتسبيحه وتحميده ، أما خشوع المنافق فهو خشوع صادر عن قلب مائل لا يعرف معروفًا ، ولا ينكر منكراً ، قلب يظهر على جوارح صاحبه التصنع والتكلف حتى يستر سواد قلبه ، لأنه قلب لم يستضيء بنور الايمان ، ولم يذق حلاوته وطعمه .

يقول ابن القيم رحمه الله تعالى : " الفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق أن خشوع الايمان هو خشوع القلب لله بالتعظيم والاحلال والوقار والمهابة والحياء ، فينكسر القلب لله . . . أما خشوع النفاق فيبدوا على الجوارح تصنعاً وتكلفاً والقلب غير خاشع ، فالخاشع لله عبد قد خمدت نيران شهوته وسكن دخانها عن صدره ، فانجلي الصدر ، وأشرق فيه نور العظمة ، فماتت شهوة النفس للخوف والوقار الذي غشي به ، وخمدت الجوارح وتوقر القلب واطمئن الى الله وذكره بالسكينة التي نزلت عليه من ربه فصار مخبتاً له ، وأما التماوت وخشوع النفاق فهو حال عند تكلف اسكان الجوارح تصنعاً ومراعاة ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات وارادات فهو يتخشع في الظاهر وحية الوادي وأسد الغابة راكض بين جنبيه ينتظر الفريسة " . (٢)

(١) الخشوع في الصلاة (ص ١٣ ، ١٤) .

(٢) الروح لابن القيم (٢ / ٦٩٤ ، ٦٩٥) .

٦ - المحبة

دلت الأدلة الكثيرة في الكتاب والسنة على وجوب محبة الله سبحانه
وته الى تقديم محبته سبحانه وتعالى على سائر المحاب .

قال الله تعالى : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) (١)

وقال تعالى : (قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم
وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب
إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترهبوا حتى يأتي الله بأمره والله
لا يهدي القوم الفاسقين) (٢)

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله
أحب اليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه الا الله ، وأن يكره أن يعود
في الكفر كما يكره أن يقذف في النار " . (٣)

وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
" لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ، ووالده والناس أجمعين " (٤)

وفيها أيضا عنه رضي الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله
عليه وسلم " متى الساعة ؟ فقال : ما أعددت لها ■ قال : ما أعددت لها

(١) سورة آل عمران آية (٣١) .

(٢) سورة التوبة آية (٢٤) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٣١٥) .

(٤) تقدم تخريجه (ص ٣١٥) .

من كثير صلاة ولا صيام ولا صدقة ، ولكني أحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنت مع من أحببت " . (١)

الى غير ذلك من الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة الدالة على أن المحبة نوع من أنواع العبادة التي يجب اخلاصها لله وحده دون سواه وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذا النوع من العبادة وبمهميته وما يتعلق به من المسائل .

فقال رحمه الله تعالى في أهمية هذا النوع من العبادة : " فإذا تحقق القلب بالتوحيد التام ، لم يبق فيه محبة لغير ما يحبه الله ، ولا كراهة لغير ما يكرهه الله ، ومن كان كذلك لم تنبعث جوارحه الا بطاعة الله ، وانما تنشأ الذنوب من محبة ما يكرهه الله ، أو كراهة ما يحبه الله ، وذلك ينشأ من تقديم هوى النفس على محبة الله تعالى وخشيته ، وذلك يقدر في كمال التوحيد الواجب فيقع العبد بسبب ذلك في التفریط في بعض الواجبات وارتكاب بعض المحظورات ، فان من تحقق قلبه بتوحيد الله فلا يبقى له هم الا في الله ، وفيما يرضيه به " . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " فلا يكون المؤمن مؤمنا حتى يقدم محبة الرسول على محبة جميع الخلق ، ومحبة الرسول تابعة لمحبة مرسله ، والمحبة الصحيحة تقتضى المتابعة والموافقة في حب المحبوبات وبغض المكروهات ، فمن أحب الله ورسوله محبة صادقة من قلبه أوجب له ذلك أن يحب بقلبه ما يحبه الله ورسوله ، ويكره ما يكرهه الله ورسوله ،

(١) أخرجه البخارى : كتاب الأدب ، باب علامة الحب في الله

(٢) (١١٣ / ٢) ومسلم : كتاب البر والصلة ، باب المرء مع من يحب

(٢٠٣٢ / ٤)

(٢) جامع العلوم والحكم (١٦٨ / ٣) (١٦٩٠)

ويرضى ما يرضى الله ورسوله ، ويسخط ما يسخط الله ورسوله ، وأن يعمل بجوارحه بمقتضى هذا الحب والبغض ، فإن عمل بجوارحه شيئا يخالف ذلك بأن ارتكب بعض ما يكرهه الله ورسوله أو ترك بعض ما يحبه الله ورسوله مع وجوبه والقدره عليه ، دل ذلك على نقص محبته الواجبة ، فعليه أن يتوب من ذلك ، ويرجع الى تكميل المحبة الواجبة " . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " فإذا كانت محبة الله ثابتة ففى قلب العبد ، نشأت عنه حركات الجوارح ، فكانت تحب ما يحبه الله ويرتضيه ، فأحب ما يحبه الله عز وجل من الأعمال والأقوال كلها . (٢)

كما بين رحمه الله تعالى درجات محبة الله عز وجل فقال : " ومحبة الله تعالى على درجتين :

أحدهما : فرض لازم وهى أن يحب الله سبحانه محبة توجب له محبة ما فرضه الله عليه وبغض ما حرمه عليه ، ومحبة لرسوله المبلغ أمره ونهيه وتقديم محبته على النفوس والأهلين . . . والرضا بما بلغه عن الله من الدين ، وتلقى ذلك بالرضا والتسليم ، ومحبة الأنبياء والرسل والمتبعين لهم باحسان جملة وعموما لله عز وجل ، وبغض الكفار والفجار جملة وعموما لله عز وجل ، وهذا القدر لا بد منه فى تمام الايمان الواجب ، ومن أدخل بشىء منه فقد نقص من ايمانه الواجب بحسب ذلك ، قال الله عز وجل : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) . (٣)

(١) جامع العلوم والحكم (٣ / ٢٢٣ - ٢٢٥) .

(٢) اختيار الأولى (ص ١٢٤) .

(٣) سورة النساء آية (٦٥) .

وكذلك ينقص من محبة الواجبة بحسب ما أخل به من ذلك ، فإن
المحبة الواجبة تقتضى فعل الواجبات وترك المحرمات . . .

الدرجة الثانية : درجة السابقين المقربين وهى أن ترتقى المحبة
الى محبة ما يحبه الله من نوافل الطاعات ، وكراهة ما يكرهه من دقائق
المكروهات والى الرضا بما يقدره ويتضيه مما يؤلم النفوس من المصائب ،
وهذا فضل . . .

وفى صحيح البخارى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم
قال : يقول الله عز وجل : من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب
الى عبدى بشئ أحب الى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدى يتقرب الى
بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى
يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، ولئن سألتنى
لأعطينته ، ولئن استعاذنى لأعيزنه ، وما ترددت عن شئ أنا فاعله
ترددى فى قبض نفس عبدى المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته . . . (١) (٢)

كما أوضح رحمه الله تعالى أن من لوازم محبة الله تعالى محبة
أوليائه ، ومحبة ما يحبه الله من الأقوال والأعمال ، فقال فى شرح قوله
صلى الله عليه وسلم فى الدعاء " وأسألك حبك وحب من يحبك ، وحب عمل
يقربنى الى حبك . . . " (٣)

-
- (١) تقدم تخريجه (ص ١٤٨) .
(٢) استنشاق نسيم الانس (ص ٤) وما بعدها ، وانظر اختيار
الأولى (ص ١١٥ - ١١٨) .
(٣) تقدم تخريجه (ص ١٦٩) وهو حديث اختصاص الملائكة على .

قال : " ولما كانت محبة الله عز وجل لها لوازم ، وهى محبة ما يحبه الله عز وجل من الأشخاص والأعمال ، وكراهة ما يكرهه من ذلك ، سأل النبى صلى الله عليه وسلم الله تعالى مع محبته محبة شيئين آخرين احدهما : محبة من يحب ما يحب الله تعالى ، فان من أحب الله أحب أحبائه فيه ، ووالاهم ، وأبغض أعداءه وعاداهم ، وأعظم من تجب محبته فى الله تعالى أنبياءه ورسله ، وأعظمهم نبى محمد صلى الله عليه عليه وسلم الذى افترض الله على الخلق كلهم متابعتة ، وجعل متابعتة علامة لصحة محبته كما قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) . (١)

وتوعد من قدم محبة شىء من المخلوقين على محبته ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومحبة الجهاد فى سبيله فى قوله تعالى (قل ان كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم) . (٢) الآية .

ووصف المحبين له باللين للمؤمنين والرافة والرحمة والمحبة لهم ، والشدة على الكافرين والبغض لهم ، والجهاد فى سبيله فقال تعالى (فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أئمة على الكافرين) . (٣) الآية .

والثانى : محبة ما يحبه الله تعالى من الأعمال ، وبها تبلغ الى حبه ، وفى هذا اشارة الى أن درجة المحبة لله تعالى إنما تنال بطاعة الله وبفعل ما يحبه ، فإذا امتثل العبد أوامر مولاه وفعل ما يحبه أحبه

(١) سورة آل عمران آية (٣١) .

(٢) سورة التوبة آية (٢٤) .

(٣) سورة المائدة آية (٥٤) .

الله تعالى ورقاه الى درجة محبته كما فى الحديث الالهى الذى خرجـه البخارى (١) : " وما تقرب الى عبدى بمثل أداء ما افترضت عليه . ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه . . . " (٢)

كما أشار ابن رجب رحمه الله تعالى الى الأعمال التى توصل الى محبة الله تعالى لعبده فقال : " أفضل ما تستجلب به محبة الله عز وجل فعل الواجبات وترك المحرمات ، ولهذا جعل النبى صلى الله عليه وسلم من علامات وجدان حلاوة الايمان أن يكره أن يرجع الى الكفر كما يكره أن يلقى فى النار . . . ثم بعد ذلك الاجتهاد فى نوافل الطاعات وترك دقائق المكروهات والمشتبهات . . . ومن أعظم ما يحصل به محبة الله تعالى من النوافل تلاوة القرآن خصوصا مع التدبر . . . ولهذا قال النبى صلى الله عليه وسلم : لمن قال : انى أحب سورة قل هو الله أحد) لأنها صفة الرحمن ، فقال : " أخبروه أن الله يحبه . . . " (٣)

ومن الأعمال التى توصل الى محبة الله تعالى — وهى أعظم علامات المحبين كثرة ذكر الله عز وجل بالقلب واللسان . . . ومن علامات المحبين لله وهو ما يحصل به المحبة أيضا حب الخلوة بمناجات الله تعالى وخصوصا فى ظلمة الليل . (٤)

كما أوضح رحمه الله تعالى أن المحبة وحدها لا تكفى بل لابد

(١) تقدم تخريجه (ص ١٤٨) .

(٢) اختيار الأولى (ص ١١٩) وما بعدها .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٢٠٧) .

(٤) اختيار الأولى (ص ١٢١) وما بعدها ، وانظر جامع العلوم

والحكم (١٦٢ / ٣ ، ١٦٣) .

معها من الخوف والرجاء وهذه هي أصول العبادة التي تنهى عليها قال
رحمه الله تعالى في بيان ذلك : " إن العبادة إنما تنهى على ثلاثة أصول :
الخوف والرجاء والمحبة . وكل منها فرض لازم ، والجمع بين الثلاثة حتم
واجب ، فلهذا كان السلف يذمون من تعبد بواحد منها وأهمل الآخر من ،
فإن بدع الخوارج ، ومن أشبههم إنما حدثت من التشديد في الخوف والاعراض
عن المحبة والرجاء ، وبدع المرجئة ^(١) نشأت من التعلق بالرجاء وحده ،
والاعراض عن الخوف ، وبدع كثير من أهل الإباحة والحلول ممن ينسبون إلى
التعبد نشأت من إفراد المحبة والاعراض عن الخوف والرجاء . ^(٢)

كما رد رحمه الله تعالى على من انحرف بالمحبة عن معناها الصحيح
إلى معان أخرى بعيدة عن دلالات الكتاب والسنة فقال : " وقد كثرت في
التأخيرين المنتسبين إلى السلوك تجريد الكلام في المحبة وتوسيع القول فيها
بما لا يساوي على الحقيقة مثقال حبة إذ هو عار عن الاستدلال بالكتاب والسنة ،
وخال من ذكر كلام من سلف من سلف الأمة وأعيان الأئمة وإنما هو مجرد دعاوى
تتشرف بأصحابها على مهاوى ، وربما استشهدوا بأشعار عشاق الصور ، وفي
ذلك ما فيه من عظيم الخطر ، وقد يحكمون حكايات العشاق ويشيرون إلى التأديب
بما سلكوه من الآداب والأخلاق ، وكل هذا ضرر عظيم ، وخطر جسيم وقد يكثر ذكر
المحبة ويبعد ها ويهد بها من هو بعيد عن التلبس بمقدّماتها ومبادئها . ^(٢)

(١) الأرجاء له معنيان أحدهما : بمعنى التأخير ، وسمى المرجئة بهذا المعنى
لأنهم يؤخرون الأعمال عن النية والعقد في الإيمان ، والمعنى الثاني :
الأرجاء بمعنى إعطاء الرجاء وسموا مرجئة بهذا المعنى لأنهم يقولون
لا يضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة . والمرجئة أصناف
وفرق كثيرة منهم الغلاة كالجهمية . ومنهم دون ذلك ويجمعهم
القول بأن الأعمال ليست من الإيمان .

مقالات الإسلاميين (٢ / ٢١٣) والفصل في الملل والنحل (٥ / ٧٣)

الملل والنحل (١ / ١٣٩) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٤) .

ويقول رحمه الله تعالى : " ومن أحبه الله رزقه محبته وطاعته
والاشتغال بذكره وخدمته ، فأوجب له ذلك القرب منه ، والزلفى لديه ، .
والحظ عنده كما قال الله تعالى (من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله
بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ، يجاهدون في
سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله
واسع عليم) (١) .

ففي هذه الآية إشارة الى أن من أعرض عن حبنا ، وتولى عن قربنا
ولم يبال ، استبد لنا به من هو أولى بهذه المنحة منه وأحق فمن أعرض
عن الله فما له عن الله بدل ، والله منه أبدال . . . ثم ذكر وصف الذين
يحبهم الله ويحبونه فقال " (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) يعني
أنهم يعاملون المؤمنين بالذلة واللين وخفض الجناح ، ويعاملون الكافرين
بالعزة والشدة عليهم والغلظة لهم ، فلما أحبوا الله أحبوا أوليائه
الذين يحبونه ، فعاملوهم بالمحبة والرافة والرحمة ، وبغضوا أعداءه الذين
يعادونه ، فعاملوهم بالشدة والغلظة كما قال تعالى : (أشداء على
الكفار رحما بينهم) (٢) .

فان من تمام المحبة مجاهدة أعداء المحبوب . (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " حذر طوائف من العلماء ممن
يكثرون دعوى الشوق والمحبة لما ظهر منهم من الشطح والدعوى ، بل
والإباحة ، والحلول وغير ذلك من المفاصد . . . وكان بعض هؤلاء يقول :

(١) سورة المائدة آية (٥٤) .

(٢) سورة الفتن آية (٢٩) .

(٣) جامع العلوم والحكم (١٥٧/٣ - ١٥٩) .

إذا لم أجن بك يا حبيبي فيمن ؟ ومن هؤلاء من كان يسمى مجنوناً . . .
ويسمون عقلاً المجانين ، وكانت أقوالهم وأفعالهم محفوظة غالباً ، ويصدر
منهم من الكلام الحسن شئ كثير ، وقد غلط طوائف من المتأخرين فـ
أمرهم فظنوا أن حالهم هو غاية الكمال . . . وهذا خطأ قبيح جداً ، ثم
أدخلوا في طبقتهم من ليس منهم من المجانين الذين لا حكمة لديهم ،
ولا ظهر شئ من الأحوال الصحيحة عليهم وإنما يظهر منهم مخالفة الشريعة
بالأعمال والأقوال الشنيعة ، ولكن أحسنوا الظن بهم لما يظهر من بعضهم
من الأخبار بالمغيبات في بعض الأحيان مما قد ظهر أكثر منه من الرهبان
والكهان ، ونشأ بهذا السبب اعتقاد أن الأولياء لهم طريقة غير طريقة
الأنبياء ، وأنهم واقفون مع الحقيقة ولا يتقيدون بالشريعة ، إلى غير ذلك
من أنواع الضلال والبدع الفظيعة . (١)

كما بين رحمه الله تعالى أن محبة الرسول صلى الله عليه وسلم
تابعة لمحبة الله عز وجل لأن الله سبحانه وتعالى أمرنا بمحبته وطاعته
وأنه لا تتم محبة الله سبحانه وتعالى إلا بمحبة الرسول صلى الله عليه وسلم
واتباعه وطاعته فقال : " أن محبة الرسول إنما هي تابعة لمحبة الله جل
وعلا ، فإن الرسول إنما يحب موافقة لمحبة الله له ، ولا مرا الله بمحبته
وطاعته واتباعه . . . " . (٢)

وقال : " وقد قرن الله بين محبته ومحبة رسوله في قوله : (أحب
اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترهبوا حتى يأتي الله بأمره) (٣)

(١) استنشاق نسيم الأنس (ص ٩٧) وما بعدها .

(٢) المصدر السابق (ص ٨) .

(٣) سورة التوبة آية (٤٤) .

وكذلك ورد في السنة في أحاديث كثيرة جدا . . . والمراد أن الله تعالى لا يوصل إليها إلا عن طريق رسوله صلى الله عليه وسلم باتباعه وطاعته . . . ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم على درجتين :

أحدهما : فرض وهي المحبة التي تقتضي قبول ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من عند الله وتلقيه بالمحبة والرضا والتعظيم والتسليم وعدم طلب الهدى من غير طريقه بالكلية . ثم حسن الإلتحاق له فيما بلغه عن ربه من تصديقه في كل ما أخبر به . وطاعته فيما أمر به من الواجبات والانتهاء عما نهى عنه من المحرمات ونصرة دينه والجهاد لمن خالفه بحسب القدرة ، فهذا القدر لا بد منه ولا يتم الإيمان بدونه .

والدرجة الثانية : فضل وهي المحبة التي تقتضي حسن التأسي به وتحقيق الاقتداء بسنته في أخلاقه وآدابه ونوافله وتطوعاته وأكله وشربه ولباسه وحسن معاشرته لأزواجه وغير ذلك من آدابه الكاملة وأخلاقه الطاهرة والاعتناء بمعرفة سيرته وأيامه . وكثرة الصلاة عليه وتعظيمه وتوقيره ومحبة استماع كلامه وإيثاره على كلام غيره من المخلوقين ، ومن أعظم ذلك الاقتداء به في زعمه في الدنيا والاجتزاء باليسير منها ورغبته في الآخرة . (١)

(١) استنشق نسيم الأنس ص ٣٤ ، ٣٥ .

المبحث الرابع بيانه أن العبادة لا تقبل الا بشرطين

ذكرت فيما سبق أن عبادة الله وحده لا شريك له هي الغاية التي من أجلها خلق الله الخلق ، ولا تعرف العبادة الا عن طريق الشرع فليس لأحد أن يعبد الله تبارك وتعالى الا بما جاء في كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مع حسن النية وصلاح القصد في العبادة وبهذا يتبين لنا أنه لا بد لصحة أى عمل نريد أن نتقرب به الى الله عز وجل من شرطين أساسيين مجتمعين ، اذا فقد شرط منهما فإن العمل يكون مردودا على عامله وهذان الشرطان هما :

- ١- أن يكون العمل خالصا لوجه الله سبحانه وتعالى وحده . من سواه
- ٢- أن يكون العمل موافقا لما شرعه الله تعالى في كتابه أو بينه رسولنا صلى الله عليه وسلم في سنته .

وقد بين أبين رجب رحمه الله تعالى هذين الشرطين في مواضع مختلفة من مؤلفاته ، وبين أهميتها في كل عمل يتقرب به العبد الى الله عز وجل .

من ذلك قوله رحمه الله تعالى : " الدين يرجع الى فعل المأمورات وترك المحظورات والتوقف على الشبهات . . . ، وانما يتم ذلك بأمرين : أحدهما : أن يكون العمل في ظاهره على موافقة السنة وهذا هو الذي يتضمنه حديث عائشة " من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد " (١) .

(١) أخرجه البخارى : كتاب الصلح - باب اذا اصطالحوا على صلح

جور ، فالصلح مردود (١٦٢/٣) .

ومسلم : كتاب الأقضية - باب نقض الأحكام الباطلة ، ورد محدثات

الامور (١٣٤٣/٣) .

الثانى : أن يكون العمل فى باطنه يقصد به وجه الله عز وجل

كما تضمنه حديث عمر " الأعمال بالنيات " (١)

وقال الفضيل (٢) فى قوله تعالى : (ليلوكم أيكم أحسن عملا) (٣)

قال : أخلصه وأصوبه ، وقال : إن العمل إذا كان خالصا ولم يكن صوابا

لم يقبل ، وإذا كان صوابا ، ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا

وصوابا ، قال : والخالص إذا كان لله عز وجل ، والصواب إذا كان على

السنة .

وقد دل على هذا الذى قال الفضيل قوله عز وجل : فمن كان

يرجو لقا^٥ ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا . (٤) (٥)

وقال رحمه الله تعالى : " فكما أن كل عمل لا يبراد به الله تعالى

فليس لعامله فيه ثواب ، فكذلك كل عمل لا يكون عليه أمر الله ورسوله فهو

مردود على عامله ، وكل من أحدث فى الدين ما لم يأذن به الله ورسوله

فليس من الدين فى شئ " (٦)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وليس الفضائل بكثرة الأعمال

(١) أخرجه البخارى : كتاب بدء الوحي - باب كيف بدأ الوحي (٢ / ١)

ومسلم : كتاب الأمانة - باب قوله صلى الله عليه وسلم " انما

الأعمال بالنية " (١٥١٥ / ٣) .

(٢) الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشر التميمى الخراسانى الامام

القدوة الثبت ، قال النسائى وغيره : ثقة مأمون رجل صالح ، توفى

سنة (١٨٢) . وفيه الأعيان (٤٧ / ٤) وتذكرة الحفـ

(٢٤٥ / ١) وشذرات الذهب (٣٦١ / ١) .

(٣) سورة الملك آية (٢) .

(٤) سورة الكهف آية (١١٠) .

(٥) جامع العلوم والحكم (٢٢٠ ، ٢٦ / ١) .

(٦) المصدر السابق (١٤١ / ١) .

البدنيه ، لكن بكونها خالصة لله عز وجل ، صوابا على متابعة السنة
وبكثرة معارف القلوب وأعمالها ، فمن كان بالله أعلم ومدينه وأحكامه
وشرائعه ، وله أخوف وأحب وأرجى فهو أفضل ممن ليس كذلك ، وإن كان
أكثر منه عملا بالجوارح " (١) .

هذه هي الشروط التي قررها ابن رجب رحمه الله تعالى لقبول
العمل ، وقد قررها العلماء أيضا قبل وبعد ابن رجب رحمه الله تعالى
وهي شروط استنبطها العلماء رحمهم الله تعالى من كتاب الله سبحانه
وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وهذان الشرطان هما حقيقة
قولنا : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .
وتخلف هذين الشرطين ينتج عنه إما الشرك بالله عز وجل وهو
الذنب الذي لا يغفره الله عز وجل إلا التوبة .

وأما الابتداء في دين الله عز وجل . والتقرب إليه بما لم يشرعه
وفي هذا تنقيص للدين ولمن جاء به وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسياتي الكلام عن الشرك والبدع مفصلا في الفصل القادم إن شاء
الله تعالى .

وينقسم الناس بالنسبة لهذين الشرطين حسب وجودها وعدمها
إلى أربعة أقسام هي :
القسم الأول : وهم المخلصون لله تبارك وتعالى في جميع أعمالهم
السائرون على هدى المصطفى صلى الله عليه وسلم ، فأعمالهم كلها لله
وأقوالهم لله ، لا يريدون بذلك من الناس جزاء ولا شكورا ، وكذلك جميع
أعمالهم وعبادتهم موافقة لما جاء في كتاب الله تعالى وسنة المصطفى
صلى الله عليه وسلم ، وهؤلاء هم أهل الإخلاص والمتابعة للمعبود .

القسم الثاني : وهم من لا اخلاص لهم ولا متابعة ، فأعمالهم ليست خالصة لله ، وليست موافقة لشرعه ، كالذين يزينون أعمالهم للناس بما لم يشرعه الله ورسوله ، وهؤلاء شرار الخلق وأمقتهم الى الله عز وجل .

القسم الثالث : وهم الذين يخلصون أعمالهم لله تبارك وتعالى لكنها على غير موافقة شرع الله تبارك وتعالى ، وهؤلاء كجهال العبيد والمنتسبين الى طريق الزهد والفقر كالذين يرون أن مواصلة صوم النهار بالليل قربة ، وأن الخلوة التي يترك فيها الجمعة والجماعة قربة ، فهؤلاء أعمالهم خالصة ولكنها غير موافقة لشرع الله ، فهي مردودة عليهم لأن الله لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا لوجهه وموافقا لشرعه .

القسم الرابع : وهم الذين أعمالهم موافقة لشرع الله تبارك وتعالى لكنها لغيره كالذي يصلي ليقال ، كالذي يقاتل رياء وحمية وشجاعة فهؤلاء أعمالهم ظاهرة أعمال صالحة مأمور بها ، لكنها غير صالحة لأنها غير خالصة لوجه الله تبارك وتعالى فلا تقبل .

هذه الأقسام الأربعة لخصتها من كتاب مدارج السالكين^(١) لابن

قيم الجوزية رحمه الله تعالى .

والخلاصة في هذا كله أن العبادات كلها مدارها على الاخلاص والمتابعة ، ومن لم يحقق هذا فليس عابدا لله على الحقيقة وان فعل ما فعل وقال ما قال .

(١) مدارج السالكين (١ / ٨٣) .

الفصل الخامس

نواقض التوحيد

الفصل الخامس

نواقض التوحيد

ويشتمل على المباحث الآتية :

المبحث الأول : الشرك وكلام ابن رجب عليه . ويشتمل على عدة مطالب :

المطلب الأول : تعريف الشرك لغة .

المطلب الثاني : تعريف الشرك شرعا وبيان أقسامه .

أمثلة للشرك الأصغر .

كلامه في حكم عمل المرائي .

حمد الناس العبد على الخير لا يعد من الرياء .

المبحث الثاني : النفاق وكلام ابن رجب عليه . وفيه عدة أمور :

١ - تعريف النفاق .

٢ - أقسام النفاق .

٣ - خوف السلف من النفاق لخطورته وخفاؤه .

المبحث الثالث : البدع وكلام ابن رجب عليها وفيه عدة مطالب :

المطلب الأول : معنى البدعة في اللغة والشرع والأدلة على

التحذير من البدع والبعد عنها

المطلب الثاني : أنواع البدع .

المطلب الثالث : الرد على محسني البدع وكلام ابن رجب على ذلك

المطلب الرابع : نعاذج من البدع وكلام ابن رجب عليها .

المطلب الخامس : حكم البدع وأهلها .

المبحث الرابع : الغلو وكلام ابن رجب عليه .

المبحث الخامس : مسائل متفرقة متعلقة بهذا الفصل .

المبحث الأول الشرك وكلام ابن رجب عليه

سوف يكون الحديث في هذا المبحث عن الشرك ومعناه اللغوي والاصطلاحى وبيان أقسامه باختصار مع بيان الأدلة على ذلك . مع ذكر كلام ابن رجب رحمه الله تعالى في هذا الموضوع الذى لا يمكن للإنسان أن يحذر منه ومن الوقوع فيه إلا إذا عرفه وعرف خطره . ولذا يجب على كل مسلم معرفته ليسلم منه وليكون على بينة من أمره حتى لا يقع فيه لأنه إذا لم يعرفه ربما يقع فيه وهو لا يدري ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشر . مخافة أن يقع فيه كما جاء فى الصحيحين عنه رضى الله عنه أنه قال : " كان الصحابة يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى " . (١)

وبسبب الجهل بالشرك وأنواعه نرى كثيرا من المسلمين اليوم قد وقع فيه ، فلا تكاد تجد بلدا من بلاد المسلمين إلا وترى فيها تقديس القبور والنذر لها والذبح عندها والاستغاثة بأهلها وسؤالهم قضاء الحاجات وكشف الكربات إلى غير ذلك من الأمور التى لا يجوز صرفها لغير الله عز وجل ولا حول ولا قوة إلا بالله .

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى أنه لا سلامة للإنسان من عذاب الله تعالى إلا بالبعد عن الشرك بأنواعه فقال : " فالقلب السليم هو الذى ليس فيه شئ من محبة ما يكرهه الله . فدخل فى ذلك سلامته من الشرك الجلى والخفى ومن الأهواء والبدع . ومن الفسوق والمعاصى كبائرهمـا

(١) أخرجه البخارى : كتاب الفتن (٩٣ / ٨) ومسلم : كتاب الامارة

وصفائها الظاهرة والباطنة كالربا والعجب والغل والغش والحقد
والحسد وغير ذلك .

وهذا القلب السليم هو الذى لا ينفع يوم القيامة سواه قال الله
تعالى : « يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم » (١) (٢)

المطلب الأول تعريف الشرك لغة

جاء فى تهذيب اللغة : الشرك بمعنى الشريك وهو بمعنى النصيب
وجمعهم أشراك كثير وأشبار* . (٣)

وذكر صاحب مقاييس اللغة أن مادة " الشرك " المكونة من حروف
" الشين والراء والكاف " لها أسران :

أحدهما : يدل على مقارنة وخلاف انفرد ، والآخريدل على
امتداد واستقامة ، فالأول : الشركة وهو أن يكون الشئ بين اثنين
لا ينفرد به أحدهما ، ويقال : شاركت فلانا فى الشئ إذا صرت شريكه
وأشركت فلانا إذا جعلته شريكاً لك قال تعالى : (وأشركه فى أمرى) (٤)

ويقال فى الدعاء : " اللهم أشركنا فى دعاء المؤمنين " أى اجعلنا لهم
شركاء فى ذلك .

(١) سورة الشعراء آية (٨٨ ، ٨٩) .

(٢) شرح حديث شداد بن أوس : ورقه (١١٤) .

(٣) تهذيب اللغة (١٠ / ١٧) .

(٤) سورة طه آية (٣٢) .

وأما الثاني : فالشرك : لقم الطريق ، وهو شراكه أيضا ، وشراك
 النعل مشبه بهذا ، ومنه شرك المائد سمى ذلك لامتناعه . (١)
 وقال صاحب اللسان : " الشُّرْكَة والشَّرْكَة سواء مغالطة الشريكين
 يقال : اشتركنا بمعنى تشاركنا ، وقد اشترك الرجلان وتشاركا وشـارك
 أحدهما الآخر ، والشريك المشارك ، والشرك كالشريك ، والجمع أشرك
 وشركاء " . (٢)

فمدلول كلمة الشرك في الآية تطلق على النصيب والتسوية والمخالطة
 والمماحية .

المطلب الثاني

الشرك في الشرع وبيان أقسامه

الشرك هو أن يجعل الإنسان لله تعالى شريكا ونذا فيما يجب أن
 يكون حقا خالصا لله تعالى بمعنى أن يصرف شيئا من خصائص الربوبية
 والألوهية لغير الله تبارك وتعالى وهو ينقسم إلى قسمين : أكبر وأصغر .
 وقد تناول ابن رجب رحمه الله تعالى هذه الأقسام فقال : " وأما
 توحيد الألوهية فالشرك فيه تارة بوجوب الكفر والخروج من الملة ، والخلود في
 النار ، ومنه ما هو أصغر كالخلف بغير الله والنذر له ، وخشية غير الله
 ورجائه والتوكل عليه والذل له . وقيل القائل : ما شاء الله وشئت . (٣)

(١) مقاييس اللغة (٣ / ٣٦٥) .

(٢) لسان العرب (١٠ / ٤٤٨) .

(٣) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ١٠٢) .

وقال رحمه الله تعالى عن الشرك الأكبر : " ظلم النفس وأعظمه
الشرك كما قال تعالى : (إن الشرك لظلم عظيم) ^(١) فإن المشرك جعل
المخلوق في منزلة الخالق فعبدته وتألّه . فهو وضع الأشياء في غير مواضعها
وأكثر ما ذكر في القرآن وعيد الظالمين إنما أريد به المشركون كما قال الله
عز وجل : (والكافرين هم الظالمون) ^(٢) . . . ^(٣)

وقال عن الشرك الأصغر : (. . . وإنما زاد عذاب أهل الرياء
على سائر العصاة ، لأن الرياء هم الشرك الأصغر ، والذنوب المتعلقة
بالشرك أعظم من المتعلقة بغيره " ^(٤) .

وقال رحمه الله تعالى عن النوعين جميعا : " فإن جميع النعم
من الله وفضله . . . فمن أضاف شيئا من النعم إلى غير الله مع اعتقاد أنه
ليس من الله فهو مشرك حقيقة . ومع اعتقاد أنه من الله فهو شرك خفي " ^(٥) .

وقال رحمه الله تعالى في بيان النوعين وأمثلهما بعد أن تكلم
عن أنواع العبادة : " فمن أشرك مخاوفا في شيء من هذه الأمور التي هي
من خصائص الألوهية كان ذلك قدحا في إخلاصه في قول لا اله الا الله ونقصا
في توحيده . وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك ، وهذا
كله من فروع الشرك . ولهذا ورد الحلاق الكفر والشرك على كثير من المعاصي
التي منشأها من طاعة غير الله أو خوفه أو رجائه أو التوكل عليه والعمل لأجله

(١) سورة لقمان آية (١٣) .

(٢) سورة البقرة آية (٢٥٤) .

(٣) جامع العلوم والحكم (١٨١ / ٢) .

(٤) التخويف من النار (٢٢٣) .

(٥) لطائف المعارف (ص ٧٠) .

كما ورد اطلاق الشرك على الرياء وعلى الحلف بغير الله والتوكل على غير الله والاعتماد عليه ، وعلى من سوى بين الله وبين المخلوق في المشيئة مثل أن يقول : ماشاء الله وشاء فلان ، وكذا قوله : مالي إلا الله وأنت ، وكذلك ما يقدح في التوحيد وتفرد الله بالنفع والضركا لطيرة ، والرقص المكروهة ، واتيان الكهان وتصديقهم بما يقولون ، وكذلك اتباع هوى النفس فيما نهى الله عنه ، قاذح في تمام التوحيد وكماله ، ولهذا أطلق الشرك على كثير من الذنوب التي منشأها من هوى النفس أنها كفر وشرك كقتال المسلم ، ومن أتى حائضا أو امرأة في دبرها ، ومن شرب الخمر ، وإن كان ذلك لا يخرج من الملة بالكلية ، ولهذا قال السلف : كفر دون كفر ، وشرك دون شرك . (١)

وخلاصة كلام ابن رجب رحمه الله تعالى أن الشرك ينقسم إلى قسمين :

١ - شرك أكبر :

وهو أن يتخذ العبد ندا لله تعالى في العبادة يدعوه أو يندركه أو يذبح له أو يخافه أو يصرف له أي نوع من أنواع العبادة ، وهذا النوع من الشرك يخرج من الملة الإسلامية ، وقد تعدد الله صاحبه بالخلود في النار وحرمانه الجنة كما قال تعالى : (إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ، وما للظالمين من أنصار) (٢) لأن الله سبحانه وتعالى لا يغفر لمن مات عليه أبدا كما قال تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) (٣)

(١) كلمة الاخلاص (ص ٢٣ - ٢٥) .

(٢) سورة المائدة آية (٧٢) .

(٣) سورة النساء آية (١١٦) .

كما أن الله سبحانه وتعالى لا يقبل من مشرك عملاً قال تعالى : (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) ^(١) وقال تعالى : « وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً » ^(٢).

وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من الشرك وبين ما قبلته السبئة التي تلحق بالمشرك إذا رجع إلى الله تعالى وهو لم يتب ■ .

من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : " من مات وهو يدعو من دين الله ندا دخل النار " ^(٣).

ومنها حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من مات يشرك بالله شيئاً ■ خل النار " ^(٤).

ومنها حديث جابر رضى الله عنه قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال : يا رسول الله ■ ما الموجبتان ؟ فقال : " من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ■ ومن مات يشرك بالله شيئاً ■ خل النار " ^(٥).

(١) سورة الكهف آية (١١٠) .

(٢) سورة الفرقان آية (٢٣) .

(٣) أخرجه البخارى : كتاب التفسير (١٥٣/٥) .

(٤) أخرجه البخارى : كتاب الجنائز (٦٩/٢) ومسلم : كتاب الايمان

باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات مشركاً دخل النار (٩٤/١) .

(٥) أخرجه مسلم : كتاب الايمان ، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً

دخل الجنة ، ومن مات مشركاً دخل النار (٩٤/١) .

ومنها حديثه الآخر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من لقى الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقى به يشرك به دخل النار " (١)

فهذه النصوص من الكتاب والسنة تبين أن الشرك أكبر الكبائر وأعظم المعاصي ، وأظلم الظلم ، وأعظم المحرمات وأنه لا يغفر لصاحبه إلا إذا تاب في وقت التوبة والا فهو وإن مات مصراً عليه صار من أهل النار .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : " إن الشرك لما كان أظلم الظلم ، وأقبح القبائح ، وأنكر المذكرات كان أبغض الأشياء إلى الله وأكْرهها له ، وأشد مقتاً لديه ، ورتب عليه من عقوبات الدنيا والآخرة ما لم يرتبه على ذنب سواه وأخبر أنه لا يغفره ، وأن أهله نجس ومنعهم من قربان حرمه ، وحرم ذبائحهم ومناكحهم ، وقطع الموالاة بينهم وبين المؤمنين ، وجعلهم أعداء له سبحانه وتعالى ، ولعلائكته ورسله وللمؤمنين وأباحت لأهل التوحيد أموالهم ونساءهم وأبنائهم . . . وهذا لأن الشرك هضم لحق الربوبية ، وتنقص لعظمة الإلهية ، وسوء ظن برب العالمين " (٢)

٢ - الشرك الأصغر :

وهو كل وسيلة يتوصل بها إلى الشرك ما لم يبلغ درجة العبادة . وهو غير مخرج من الملة إلا إذا بلغ درجة الشرك الأكبر ، وهو من أكبر الكبائر ، وصاحبه لا يخلد في النار بل هو تحت مشيئة الله تعالى كسائر الذنوب والمعاصي التي دون الشرك الأكبر إن شاء عذبه وإن شاء غفر له

(١) أخرجه مسلم : كتاب الايمان . باب من مات لا يشرك بالله شيئاً

دخل الجنة . ومن مات مشركاً دخل النار (١/ ٩٤) .

(٢) اغاثة اللهفان (١/ ٦٠) .

لقله تعالى : (إِنْ اللّٰه لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ)^(١)
وهو معتقد أهل السنة والجماعة .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق أمثلة لهذا النوع من الشرك وهي :

١ - الحلف بغفر الله كأن يحلف بالنبي أو الكعبة أو الأمانة أو الحياة أو بولي من الأولياء أو بالشرف أو بغفر ذلك من المخلوقات ، فكل ذلك من الشرك الذي يدخل في قوله صلى الله عليه وسلم " من حلف بغفر الله ، فقد كفر أو أشرك " ^(٢) وذلك لأن الحلف تعظيم ، والتعظيم لا يكون إلا لمن يستحقه وهو الله سبحانه وتعالى .

٢ - قول " ماشاء الله وشاء فلان ، وما شابهها من العبارات التي تكون وسيلة إلى الشرك كقول : " مالي إلا الله وأنت " وقول " هذا من الله ومنك " وغيره ، والواجب أن يقول " ماشاء الله ثم شاء فلان " أو " مالي إلا الله ثم أنت " وهذا من الله ثم منك " وهكذا لأن الواو تقتضي التشريك والتسوية ، ثم تفيد الغريب والتعقيب ، وكل هذه الألفاظ داخله تحت نهيه صلى الله عليه وسلم

(١) سورة النساء آية (٤٨ - ١١٦) .

(٢) أخرجه أحمد (١٢٥/١) وأبو داود : كتاب الأيمان والنذور ، باب في كراهية الحلف بالآباء (٥٢٠/٣) والترمذي : كتاب النذور والأيمان ، باب ما جاء في كراهية الحلف بغفر الله (١١٠/٤) وقال حديث حسن . والحاكم (٥٢/١) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي .

من ذلك ، كما جاء عن حذيفة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا تقولوا ماشاء الله وشاء فلان ، ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء فلان " . (١)

وعن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أن رجلا قال : للنبي صلى الله عليه وسلم : ماشاء الله وشئت ، قال : أجعلتنى لله عدلا ، لا بل ماشاء الله وحده " . (٢)

وعن قتيلة بنت صيفى الأنصارية رضى الله عنها : أن يهوديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إنكم تشركون تقولون ماشاء الله وشئت ، وتقولون والكعبة ، فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : ورب الكعبة ، وأن يقولوا ماشاء الله ثم شئت " . (٣)

وجاء فى الاثر عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال فى قوله تعالى : (فلا تجعلوا لله أندادا) (٤) قال : الأنداد هو الشرك أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء فى ظلمة الليل وهو أن يقول :

(١) أخرجه أحمد (٣٩٤/٥) وأبو داود : كتاب الأدب ، باب لا يقال خبثت نفس (٢٥٩/٥) ، والحديث صححه الألبانى كما فى سلسلة الاحاديث الصحيحة (٥٤/١) حديث رقم (١٣٢) .

(٢) تقدم تخريجه ص (٢١٢)

(٣) أخرجه أحمد (٣٧١/٦) والنسائى : كتاب الأيمان والنذور (٦/٧)

(٤) سورة البقرة آية (٢٢) .

" والله وحياتك يا فلانة وحياتي " ويقول : لولا كلبية هذا لأتانا اللصوص
ولولا البيط في الدار لأتى اللصوص ، وقول الرجل لصاحبه ماشاء الله
وشئت ، وقول الرجل : لولا الله وفلان ، لاتجعل فيها فلانا ، هذا
كله به شرك " (١)

فقد بين ابن عباس رضى الله عنهما أن هذه الألفاظ ونحوها من
الألفاظ الشركية الخفية التى يجب على كل مسلم أن يبتعد عنها كما دلت
على ذلك الأحاديث السابقة .

٣ - الرياء :

وهو أن يعمل الانسان عملا يرائى به الناس فيحسنه ويزيد فـسـ
تحسينه من أجل أن يراه الناس فيحمدونه عليه ويثنون عليه بالصلاح ، وهو
من أخطر الذنوب ، لأنه من الأعمال القلبية التى لا يطلع عليها إلا الله
عز وجل ، فمن صلى يرائى أوزين صلاته رياء أو صام يرائى أو حج يرائى
أو تصدق يرائى أو جاهد فى سبيل الله يرائى ، أو أمر بمعروف أو نهى عن
منكر يرائى أو قال أى قول أو عمل أى عمل يرائى فيه فقد أشرك الشـرك
الأصغر .

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : " أول من تسعربه النار من
الموحدين العباد المراءون بأعمالهم ، أولهم العالم والمجاهد والمتصدق
للىاء لأن يسير الرياء شرك " (٢)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم فى تفسيره (١/ ٨١) وقال صاحب تيسير العزيز

الحميد (ص ٥٢٣) سنده جيد .

(٢) كلمة الاخلاص (ص ٣٩) .

وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم منه وسماه شركا أصغر ، وخاف
على الصحابة رضي الله عنهم منه وهم أئمة أعمالا وأقواها إيمانا ،
وأحسنها أخلاقا ، وأصدقها أقوالا ، عن محمود بن لبيد أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : " إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ،
قالوا : وما الشرك الأصغر ؟ قال : الرياء " ، إن الله يقول يوم يجازى
العباد بأعمالهم إذ هموا إلى الذين كنتم تراثن في الدنيا فانظروا هل
تجدون عندهم جزاء أو خيرا " . (١)

وعن شداد بن أوس رضي الله عنه قال : " كنا على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعد الشرك الأصغر الرياء " . (٢)
وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من
سَمِعَ سَمِعَ الله به ، ومن رأى رأى الله به " . (٣)

- (١) أخرجه أحمد (٤٢٨ / ٥) والطبراني في الكبير (٢٩٩ / ٤) .
والبغوي في شرح السنة (٤١٣٥) قال المنذرى في الترفيب
والترهيب (٦٩ / ١) رواه أحمد بإسناد جيد ■ وقال الهيثمي
في المجمع (١٠٢ / ١) رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .
- (٢) أخرجه البزار كما في كشف الاستار (٢١٧ / ٤) والطبراني في
الكبير (٣٤٦ / ٧) والحاكم (٣٢٩ / ٤) وقال : هذا حديث
صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وقال الهيثمي في
المجمع (٢٢٢ / ١٠) رواه الطبراني في الأوسط والبزار ، ورجالهما
رجال الصحيح غير يعلى بن شداد وهو ثقة .
- (٣) أخرجه مسلم : كتاب الزهد والرقائق ، باب من أشرك في عمله
غير الله (٢٢٨٩ / ٤) .

ومن شداد بن أوس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من صلى يرائى فقد أشرك ، ومن تصد يرائى فقد أشرك ، ومن صام يرائى فقد أشرك " . (١)

كلامه في حكم عمل المرائى :

فصل ابن رجب رحمه الله تعالى القول في حكم عمل المرائى وما يترتب على ذلك من قبول للعمل أو رده ، وقسم ذلك إلى أقسام هي :
أولا : إذا كان العمل لله ، وشاركه الرياء من أصله فإن هذا العمل باطل ومردود على صاحبه ، ودلت على بطلانه الأدلة الكثيرة من الكتاب والسنة التي تبين وجوب إخلاص العمل لله تبارك وتعالى وترك الرياء . يقول ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان هذا : " وتارة يكون العمل لله ويشاركه الرياء ، فإن شاركه من أصله ، فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه أيضا وحبوطه . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يقول الله تبارك وتعالى : (أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملا أشرك معي فيه فغيري تركته وشركه) " . (٢)

وخرج الإمام أحمد عن شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من صلى يرائى فقد أشرك ، ومن صام يرائى فقد أشرك ، ومن تصدق يرائى فقد أشرك ، فإن الله عز وجل يقول : (أنا خير قسيم لمن أشرك بى شيئا ، فإن جدة عمله قليلة وكثيره لشريكه الذي أشرك به أنا) " . (١)

(١) أخرجهما أحمد (١٢٦/٤) والطبراني في الكبير (٣٣٧/٧) .

والحاكم (٣٢٩/٤) وصححه .

(٢) مسلم : كتاب الزهد والرقائق - باب من أشرك في عمله غير الله

(٢٢٨٩/٤) .

وخرج الامام أحمد والترمذى وابن ماجه من حديث أبى سعيد بن
أبى فضالة - وكان من الصحابة - قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد :
من كان أشرك فنى عمل عمله لله فليطاب ثوابه من عند غير الله عز وجل .
فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك " . (١)

وخرج النسائى بإسناد جيد عن أبى أمانة الباهلى رضى الله عنه
أن رجلا أتى النبی صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أرأيت رجلا
غزا يلتمس الأجر والذكر ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا شئ
له " ثم قال : " إن الله لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا ، وابتغى
به وجهه " . (٢)

وخرج الحاكم من حديث ابن عباس رضى الله عنهما . قال : قال
رجل يا رسول الله : إنى أقف الموقف أريد به وجه الله ، وأريد أن يبرى
موطنى . فلم يرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزلت
| فمن كان يرجو لقاء ربه (٣) . (٤) الآية .

(١) أخرجه أحمد (٤٦٦ / ٣) والترمذى : كتاب التفسير . باب ومن
سورة الكهف (٣١٤ / ٥) وقال : هذا حديث حسن غريب .
وابن ماجه : كتاب الزهد . باب الرياء والسمعة (١٤٠٦ / ٢) ،
والطبرانى فى الكبير (٣٠٧ / ٢٢) والحديث صحيحه الألبانى
كما فى صحيح الجامع (١٩٠ / ١) .
(٢) أخرجه النسائى ، كتاب الجهاد ، باب من غزا يلتمس الأجر
والذكر (٢٥ / ٦) وقال الحافظ العراقى : إسناده حسن ،
وتخريج الاحياء (٣٧٤ / ٤) .

(٣) سورة الكهف آة (١١٠) .

(٤) أخرجه الحاكم (١١١ / ٢) وقال : هذا حديث صحيح على شرط
الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

ومن يروى عنه هذا المعنى — أن العمل إذا خالطه شيء من
الرياء كان باطلا — طائفة من الساف ، منهم عبادة بن الصامت وأبو
الدرداء " و " الحسن " و " سعيد بن المسيب " (١) وغيرهم ...
ولا نعرف عن السلف في هذا خلافا ... إلى أن قال : " فإن خالط
نية الجهاد مثل نية غير الرياء ، مثل أخذه أجره للخدمة ، أو أخذ
شيء من الغنيمة أو التجارة نقص بذلك أجر جهاده ، ولم يبطل بالكلية
وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " إن الغزاة إذا غنموا غنيمة تعجلوا ثلث أجرهم
فإن لم يغنموا شيئا تم لهم أجرهم " . (٢)
وقد ذكرت فيما مضى أحاديث (٣) تدل على أن من أراد بجهاده
عرضا من الدنيا أنه لا أجر له . وهي محمولة على أنه لم يكن له فرض في
الجهاد إلا الدنيا ... (٤)

(١) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب القرشي المخزومي .
أحد العلماء الأثبات والعقهاء الكبار ، اتفق العلماء على أن
مرسلاته أصح المراسيل ، قال ابن المديني : لا أعلم في التابعين
أوسع علما منه . توفي رحمه الله تعالى سنة ٩٤ هـ .
طبقات ابن سعد (١١٩/٥) وسير أعلام النبلاء (٢١٧/٤) .
وتهذيب التهذيب (٨٤/٤) .

(٢) صحيح مسلم : كتاب الامارة ، باب بيان قدر ثواب من غزا فغنم ومن
لم يغنم (١٥١٥/٣) .

(٣) كحديث أبي أمامة الذي سبق (ص ٣٨٥) .

(٤) جامع العلوم والحكم (٣٤/٣ - ٣٧) .

ثانياً : إذا كان العمل لله عز وجل وشاركه الرياء في إثباته هل يبطل العمل أم لا ؟ يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : "وأما إن كان أصل العمل لله ثم طرأت عليه نية الرياء فلا يضره ، فإن كان خاطراً ودفعه فلا يضره بغير خلاف ، فإن استمرسل معه فهل يحبط عمله أم لا يضره ذلك ويجازى على أصل نيته ؟ في ذلك اختلاف بين العلماء من السلف ، قد حكاه الإمام أحمد وابن جرير الطبري وأرجو أن عمله لا يبطل بذلك وأنه يجازى بنيته الأولى ، وهو مروى عن الحسن البصري وغيره ، ويستدل لهذا القول بما أخرجه أبو داود في مراسيله عن عطاء الخراساني ^(١) أن رجلاً قال : يا رسول الله إن بني سلمة كلهم يقاتل

فمنهم من يقاتل للدنيا ، ومنهم من يقاتل ابتغاء وجه الله ، فأيهم الشهيد ؟ قال : "كلهم إذا كان أصل أمره أن تكون كلمة الله هي العليا" . ^(٢)

وذكر ابن جرير أن هذا الاختلاف إنما هو في عمل يرتبط آخره بأوله كالصلاة والصيام والحج ، فأما ما لا ارتباط فيه كالقراءة والذكر وانفاق المال ونشر العلم فإنه ينقطع بنية الرياء الطارئة عليه ، ويحتاج إلى تجديد نية" . ^(٣)

وهذا كله في الحقيقة يدل على خطر الشرك كبيره وصغيره ، وأنه بقدر

ما تكون نسبته في العمل يكون الأحياط فيه أشمل وأعم ، وهذا مما يوجب على المسلم الحذر من الشرك والابتعاد عنه ، وعدم الاستهانة به ، وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم أمته ، وخاف عليهم منه أشد من خوفه عليهم من المسيح الدجال الذي هو شر غائب ينتظر

(١) عطاء بن أبي مسلم الخراساني في المحدث الواعظ ، أرسل عن عدد من الصحابة ، وقد وثقه ابن معين وغيره ، قال الدارقطني : هو في نفسه ثقة لكن لم يلق ابن عباس ، يعني أنه يدلس ، توفي سنة ١٣٥ هـ . الجرح والتعديل (٦ / ٣٣٤) وسير أعلام النبلاء (٦ / ١٤٠) وتهذيب التهذيب (٧ / ٢١٢) .

(٢) أخرجه أبو داود في المراسيل (ص ١٦٣) .

(٣) جامع العلوم والحكم (١ / ٣٨ ، ٣٩) .

فمع خطورة المسيح الدجال . فالرباء أشد خطرا وأعظم منه أثرا على المسلمين لما جاء من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندى من المسيح الدجال ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الشرك الخفى ، يقوم الرجل فيصلى ، فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل " . (١)

فهذا يدل على حرصه صلى الله عليه وسلم وشفقته على أمته ونصحه لهم وتحذيره مما يخاف عليهم/يقول صاحب فتح المجيد تعليقا على هذا الحديث : " هذا من شفقته صلى الله عليه وسلم بأمته ورحمته ورأفته بهم . فلا خير إلا دلهم عليه وأمرهم به ، ولا شر إلا بينه لهم وأخبرهم به ونهاهم عنه . . . فإذا كان الشرك الأصغر مخوفا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كمال علمهم وقوة إيمانهم ، فكيف لا يخافه وما فوقه من هود ونهم فى العلم والإيمان بمراتب ؟ خصوصا إذا عرف أن أكثر علماء الأمصار اليوم لا يعرفون من التوحيد إلا ما أقر به المشركون ، وما عرفوا معنى الالهة التى نفتها كلغة الاخلاص عن كل ما سوى الله " . (٢)

(١) أخرجه أحمد (٣٠ / ٣) وابن ماجه : كتاب الزهد . باب الرباء والسمعة (١٤٠٦ / ٢) والحاكم (٣٢٩ / ٤) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبى .

(٢) فتح المجيد (ص ٨١) .

والرياء الذى يعتبر شركا أصغر إنما هو يسير الرياء وليس كثيره لأن الكثير منه قد يميل بصاحبه إلى الشرك الأكبر وذلك بحسب قصده ونسبه ، وهذا لا يمدد إلا من المنافقين الذين توعدهم الله عز وجل بالدرك الأسفل من النار كما أنه يمدد عن من لم تخالط بشاشة الايمان قلبه ، يقول ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان ذلك : " فتارة يكون — أى العمل — رياء محضا ، بحيث لا يراد به سوى مآثرات المخلوقين دنيوى كحال المنافقين في صلاتهم ، قال الله عز وجل : (وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس) ^(١) وقال تعالى : [فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون ...] ^(٢) الآية .

وكذلك وصف الله تعالى الكفار بالرياء المحض في قوله : (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس) ^(٣) وهذا الرياء المحض لا يكاد يصدر من مؤمن في فرض الصلاة والصيام ، وقد يصدر في الصدقة الواجبة والحج وغيرها من الأعمال الظاهرة ، والتي يتعدى نفعها ، فإن الاخلاص فيها عزيز ، وهذا العمل لا يشك مسلم أنه حابط ، وأن صاحبه يستحق العقوبة . ^(٤)

(١) سورة النساء آية (١٤٢) .

(٢) سورة الماعين آية (٥٤) .

(٣) سورة الأنفال آية (٤٧) .

(٤) جامع العلوم والحكم (١ / ٣٤) .

بيانه أن حمد الناس للعبد على عمل الخير من قصد منه لا يعد من الرياء :

بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن حمد الناس لمن عمل الخير باخلاص وسروره بذلك لا يعد رياء ، لأنه لم يعمل العمل رياء ولا سمعه وإنما عمله لله عز وجل وهو لا يحب الملاح الناس عليه ، وفرحه وسروره بذلك إنما هو فرح وسرور بمطاعة الله تعالى وبفضله عليه . قال ابن رجب رحمه الله تعالى : (فأما إذا عمل العبد لله خالصا ، ثم ألقى الله له الثناء الحسن في قلوب المؤمنين بذلك ، بفضل ورحمة ، واستبشر بذلك ، لم يضره ذلك ، وفي هذا المعنى جاء حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الرجل يعمل العمل لله من الخير ، يحمده الناس عليه ، فقال : " تلك عاجل بشرى المؤمن " ^(١) خرجه مسلم ، وخرجه ابن ماجه ^(٢) وعنده " الرجل يعمل العمل فيحبه الناس عليه . . . " ^(٣))

وهنا أمر بحجب التنبيه عليه وهو أن كون هذا النوع من الشـرك أمارة لا معنى ذلك احتقاره والتعالي من شأنه ، فهو وإن كان أصغر بالنسبة الأكبر إلا أنه معدود من أقسام الشرك وهو من الكبائر بالنسبة لسائر الذنوب ، بل قد يكون شركا أكبر بما يصحبه من قصد ونية والواجب على المسلم أن يحذره وأن يبتعد عنه وأن يتوب منه عند الوقوع فيه حفاظا على توحيده وأعماله ، ومنعا لاستدراج الشيطان له ووقوعه في أخطر شركاء نصبه للبشرية على الإطلاق ، أعاذنا الله من الشرك كبيره وصغيره جلييه وخفييه .

(١) صحيح مسلم كتاب البر والصلة ، باب إذا أثنى على الصالح فهو بشرى لا تضر (٢٠٣٤/٤) .

(٢) سنن ابن ماجه : كتاب الزهد ، باب الثناء الحسن (١٤١٢/٢) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٣٩/١ - ٤٠) .

المبحث الثاني

النفاق وكلام ابن رجب عليه

١٥ - تعريف النفاق :

النفاق مشتق من نافقا^١ اليربوع ، لأن اليربوع له جحران :
أحدهما يقال له النَافِقا^٢ ، والثاني القاصِعا^٣ .
فالنافقا^٤ موضع يرققه بحيث إذا ضرب رأسه عليه ينشق ، وهو يكتمه
ويظهر غيره فإذا جاءه من قبل القاصعا^٥ الظاهره ضرب النافقا^٦ برأسه ثم
خرج ، فهو يظهر القاصعا^٧ ويخفي النافقا^٨ . (١)

وقيل النفاق مأخوذ من النفق وهو السرب في الأرض .
يقول الجوهري : النَّفَقُ : سرب في الأرض له مَخْلَصٌ إلى مكان ،
والنَافِقا^٩ : إحدى جُحَرِ اليربوع ، يكتمها ويظهر غيرها ، وهو موضع
يرققه ، فإذا أتى من قبل القاصعا^{١٠} ضرب النافقا^{١١} برأسه فانتفق ، أي خرج^{١٢}
والنَّفَقَةُ أيضا مثال الهَمْزَةِ : النَافِقا^{١٣} . تقول منه نَفَقَ اليربوع تَنَفَّقَا^{١٤}
نافق أي أخذ في نفاقه ، ومنه اشتقاق المنافق في الدين . (٢)

وقال ابن الأثير : ■ تكرر في الحديث ذكر النفاق وما تصرف
منه اسما وفعلا ، وهو اسم اسلامي ، لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص
به وهو الذي يستركفوه ويظهر إيمانه ، وإن كان أصله في اللغة معروفا .
يقال : نافق بينافق منافقة ونفاقا ، وهو مأخوذ من النَافِقا^{١٥} : أحد جُحَرِ
اليربوع ، إذا طلب من واحد هرب إلى الآخر ، وخرج . وقيل :

(١) . انظر : لسان العرب (٣٥٩ / ١٠) .

(٢) . الصحاح (١٥٦٠ / ٤) .

هو من النفاق . وهو السرب الذى يستتر فيه ، لستره كفره . (١)

وقال الراغب الأصفهاني : النفاق : الطريق النافذ والسرب فى الأرض النافذ فيه قال : " فإن استطعت أن تبتغى نفقا فى الأرض " (٢) ومنه نافقا البريوع . وقد نافق البريوع ونفق . ومنه النفاق وهو الدخول فى الشرع من باب . والخروج عنه من باب ، وعلى ذلك نبه بقوله : " إن المنافقين هم الفاسقون " (٣) أى الخارجين من الشرع ، وجعل الله المنافقين شرا من الكافرين فقال (إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) . . . (٤) . (٥)

فكلمة النفاق تدل على اظهار الانسان خلاف ما يبطن فى شتى الأمور وهو بذلك يتضمن الدخول فى الاسلام ظاهرا وهو لا يؤمن به باطنا كما يتضمن غير ذلك مما يكون فيه الظاهر مخالفا للباطن ولذلك يقول الامام البغوى رحمه الله تعالى " سمي المنافق منافقا لأنه يستتر كفره . ويغيبه . فُسِّبَ بالذى يدخل النفاق ، وهو السرب فيستتر به . . . " (٦)

والخلاصة أن النفاق فى اللغة هو اظهار شيء وابطان خلافه وفى الشرع : هو ابطان الكفر واطهار الإيمان . وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى من النفاق وبين أقسامه

-
- (١) النهاية فى غريب الحديث (٩٨/٥) .
 - (٢) سورة الانعام آية (٣٥) .
 - (٣) سورة التوبة آية (٦٧) .
 - (٤) سورة النساء آية (١٤٥) .
 - (٥) المفردات فى غريب القرآن (ص ٥٠٢) .
 - (٦) شرح السنة (٧١/١ ، ٧٢) .

فقال رحمه الله تعالى في تعريفه وبيان أقسامه : " النفاق في اللغة هو من جنس الخداع والمكر واظهار الخير واطعان خلافه ، وهو في الشرع ينقسم الى قسمين :

أحدهما : النفاق الأكبر : وهو أن يظهر الانسان للإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، ويبطن ما يناقض ذلك كله أو بعضه وهذا هو النفاق الذي كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
ونزل القرآن يذم أهله وتكفيرهم وأخبر أن أهله في الدرك الأسفل من النار .
والثاني : النفاق الأصغر : وهو نفاق العمل ، وهو أن يظهر الانسان علانية صالحه ، ويبطن ما يخالف ذلك ، وأصول هذا النفاق ترجع إلى الخصال المذكورة في الأحاديث وهي خمس :

أحدها : أن يحدث بحديث لم يصدق به ، وهو كاذب له .
والثاني : إذا واعد أخلف ، وهو على نوعين :
أحدهما : أن يعد ، ومن نيته أن لا يوفى بوعده ، وهذا شر الخلق .
ولو قال : أفعل كذا إن شاء الله تعالى ، ومن نيته أن لا يفعل ، كان كاذبا وخلفا .

الثاني : أن يعد ، ومن نيته أن يفي ، ثم يبدل له فيخلف من غير عذر له في الخلف .

والثالث : إذا حاصم فجر ، ومعنى بالفجور أن يخرج من الحق عددا حتى يصير الحق باطلا ، والباطل حقا ، وهذا مما يدعو إليه الكذب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إياكم والكذب ، فإن الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى النار " (١) .

(١) أخرجه البخاري : كتاب الأدب ، باب قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) (٧ / ٩٥) ومسلم : كتاب البر والصلة ، باب قبح الكذب ، وحسن الصدق وفضله (٤ / ٢٠١٢) .

وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال "إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم". (١)

وقال صلى الله عليه وسلم : "إنكم لتختصمون إلى ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، وإنما أقضى على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار". (٢)

وقال صلى الله عليه وسلم : "إن من البيان لسحرا". (٣)

فإذا كان الرجل ذا قدرة عند الخصومة — سواء كانت خصوصته في الدين أو في الدنيا — على أن ينتصر للباطل ، ويخيل للسامع أنه حق ، ويوهن الحق ويخرجه في صورة الباطل ، كان ذلك من أقبح المحرمات ، وأخبر خصال النفاق ، وفى سنن أبي داود عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من حاصم فى باطل وهو يعلمه ، لم يزل فى سخط الله حتى ينزع". (٤)

-
- (١) أخرجه البخارى : كتاب المظالم ، باب قول الله تعالى (وهو ألد الخصم) (١٠١/٣) ومسلم : كتاب العلم ، باب فى الألد الخصم (٢٠٥٤/٤) .
- (٢) أخرجه البخارى : كتاب الاحكام ، باب موعظة الامام للخصوم (٨/١١٢) ومسلم : كتاب الأفضية ، باب الحكم بالظاهر واللعن بالخجة (١٣٣٧/٣) .
- (٣) أخرجه البخارى : كتاب الطب ، باب ان من البيان لسحرا (٣٠/٧)
- (٤) أخرجه أحمد وقال أحمد شاکر : إسناد صحيح . المسند تحقيق أحمد شاکر (٢٠٥/٧) وأبو داود : كتاب الأفضية ، باب فيمن يعين على خصومة من غير أن يعلم أمرها (٢٣/٤) والحاكم (٢٢/٢) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى . وقال المنذرى فى الترغيب والترهيب (١٩٨/٣) رواه أبو داود والطبرانى بإسناد جيد .

الرابع : إذا عاهد غدر ، ولم يف بالعهد ، وقد أمر الله بالوفاء بالعهد فقال : " وأوفوا بالعهد ، إن العهد كان مسئولا " (١)

وقال : (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ، ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ، وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) (٢)

وقال : (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا ، أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكافهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) (٣)

وفى الصحيحين عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به " (٤) والغدر حرام في كل عهد بين المسلم وغيره ولو كان المعاهد كافرا ، ولهذا في حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم : " من قتل نفسا معاهدة بغير حقها ، لم يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما " أخرجه البخاري . (٥)

وقد أمر الله تعالى في كتابه بالوفاء بعهود المشركين ، إذا أقاموا على عهودهم ، ولم ينقضوا منها شيئا .

(١) سورة الاسراء آية (٣٤) .

(٢) سورة النحل آية (٩١) .

(٣) سورة آل عمران آية (٧٧) .

(٤) أخرجه البخاري : كتاب الحيل ، باب إذا غضب جارية فزعم أنها

ماتت (٦٢/٨) ومسلم : كتاب الجهاد والسير ، باب تحريم

الغدر (١٣٦١/٣) .

(٥) صحيح البخاري : كتاب الديات ، باب من قتل ذميا بغير جرم

(٤٧/٨) .

وأما عهد المسلمين فيما بينهم ، فالوفاء بها أشد ، ونقضها أعظم إثما ، وبحرم الغدر في جميع عقود المسلمين فيما بينهم إذا تراضوا عليها ، من المبيعات والمناكحات وغيرها من العقود اللازمة التي يجب الوفاء بها ، وكذلك ما يجب الوفاء به لله عز وجل ، مما يعاهد العبد ربه عليه من نذر التبرر ونحوه .

الخامس : الخيانة في الأمانة ، فإذا أئتمن الرجل أمانة ، فالواجب عليه أن يردّها كما قال تعالى : (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) . (١)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أد الأمانة إلى من ائتمنك " (٢)
قال الله عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون) (٣) فالخيانة في الأمانة من خصال النفاق .

وحاصل الأمر أن النفاق الأصغر كله يرجع إلى اختلاف السريرة

والعلانية كما قاله الحسن . . .

(١) سورة النساء آية (٥٨) .

(٢) أخرجه أحمد (٤١٤/٣) وأبو داود : كتاب البيوع والاجارات ، باب في الرجل يأخذ حقه من تحت يده (٨٠٥/٣) والترمذي : كتاب البيوع (٥٦٤/٣) وقال : هذا حديث حسن قريب . والدارقطني : كتاب البيوع ، باب في أداء الأمانة واجتناب الخيانة (١٧٨/٢) والحاكم (٤٦/٢) وقال : حديث صحيح ووافقه الذهبي .

(٣) سورة الأنفال آية (٢٧) .

والنفاق الأصغر وسيلة إلى النفاق الأكبر ، كما أن المعاصي يربط
الكفر ، وكما يخش على من أصر على المعصية أن يسلب الإيمان الموت
كذلك يخش على من أصر على خصال النفاق أن يسلب الإيمان ، فيصير
منافقا خالصا . . .

ومن أعلام خصال النفاق العمل أن يعمل الانسان عملا ، ويظهر
أنه قصد به الخير ، وانما عمله ليتوصل به إلى غرض له سيئ فيتم له ذلك ،
ويتوصل بهذه الخديعة إلى غرضه ، ويفرح بمكره وخداعه ، وحسد الناس
له على ما أظهره . ويتوصل به إلى غرضه السيئ الذي أبطنه ، وهذا قد
حكاه الله في القرآن عن المنافقين واليهود ، فحكى عن المنافقين أنهم
(اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب
الله ورسوله من قبل . وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى ، والله يشهد
إنهم لكاذبون) . (١)

وأنزل في اليهود (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون
أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم) (٢)
وهذه الآية نزلت في اليهود ، سألهم النبي صلى الله عليه وسلم
عن شئ فكتموا وأخبروه بغيره . فخرجوا وقد آروه أن أخبروه بما سألهم
، واستحمدوا بذلك ، وفرحوا بما أتوا من كتمانهم ، وما سئلوا عنه
قال ذلك ابن عباس ، وحديثه مخرج في الصحيحين . (٣)

(١) سورة التوبة آية (١٠٢) .

(٢) سورة آل عمران آية (١٨٨) .

(٣) صحيح البخارى : كتاب التفسير ، باب (لا تحسبن الذين
يفرحون بما أتوا) (١٧٤ / ٥) صحيح مسلم : كتاب صفات المنافقين
وأحكامهم (١٣٤٣ / ٤) .

وفيهما أيضا عن أبي سعيد : أنها نزلت في رجال من المنافقين كانوا إذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الغزو تخلفوا عنه ، وفرحوا بمقعدهم خلافه ، فإذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغزو ، اعتذروا إليه وحلفوا ، وأحبوا أن يحمدوا بها لم يفعلوا . (١)

وفي حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من غشنا فليس منا . والمكر والخديعة في النار " . (٢) (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وقد ورد في القرآن تشبيه المنافقين بالخشب المسندة في نظرهم فقال : (وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة) (٤) فوصفهم بحسن الأجسام وتمامها ، وحسن المقام والفصاحة حتى أنهم يعجب منظرهم لمن يراهم . ويسمع قولهم من سمعه سماع اصفا ، وأعجاب به ، ومع هذا فهو أطنهم خراب ومعائبهم مهلكة فلهذا مثلهم بالخشب المسندة التي لا دفع لها ولا احساس

-
- (١) أخرجه البخاري : كتاب التفسير ، باب (لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا) (١٧٤ / ٥) ومسلم : كتاب صفات المنافقين وأحكامهم (٢١٤٢ / ٤) .
- (٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٦٩ / ١٠) وفي الصغير (٢٦١ / ١) وابن حبان في صحيحه (٤٧٣ / ١) والقضاع في مسنده (١٧٥ / ١) ، وأبو نعيم في الحلية (١٨٩ / ٤) وقال المنذرى في الترفيب والترهيب (٥٧٢ / ٢) رواه الطبراني في الكبير والصغير بإسناد جيد ، وابن حبان في صحيحه . وقال الحافظ في الفتح (٣٥٦ / ٤) وأخرجه الطبراني في الصغير من حديث ابن مسعود . والحاكم في المستدرک من حديث أنس ، وإسحاق بن راهويه في مسنده . من حديث أبي هريرة . وفي اسناد كل منهما مقال ، لكن مجموعها يدل على أن للمتن أصلا .

(٣) جامع العلوم والحكم (٣ / ٣٣٠ - ٣٤٢) .

(٤) سورة المنافقون (٤) .

وقلوبهم مع هذا ضعيفة في غاية الضعف (يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم) ^(١) لأنهم لما اضمروا خلاف ما اظهروا خافوا من الاطلاع عليهم ، فكلما سمعوا صيحة ظنوا أنها عليهم وهكذا كل مريب يظهر خلاف ما يضمريخاف من أدنى شيء ويتحسر عليه . ^(٢)

فالنفاق داء عضال ، ومرض خطير ، ولذلك كان الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم من سلف هذه الأمة يخافون ~~من~~ خوفا شديدا لعلمهم بدقة وجله ، وما يترتب عليه من الآثار السيئة وقد اشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى ذلك وبين أن السلف رحمهم الله تعالى كانوا يخافون من النفاق أشد الخوف .

فقال " ومن هنا كان الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم من السلف الصالح يخافون على أنفسهم النفاق ، ويشدد جزعهم منه ، فالمؤمن يخاف على نفسه النفاق الأصغر ، ويخاف أن يغلب ذلك عليه عند الخاتمة فيخرجه إلى النفاق الأكبر ، لأن دساس السوء الخفية توجب سوء الخاتمة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في دعائه : " يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقيل له : يا نبي الله ، آما بك ، وبما جئت به ، فهل تخاف علينا ، فقال : نعم ، إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن عز وجل يقلبها كيف شاء " ^(٣) أخرجه الامام أحمد والترمذي من حديث أنس . . . ^(٤)

(١) سورة المنافقون آية (٤) .

(٢) غاية النفع (ص (٢٤) .

(٣) أخرجه أحمد (١١٢/٣) والترمذي : كتاب القدر ، باب ما جاء

أن القلوب بين أصبعين الرحمن (٤٤٨/٤) وقال : هذا حديث

حسن .

(٤) جامع العلوم والحكم (١٣٩/١) .

وقال رحمه الله تعالى أينما : " ولما تقرر عند الصحابة رضـى الله عنهم أن النفاق هو اختلاف السر والعلانية ، خش بعضهم على نفسه أن يكون إذا تغير عليه حضور قلبه ورقته وخشوعه عند سماع الذكر ، يرجوه إلى الدنيا والاشتغال بالأهل والأولاد والأموال أن يكون ذلك نفاقا كما في صحيح مسلم عن حنظلة الأسدي أنه مر به أبو بكر رضي الله عنه وهو يبكي فقال : مالك ؟ قال : نافق حنظلة يا أبا بكر تكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرنا بالجنة والنار كأنهما رأى العين ، فإذا رجعنا عافسنا الأزواج والصبة فنسينا كثيرا ، قال أبو بكر : فوالله أنا لكذلك ، فانطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : مالك يا حنظلة ؟ قال : نافق حنظلة يا رسول الله ، وذكر له مثل ما قال لأبي بكر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لو تدومون على الحال التي تكونون بها عندى لصافحتكم الملائكة في مجالسكم وفي طرقكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة " (١) (٢)

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى أثارا كثيرة عن السلف من الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم تدل على خوفهم من النفاق فقال : " ومن هنا كان الصحابة يخافون النفاق على أنفسهم ، وكان هرير يسأل حذيفة عن نفسه " (٣) .

(١) أخرجه مسلم : كتاب التوبة ، باب فضل دوام الذكر والفكر في أمور الآخرة (٢١٠٧/٤) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٣٤٣/٣) .

(٣) أخرجه وكيع في الزهد (٧٩١/٣) والخرائط في مساوي

الاخلاق (٢٧/١ ب) .

(*) عافسنا : المعافسة هي الملاعبة والممارسة ، والمعنى اشتغلنا بمعاشتنا وأزواجنا وأولادنا . النهاية لابن الأثير (٢٦٣/٣) .

وسئل أبورجا العطاردي^(١) : هل أدركت من أدركت من أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخشون النفاق ؟ فقال : نعم ، إن من
 أدركت منهم بحمد الله صدرا حسنا ، نعم شديدا ، نعم شديدا^(٢) .
 وقال البخاري في صحيحه : وقال ابن أبي مليكة^(٣) : أدركت
 ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه^(٤)

(١) هو الامام الكبير عمران بن ملحان التميمي البصري ، من كبار
 المخضرمين ، أدرك الجاهلية ، وأسلم بعد فتح مكة ، ولم ير
 النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان خيرا تلاء لكتاب الله ، وكان
 ثقة نبلا عالما عاملا ، توفي سنة ١٠٥ هـ .
 أسد الغابة (١٣٦/٤) وسير أعلام النبلاء (٢٥٣/٤) وتهذيب
 التهذيب (١٤٠/٨) .

(٢) أخرجه الفريابي في صفة المنافق | ص ٧١) والمروزي في تعظيم
 قدر الصلاة (٦٣٤/٢) وأبو نعيم في الحلية (٣٠٧/٢) .

(٣) هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة زهير بن عبد الله القرشي
 التيمي أبو محمد الإمام الحافظ . الحجة ، كان عالما مفتيا صاحب
 حديث واتقان ، وثقه أبو زرعة وأبو حاتم وغيرهما ، توفي سنة
 ١١٧ هـ رحمه الله تعالى .

الجرح والتعديل (٩٩/٥) وسير أعلام النبلاء (٨٨/٥) ،
 وتهذيب التهذيب (٣٠٦/٥) .

(٤) صحيح البخاري : كتاب الايمان ، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله

(١٧/١) وأخرجه المروزي في تعظيم قدر الصلاة (٦٣٤/٢)
 وأبو نعيم في الحلية (٣٠٧/٢) .

ويذكر من الحسن أنه قال : " ما خافه إلا مؤمن ، ولا آمنه إلا منافق " (١)

وروى عن الحسن : " أنه حلف ما مضى مؤمن قط ولا بقى إلا وهو

من النفاق غير آمن ، وما مضى منافق قط ولا بقى إلا وهو من النفاق آمن " (٢)

وكان يقول : من لم يخف النفاق فهو منافق " (٣)

وسمع رجل أبا الدرداء يتعوذ من النفاق في صلاته ، فلما سلم

قال له : ما شأنك وشأن النفاق ؟ فقال : اللهم اغفر لي ثلاثا ، لا تأمن

البلاء ، والله إن الرجل ليفتن في ساعة واحدة فينقلب عن دينه " (٤)

والآثار عن السلف في هذا كثيرة جدا . (٥)

وهذا كله يدل على عظم النفاق ، وشدة خطره ، فإذا كان الصحابة

رضي الله عنهم الذين اختارهم الله لصحبة رسوله صلى الله عليه وسلم

والذين رباهم الرسول صلى الله عليه وسلم كانوا يخافون من النفاق ، فما

الحال في زمننا هذا الذي قل فيه الاخلاص ، والإيمان بالله عز وجل .

ما لاشك فيه أن خلقا كثيرا قد وقعوا في النفاق سواء شعروا بذلك أم لم

يشعروا ، نسأل الله السلامة منه ومن كل ما يحبط الاعمال ويفسدها ،

ونسأله أن يوفقنا إلى ما يحبه ويرضاه إنه سميع مجيب .

(١) ذكره البخاري في صحيحه : كتاب الايمان ، باب خوف المؤمن من

أن يحبب عمله (١٧ / ١) .

(٢) أخرجه الفريابي في صفة المنافق (٧٣) . والمروزي في تعظيم قدر

الصلاة (٦٣٤ / ٢) .

(٣) أخرجه الفريابي في صفة المنافق (٧٣) .

(٤) أخرجه الفريابي في صفة المنافق (٦٩) والذهبي في السير (٦ /

٣٨٢) وقال : إسناده صحيح .

(٥) جامع العلوم والحكم (٣ / ٣٣٩ ، ٣٤٠) .

المبحث الثالث

البدع وكلام ابن رجب عليها

المطلب الأول

معنى البدعة في اللغة والشرع

البدعة نقيض السنة مشتقة من بَدَعَ الشيء ببدعه بَدَعًا إذا أوجده على غير مثال سابق ، وابتدعه وأبدعه بمعنى واحد . واسم الفاعل من أبدع العبدع ، ومن ابتدع المبتدع ، ومن أسماؤه الله تعالى الحسنى البديع فهو سبحانه بديع السموات والأرض لأنه أبدعها وأحدثها على غير مثال سابق كما قال تعالى : [بديع السماوات والأرض] ^(١) والبديع أيضا الذى ليس قبله شيء ، والله سبحانه وتعالى هو الأول الذى ليس قبله شيء ، والبدع : ما كان أولا ولم يسبقه شيء كما قال تعالى : (قل ما كنت بدعا من الرسل) ^(٢) أى ما كنت أول رسول أرسل إلى أهل الأرض بل أرسل قبلى رسل كثيرون .

ويقال لمن أتى بأمر لم يسبقه إليه أحد أتى ببدعة ومنه قوله تعالى (ورهبانية ابتدعوها) ^(٣) . . . ^(٤)

-
- (١) سورة البقرة آية (١١٧) .
 (٢) سورة الاحقاف آية (٩) .
 (٣) سورة الحديد آية (٢٧) .
 (٤) انظر : الصحاح للجوهري (١١٨٣/٣) ولسان العرب (٧/٨) والقاموس المحيط (٤/٣) والمفردات للراغب

فالبدعة اسم هيئة من الابتداع وهي كل ما أحدث واخترع على غير مثال سابق ، وهي بهذا المعنى تقال في المدح والذم لأن المراد أنه أتى بشئ " مخترع على غير مثال سبق سواء كان خيراً أو شراً ولكن لفظ البدعة غلب على الحدث المكروه في الدين ، قال ابن الأثير : " وأكثر ما يستعمل المبتدع عرفاً في الذم " . (١)

وأما البدعة في الشرع فقد عرفها ابن رجب رحمه الله تعالى فقال : " المراد بالبدعة ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه ، وأما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعاً ، وإن كان بدعة لفة " . (٢)

وقال رحمه الله تعالى : " فقله صلى الله عليه وسلم : " كل بدعة ضلالة " (*) من جوامع الكلم ، لا يخرج عنه شر " ، وهو أصل عظيم من أصول الدين ، وهو شبهه بقوله صلى الله عليه وسلم : " من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد " (٣) فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه ، فهو ضلالة ، والدين هو منه " وسواءً فس ذلك مسائل الاعتقادات أو الأعمال ، أو الأقوال الظاهرة والباطنة . (٤)

فالبدعة إذاً هي كل ما لم يشرعه الله تعالى في كتابه أو على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن على عهد الصحابة ديناً يعبد الله به أو يتقرب به إليه سواء كان ذلك في الاعتقاد أو الأقوال أو الأعمال ،

(١) النهاية لابن الأثير (١/١٠٢) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢/٢٩٠) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٣٦٨) .

(٤) جامع العلوم والحكم (٢/٢٩١) .

(*) انظر تخريجه في الورقة التي تليها (ص ٤٠٥) .

وقد جاءت الأدلة الكثيرة في كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم التي تدل على وجوب الاتباع والنهي عن البدع
ومحدثات الأمور .

منها قوله تعالى : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) . (١)

ومنها قوله تعالى : (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم
فتنة أو يصيبهم عذاب اليم) . (٢)

ومنها قوله تعالى : (وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه
فانتهوا) . (٣)

ومنها قوله تعالى : (وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا
السياط فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) . (٤)

وأما الأحاديث فكثيرة جدا :

منها حديث العرياض بن سارية قال : صلى بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم الصبح فوعظنا موعظة بليغة ، ذرفت منها العيون ،
ووجأت منها القلوب فقال قائل : يا رسول الله كأنها موعظة مودع فأوصنا
فقال : " أوصيكم بتقوى الله ، والسمع والطاعة ، وإن كان عبدا حبشيا ،
فإنه من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا ، فعليكم بسنتي ، وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات
الأمور ، فإن كل بدعة ضلالة " . (٥)

-
- | | |
|-------|--|
| (١) | سورة آل عمران آية (٣١) . |
| (٢) | سورة النور آية (٦٣) . |
| (٣) | سورة الحشر آية (٧) . |
| (٤) | سورة الأنعام آية (١٥٣) . |
| (٥) | أخرجه أحمد (١٢٦ / ٤) وأبو داود : كتاب السنة ، باب لزوم |

===

السنة (١٥ / ٥) ،

ومنها حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب أحمرت عيناه ، وعلا صوته ، واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش ، يقول : صَبِّحْكُمْ وَمَسَاكُم ، ويقول : " بعثت أنا والساعة كهاتين " ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى ، ويقول : " أما بعد ، فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة " . (١)

ومنها حديث عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " . (٢)

ومنها حديث أنس رضى الله عنه قال : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال أحدهم : أما أنا فأني أصلي الليل أبدا ، وقال آخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر

والترمذى : كتاب العلم ، باب ما جاء في الأخذ في السنة واجتناب البدع (٤٤ / ٥) وقال : هذا حديث حسن صحيح وابن ماجه : المقدمة ، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين (١٥ / ١) والحاكم (٩٢ / ١) وقال : هذا حديث صحيح لا علة له ووافقه الذهبي ، والبغوى في شرح السنة (٢٠٥ / ١) وقال : هذا حديث حسن ، وانظر سلسلة الاحاديث الصحيحة للشيخ الألبانى (٦٤٢ / ٢) .

(١) أخرجه مسلم : كتاب الجمعة ، باب تخفيف الصلاة والخطبة (٥٩٢ / ٢) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣٦٨) .

وقال آخر : أنا اعتزل النساء ، فلا أتزوج أبدا ، فجا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : " أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنى أصوم وأفطر وأصلى وأرقد وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتى ، فليس منى " . (١)

فهذه النصوص من الكتاب والسنة تدل على وجوب الاتباع والابتعاد عن البدع ومحدثات الأمور .

كما أن السلف الصالح من الصحابة رض الله عنهم والتابعين وتابعيهم كانوا يحثون على التمسك بالسنة التى جاءت عن الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، ويحذرون من البدع وينفرون منها ، والآثار عنهم فى ذلك كثيرة جدا .

فمن أقوال الصحابة رض الله عنهم : قول عمر رض الله عنه : " ما أخاف على هذه الأمة من مؤمن ينهاء إيمانه ، ولا من فاسق بين فسقه ولكنى أخاف عليها رجلا قرأ القرآن حتى أزلقه بلسانه ثم تأوله على غير تأويله " . (٢)

وقال حذيفة رض الله عنه : " اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم ،

(١) أخرجه البخارى : كتاب النكاح ، باب الغرض فى النكاح

(١١٦/٦) ومسلم : كتاب النكاح ، باب استحباب النكاح

٠ (١٠١٨/٢)

(٢) أخرجه ابن عبد البر فى جامع بيان العلم وفضله (ص ٢٢٥) .

اتبعوا آثارنا فقد سبقتم سبقا بعيدا . وان أخطأتم فقد ضللتكم ضلالا بعيدا " . (١)

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : " كل بدعة ضلالة وان رآها الناس حسنة " . (٢)

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : " اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم ، وكل بدعة ضلالة " . (٣)

وقال عثمان بن حاضر^(٤) الأزدي : دخلت على ابن عباس فقلت أوصني . فقال : نعم عليك بتقوى الله والاستقامة ، اتبع ولا تبتدع " . (٥)

(١) أخرجه ابن بطة العكبري في الابانة الكبرى (٣٣٦/١) .

(٢) أخرجه المروزي في السنة (ص ٢٤) والبيهقي في المدخل (ص ١٨٠) واللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (٩٢/١) وابن بطيعة العكبري في الابانة الكبرى (٣٣٩/١) .

(٣) أخرجه وكيع في الزهد (٥٩٠/٢) وابن خيثمة في كتاب العلم (ص ١٢٢) والطبراني في الكبير (١٦٨/٩) والدارمي في السنن (٦١/١) والبيهقي في المدخل (ص ١٨٦) وابن وضاح في البدع (ص ١٠) وابن بطة العكبري في الابانة الكبرى (٣٢٨/١) .

(٤) عثمان بن حاضر الحميري ويقال الأزدي أبو حاضر القاص ، روى عن ابن عباس وغيره . قال أبو زرعة : يمان ، حميري ثقة . الجرح والتعديل (١٤٧/٦) وتهذيب التهذيب (١٠٩/٧) .

(٥) أخرجه الدارمي في السنن (٥٠/١) وابن وضاح في البدع (ص ٢٥) وابن بطة العكبري في الابانة الكبرى (٣١٩/١) .

ومن الآثار الواردة عن التابعين ومن بعدهم في التحذير من

البدع ولزوم السنة :

قال الإمام مالك رحمه الله تعالى : " من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً خان الرسالة . لأن الله يقول : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) (١)
يكن يومئذ ديننا لا يكون اليوم ديناً . " (٢)

وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : " أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعتقاد بهم وترك البدع ، وكل بدعة فهي ضلالة " (٣)

وقال حسان بن عطية (٤) رحمه الله تعالى : " ما ابتدع قوم بدعة في دينهم إلا نزع الله من سنتهم مثلها . ثم لا يعيدها إليهم إلى يوم القيامة " . (٥)

(١) سورة المائدة آية (٣) .

(٢) الاعتصام للشاطبي (٤٩ / ١) .

(٣) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١ / ١٥٦) وذكرها أبو يعلى في طبقات الحنابلة (٢٤١ / ١) .

(٤) حسان بن عطية المحارب أبو بكر الدمشقي ، الإمام الحجة ، وثقه أحمد ويحيى بن معين وغيرهم .

قال الأوزاعي : ما أدركت أشد اجتهاداً ولا أعمل منه . قال الذهبي : بقي حسان إلى حدود سنة ثلاثين ومئة .

تهذيب الكمال للمزي (٣٤ / ٦) وسير أعلام النبلاء (٤٤٦ / ٥) ،

وتهذيب التهذيب (٢٥١ / ٢) .

(٥) أخرجه الدارمي في السنن (٤٤ / ١) وابن بطة العكبري في

الابانة الكبرى (٣٥١ / ١) وابن وضاح في البدع (ص ٣٢) .

وقال سفيان الثوري رحمه الله تعالى : " من جالس صاحب بدعة لم يسلم من أحد ثلاث إما أن يكون فتنة لغيره ، وإما أن يقع في قلبه شئ فيزل به فيدخله النار ، وإما أن يقول والله ما أبالي ما تكلموا وإنى واشق بنفسى ، فمن آمن الله على دينه طرفة عين سلبه إياه " . (١)

ويقول الأوزاعي رحمه الله تعالى : " عليك بآثار السلف وإن رفضك الناس ، وإياك وآراء الرجال وإن زخرفوها لك بالقول " . (٢)

فهذه الآثار الواردة عن السلف الصالح رحمهم الله تعالى كلها تدعو إلى التمسك بالكتاب والسنة وتحذر من البدع والمحدثات صغيرها وكبيرها يقول الإمام أبو محمد البربهاري (٣) رحمه الله تعالى : " واحذر صفار المحدثات ، فإن صفار البدع تعود حتى تصير كبارا ، وكذلك كل بدعة أحدثت في الأمة كان أولها صغيرا يشبه الحق ، فاغتر بذلك من دخل فيها ، ثم لم يستطع المخرج منها فعلمت ، وصارت دينا يدان به فخالف الصراط المستقيم .

(١) أخرجه ابن وضاح في البدع (ص ٤٢) .

(٢) أخرجه الآجري في الشريعة (ص ٥٨) والخطيب البغدادي في شرف أصحاب الحديث (ص ٧) والبيهقي في المدخل (ص ١٩٩) .

(٣) الامام الحافظ أبو محمد الحسن بن علي بن خلف البربهاري ، كان قولا بالحق داعية إلى الأثر والسنة ، لا يخاف في الله لومة لائم ، توفي سنة ٣٢٩ هـ رحمه الله تعالى .
طبقات الحنابلة (١٨ / ٢) والبداية والنهاية (٢٢٥ / ١١)
وسير أعلام النبلاء (٩٠ / ١٥) .

فانظر رحمك الله كل من سمعت كلامه من أهل زمانك خاصة ،
 فلا تعجلن ، ولا تدخلن في شيء منه حتى تسأل وتنظر هل تكلم فيه أحد
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو أحد من العلماء ؟ فإن أصبت
 فيه أثرا عنهم فتمسك به ولا تجاوزه لشيء ، ولا تختر عليه شيئا فتسقط في
 النار .

واعلم رحمك الله — أنه ليس في السنة قياس ، ولا تضرب لها
 الأمثال ، ولا تتبع فيها الأهواء ، وهو التصديق بآثار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بلا كيف ، ولا شرح ، ولا يقال : لم ؟ ولا كيف ، فالكلام
 والجدال والمراءى محدث يقدر الشك في القلب ، وإن أصاب صاحبه الحق
 والسنة . (١)

المطلب الثاني

أنواع البدع

للبدع أنواع مختلفة باعتبارات مختلفة فهي ليست على درجة واحدة
 ولكن هذه الأنواع كلها لا تخرج عن هذين النوعين :
 النوع الأول : بدعة قولية اعتقادية كمقالات الجهمية والمعتزلة
 والرافضة وسائر الفرق الضالة واعتقاداتهم .
 النوع الثاني : بدعة في العبادات كالتعبد لله سبحانه وتعالى
 بعبادة لم يشرعها وهذا النوع ينقسم إلى قسمين :

١ — بدعة في أصل العبادة وذلك بأن يحدث عبادة ليس لها أصل
 مشروع كأن يحدث صلاة غير مشروعة كصلاة الرغائب ، أو صياما
 كصيام رجب وحده أو أعيادا كأعياد الموالد وغيرها ، وقد بين

ابن رجب رحمه الله تعالى هذا النوع فقال : " فأما العبادات فما كان منها خارجا عن حكم الله ورسوله بالكلية ، فهو مردود على عامله ، وعامله يدخل تحت قوله تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الذين مالم يسألن به الله) ^(١) فمن تقرب إلى الله بعمل لم يجعله الله ورسوله قرينة إلى الله فعمله باطل مردود عليه ، وهو شبهه بحال الذين كانت صلاتهم عند البيت مكاة وتصدية ، وهذا كمن تقرب إلى الله تعالى بسماع الملاحى أو الرقص أو يكشف الرأس فى غير الاحرام ، وما أشبه ذلك من المحدثات التى لم يشرع الله ورسوله بالتقرب بها بالكلية ، وليس ما كان قرينة فى عبادة يكون قرينة فى غيرها مطلقا . (٢)

٢ — بدعة الزيادة فى العبادة المشروعة كزيادة الشيعة " أشهد أن عليا ولي الله " فى الآذان أو النقص من المشروع كذكر الله بالأسم المفرد كما يفعله الصوفية أو الاتيان بصفة معينة للعبادة غير مشروعة كالأتيان بالآذكار المشروعة بأصوات جماعية مطربة أو تخصيص وقت معين لعبادة مشروعة لم يخصصه الشرع كمن خص يوم النصف من شعبان وليلته بصيام وقيام ، وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى هذا النوع بقوله : " وأما من عمل عملا أصله مشروع وقرينة ثم أدخل فيه ما ليس بمشروع أو أدخل فيه بمشروع ، فهذا أيضا مخالف للشرعية بقدر إخلاله بما أدخل به أو إخلاله ما أدخل فيه . وهل يكون عمله من أصله مردودا عليه أم لا ، فهذا لا يطلق القول فيه برد ولا قبول ، بل ينظر فيه ، فإن كان ما أدخل به من أجزاء العمل أو شروطه موجبا لبطلانه فى الشريعة كمن أدخل بالطهارة للصلاة مع القدرة

(١) سورة الشورى آية (٢١) .

(٢) جامع العلوم والحكم (١/ ١٤٢ ، ١٤٣) .

عليها ، أو كمن أخل بالركوع أو بالسجود مع الطمأنينة فيهما ، فهذا عمل مردود عليه . وعليه اعادته إن كان فرضاً . وإن كان ما أخل به لا يوجب بطلان العمل ، كمن أخل بالجماعة للصلاة المكتوبة عند من يوجبها — ولا يجعلها شرطاً ، فهذا لا يقال إن عمله مردود من أصله بل هو ناقص . وإن كان قد زاد في العمل المشروع ما ليس بمشروع ، فزيادته مردودة عليه بمعنى أنها لا تكون قربة ولا يثاب عليها ، ولكن تارة يبطل بها العمل من أصله ، فيكون مردوداً كمن زاد ركعة عمداً في صلاته مثلاً ، وتارة لا يبطله ولا يردّه من أصله كمن توضأ أربعاً أربعاً ، أو صام الليل مع النهار وواصل في صيامه ، وقد يبدل بعض ما يؤمر به في العبادة بما هو منهي عنه ، كمن ستر عورته في الصلاة بثوب محرم ، أو توضأ للصلاة بما منصوص عليه أو سار في بقعة غصب ، فهذا قد اختلف العلماء فيه . هل عمله مردود من أصله أم أنه غير مردود وتجراً به الذمة من عهدة الواجب؟ وأكثر الفقهاء على أنه ليس بمردود من أصله . (١)

المطلب الثالث

الرد على محسنى البدع وكلام ابن رجب في ذلك

هناك فريق من الناس يقسمون البدع إلى بدع حسنة وسيئة وإلى بدع مذمومة ومحمودة ، وهذا تقسيم لا أصل له . وإنما هو من تلبيس إبليس جاءوا به من عند أنفسهم ليسوغوا الأحداث في الدين ، والذي دعاهم إلى هذا التقسيم هو تمسكهم ببعض النصوص التي ليس لهم في الحقيقة دلالة فيها لأن تقسيم البدع إلى هذا التقسيم لا دليل عليه من الشرع بل إن فيه

(١) جامع العلوم والحكم (١/١٤٤ ، ١٤٥) .

مخالفة صريحة لأقوال الرسول صلى الله عليه وسلم ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : " . . . وكل بدعة ضلالة " ^(١) وهم يقولون لا ، بل البدعة منها ما هو بدعة حسنة ومنها ما هو بدعة سيئة ، وقد رد ابن رجب رحمه الله تعالى على هذا التقسيم وبين أن البدع جميعها مذمومة سواء في الأقوال أو الأعمال أو الاعتقادات فقال رحمه الله تعالى " فقوله صلى الله عليه وسلم " كل بدعة ضلالة " من جوامع الكلم لا يخرج منه شئ " ، وهو أصل عنايم من أصول الدين ، وهو شبهه بقوله صلى الله عليه وسلم : " من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد " ^(٢) فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه فهو ضلالة ، والدين يرى منه وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات أو الأعمال أو الأقوال الظاهرة والباطنة " ^(٣) .

وهؤلاء الذين قسموا البدع إلى حسنة وسيئة احتجوا بنصوص لا دليل لهم فيها وإنما هي شبهات تعلقوا بها ، واغتر بها من لا علم عنده من المتصوفة والجهال والعوام مما دعاهم إلى أن يتعبدوا لله سبحانه وتعالى بعبادات لم ترد عن الله ولا عن رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإذا نهاهم عالم أو أحد طلبة العلم من ذلك قالوا أن ما نفعل بدعة حسنة وليس بدعة سيئة .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى النصوص والأمور التي تعلقوا بها ورد عليهم فيها ، وبين أنه لا حجة لهم فيها فقال : " وأما ما وقع في كلام السلف من استحسان بعض البدع ، فإنما ذلك من البدع اللغوية

(١) تقدم تخريجه (ص ٤٠٥) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣٦٨) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٢ / ٢٩١) .

لا الشريعة ، فمن ذلك قول عمر رضى الله عنه لما جمع الناس فى قىام
رمضان على امام واحد فى المسجد ، وخرج ورآهم يصلون كذلك ، فقال
" نعمت البدعة هذه " ^(١) وروى عنه أنه قال : " إن كانت هذه بدعة ،
فنعمت البدعة " ^(٢) .

وروى عن أبى بن كعب قال له : إن هذا لم يكن ، فقال عمر :
قد علمت ، ولكنه حسن . ومراده أن هذا الفعل لم يكن على هذا الوجه
قبل هذا الوقت ، ولكن له أصل فى الشريعة يرجع إليه :

فمنها : أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يحث على قيام رمضان
ويرغب فيه ، وكان الناس فى زمنه يقومون فى المسجد جماعات متفرقة ووحدا
وهو صلى الله عليه وسلم ، صلى بأصحابه فى رمضان غير ليلة ثم امتنع من
ذلك ، معللا بأنه خشى أن يكتب عليهم ، فيعجزوا عن القيام به ، وهذا
قد أمن بعده صلى الله عليه وسلم .

ومنها : أنه صلى الله عليه وسلم أمر باتباع سنة خلفائه الراشدين
وهذا قد صار من سنة خلفائه الراشدين ، فإن الناس اجتمعوا عليه فى
زمن عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم .

ومن ذلك آذان الجمعة الأول ، زاده عثمان لحاجة الناس إليه
وأقره على ، واستمر عمل المسلمين عليه . . .

ومن ذلك جمع المصحف فى كتاب واحد ، توقف فيه زيد بن ثابت
وقال لأبى بكر وعمر رضى الله عنهما : كيف تفعلان ما لم يفعله النبى
صلى الله عليه وسلم ؟ ثم علم أنه مصلحة ، فوافق على جمعه ،


(١) أخرجه البخارى : كتاب صلاة التراويح (٢/٢٥٢) .

(٢) بهذه الرواية أخرجه ابن سعد فى الطبقات (٥/٤٢)
وانظر صلاة التراويح للألبانى (ص ٤٢) .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بكتابة الوحر ، ولا فرق بين أن يكتب مفردا أو مجموعا ، بل جمعه صار أصح .
وكذلك جمع عثمان الأمة على مصحف ، وأعدائه لما خالفه خشية تفرق الأمة ، وقد استحسنته علي وأكثر الصحابة رض الله عنهم ، وكان ذلك عين المصلحة . . .

وقد روى الحافظ أبو نعيم^(١) بإسناده عن إبراهيم بن الجنيـد^(٢) قال : سمعت الشافعي يقول : البدعة بدعتان . بدعة محمودة ، وبدعة مذمومة فما وافق السنة فهو محمود ، وما خالف السنة فهو مذموم واحتج بقول عمر رضي الله عنه : نعمت البدعة هي^(٣) . ومراد الشافعي رحمه الله ما ذكرناه من قبل أن أصل البدعة المذمومة ما ليس لها أصل في الشريعة ترجع إليه ، وهي البدعة في إطلاق الشرع . وأما البدعة المحمودة فما وافق السنة : يعني ما كان لها أصل من السنة ترجع إليه وإنما هي بدعة لغة لا شرعا ، وقد روى عن الشافعي كلام آخر يفسر هذا

(١) أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق المهراني أبو نعيم — الأصبهاني الإمام الحافظ الثقة . له مؤلفات كثيرة منها : " ذكر أخبار أصبهان " وصفة الجنة " توفي سنة ٤٣٠ هـ .
وفيات الأعيان (٩١/١) وتذكرة الحفاظ (١٠٩٢/٣) وشذرات الذهب (٢٤٥/٣) .

(٢) أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن الجنيـد ، له كتب في الزهد والرقائق ، قال الخطيب :  وقال الذهبي : لم أظفر له بوفاة ، وكأنها في حدود الستين ومائتين .

تاريخ بغداد (١٢٠/٦) وتذكرة الحفاظ (٥٨٦/٢) .

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١١٣/٩) .

وأنه قال : المحدثات ضربان : ما أحدث مما يخالف كتابا أو سنة أو أثرا أو إجماعا فهذه البدعة الضلالة . وما أحدث فيه من الخير وكثير من الأمور التي أحدثت لم يكن قد اختلف العلماء في أنها بدعة حسنة حتى ترجع إلى السنة أم لا . (١)

فمنها : كتابة تفسير الحديث والقرآن ، كرهه قوم من العلماء ورخص فيه كثير منهم ، وكذلك اختلافهم في كتابة الرأي في الحلال والحرام ونحوه ، وفي توسعة الكلام في المعاملات وأعمال القلوب التي لم تنقل عن الصحابة والتابعين ، وكان الإمام أحمد يكره أكثر ذلك ، وفي هذه الأزمان التي بعد العهد فيها معلوم السلف يتعين ضبط ما نقل عنهم من ذلك كله ليميز به ما كان من العلم موجودا في زمانهم ، وما أحدث في ذلك بعدهم ، فيعلم بذلك السنة من البدعة ، وقد صح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : " إنكم قد أصبحت اليوم على الفطرة ، وأنكم ستحدثون ويحدث لكم ، فإذا رأيتم محدثة فعليكم بالعهد الأول " (٢) وابن مسعود قال : هذا في زمن الخلفاء الراشدين . (٣)

فقد أوضح ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق الحجج التي استدلل بها من قال أن هناك بدعة حسنة وسيئة ، وبين أنه لا حجة لهم فيها .

وبهذا يتبين أن البدع كلها ضلال ، وكلها أحداث في دين الله عز وجل بما لم يشرعه ، وتقسيمها إلى حسنة وسيئة تقسيم باطل مسرود وينصرون الكتاب والسنة .

(١) أخرجه البيهقي في مناقب الشافعي (٤٦٩/١) وفي

المدخل (ص ٢٠٦) .

(٢) أخرجه ابن بطة العكبري في الإبانة الكبرى (٢/٣٣٠) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٢/٢٩١ — ٢٩٥) .

المطلب الرابع نماذج من البدع وكلام ابن رجب عليها

هناك كثير من البدع التي عمت وطبت في أرجاء العالم الاسلامي حتى أصبحت عند الكثير من الناس سنة متبعة في الوقت الذي تركوا فيه تعاليم الاسلام وهجروا سنن المصطفى صلى الله عليه وسلم وسأذكري بعضاً منها على سبيل التمثيل لا الحصر ، وخصوصاً البدع التي تعرض لها ابن رجب رحمه الله في كتبه وبينها وأوضحها وهي :

١ - بدعة تخصيص رجب بعبادات معينة :

خص أهل البدع والأهواء والجهلة من الناس شهر رجب بعبادات لم يشرعها الله تبارك وتعالى ، ولم يفعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه من بعده ، ولكن هؤلاء خصوا هذا الشهر بصلوات وصيام وغيرها من العبادات التي لا دليل عليها من الكتاب والسنة ، ولا زالت هذه البدع تفعل إلى يومنا هذا . وقد تناول ابن رجب رحمه الله تعالى هذه البدع ، وبين أن شهر رجب لم يخص بأي نوع من أنواع العبادات لصدقة ولا زكاة ولا صلاة ولا صيام ولا غيرها من أنواع العبادات ، وقد تكلم رحمه الله تعالى عن كل عبادة بعينها وسأورد كلامه رحمه الله تعالى على كل عبادة خص بها شهر رجب دون غيره :

١ - الصلاة : قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " فأما الصلاة فلم يصح في شهر رجب صلاة مخصوصة تختص بهؤلاء الأحاديث المروية في فضل صلاة الرغائب ^(١) في أول ليلة من شهر رجب كذب وباطل لا تصح ، وهذه الصلاة بدعة عند جمهور العلماء ومن ذكر ذلك من أعيان العلماء "

(١) الرغائب : جمع رغبة وهي العطاء الكثير . الصحاح للجوهري (١ / ١٣٨)
والمراد به صلاة الرغائب : هي صلاة بين صلاة المغرب والعشاء في ليلة أول جمعة من شهر رجب ويسبقها صيام الخميس ، وهذا على حد زعمهم اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بتسليمة .
انظر الباعث على انكار البدع لابي شامة (ص ١) وتنبيه الغافلين لابن النحاس (ص ٣٠) والامر بالتباعد للسبوطي (ص ٧٧) .

المتأخرين من الحفاظ. أبو إسماعيل الأنصاري ، وأبو بكر ابن السمعاني^(١)
 وأبو الفضل بن ناصر^(٢) وأبو الفرج ابن الجوزي وغيرهم ، وإنما لم يذكرها
 المتقدمون لأنها أحدثت بعدهم ، وأول ما ظهرت بعد الأربعمائة ،
 فلذلك لم يعرفها المتقدمون ولم يتكلموا فيها .^(٣)

ب — الزكاة والصدقة : قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " وأما
 الزكاة فقد اعتاد أهل هذه البلاد إخراج الزكاة في شهر رجب ، ولا أصل
 لذلك في السنة ، ولا عرف من أحد من السلف . ولكن روى عن عثمان
 أنه خطب الناس على المنبر فقال : إن هذا شهر زكاتكم . فمن كان عليه
 دين فليؤد دينه وليترك ما بقى " خرجته مالك في الموطأ^(٤) . وقد قيل
 أن ذلك الشهر الذي كانوا يخرجون فيه زكاتهم نسي . ولم يعرف . وقيل
 بل كان شهر المحرم لأنه رأس الحول ، وقد ذكر الفقهاء من أصحابنا
 وغيرهم أن الإمام يبعث سعاته لأخذ الزكاة في المحرم . وقيل بل كان
 شهر رمضان لفضله وفضل الصدقة فيه ، وكل حال ، فإنما تجب الزكاة إذا تم
 الحول على النصاب فكل أحد له حول يخصه بحسب وقت ملكه للنصاب ، فإذا
 تم حوله وجب عليه إخراج زكاته في أي شهر كان ، فإن أجل زكاته قبل الحول

(١) محمد بن منصور بن محمد السمعاني أبو بكر ، حافظ ، محدث ، فقيه ،

أديب ، توفي بمرو سنة ٥١٠ هـ .

وفيات الأعيان (٢١٠ / ٣) واللباب لابن الأثير (١٣٩ / ٢) والعبر
 (٣٩٦ / ٢) .

(٢) أبو الفضل محمد بن ناصر بن محمد بن علي السلامي البغدادي ،

قال الذهبي فيه : الإمام المحدث الحافظ ، مفيد العراق ، توفي

سنة ٥٥٠ هـ .

المستفاد من ذيل تاريخ بغداد (٣٨ — ٤٠) وسير أعلام النبلاء

(٢٦٥ / ٢٠) وشذرات الذهب (١٥٥ / ٤) .

(٣) لطائف المعارف (ص ١٢٣) .

(٤) الموطأ : كتاب الزكاة . باب الزكاة في الدين (٢٥٣ / ٢) .

أجزأه عند جمهور العلماء " وسواء كان تعجيله لاغتنام زمان فاضل أو لاغتنام الصدقة على من لا يجد مثله في الحاجة أو كان لمشقة إخراج الزكاة عليه عند تمام الحول جملة فيكون التفريق في طول الحول أرفق به " (١)

ج - الصيام : قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " وأما الصيام فلم يصرح في فضل صوم رجب بخصوصه شئ " عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه ولكن روى عن أبي قلابة (٢) أنه قال : " في الجنة قصر لصوام رجب " قال البيهقي : أبو قلابة من كبار التابعين لا يقول مثله إلا عن بلاغ ، وإنما ورد في صيام الأشهر الحرم كلها حديث مجيبة الباهلية عن أبيها أو عمها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " صم من الحرم واترك قالها ثلاثا " وخرجه أبو داود (٣) وغيره ، وخرجه ابن ماجه (٣) وعنده : صم أشهر الحرم ، وقد كان بعض السلف يصوم الأشهر الحرم كلها . . . وتزول كراهة افراد رجب بالصوم بأن يصوم معه شهر آخر تطوعا . (٥)

(١) لطائف المعارف [ص ١٢٥] .

(٢) أبو قلابة : عبد الله بن زيد بن عمرو البصري أبو قلابة الحرمي

قال ابن سعد : كان ثقة ، كثير الحديث ، توفي سنة ١٠٤ هـ

طبقات ابن سعد (١٨٣ / ٧) وتذكرة الحفاظ (٨٨ / ١) ،

وتهذيب التهذيب (٢٢٤ / ٥) .

(٣) سنن أبو داود : كتاب الصيام ، باب في صوم أشهر الحرم

(٨١٠ / ٢) .

وسنن ابن ماجه : كتاب الصيام ، باب صيام أشهر الحرم

(٥٥٤ / ١) . وقال ابن الجوزي : حديث ضعيف . ضعيف بسند ابن ماجه (١٣٣)

(٥) لطائف المعارف (ص ١٢٣) .

د — اتخاذ عيدا : قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان يكره أن يتخذ رجب عيدا *

وروى عبد الرزاق ^(١) عن ابن جريج ^(٢) عن عطاء قال : كان
النبي صلى الله عليه وسلم ينهى من صيام رجب كله لثلاث يتخذ عيدا ^(٣)
وعن معمر ^(٤)

(١) عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميرى أبو بكر الصنعاني ، عالم
اليمن ، كان من حفاظ الحديث الثقات ، كان يحفظ نحواً من
سبعة عشر ألف حديث ، ومن كتبه " المصنف " ، وتفسير القرآن
توفى سنة ٢١١ هـ

سير أعلام النبلاء (٥٦٣ / ٩) وتهذيب التهذيب (٣١٠ / ٦) .

(٢) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموى المكي صاحب التصانيف
وشيوخ الحرم ، وهو أول من دون العلم بمكة ، وكان ذا عبادة
وزهد ، توفى سنة ١٥٠ هـ

الجرح والتعديل (٣٥٦ / ٥) ووفيات الأعيان (١٦٣ / ٣) وسير
أعلام النبلاء (٣٢٥ / ٦) .

(٣) أخرج عبد الرزاق فى مصنفه (٢٩٢ / ٤) عن عطاء قال : " كان ابن
عباس ينهى عن صيام رجب لثلاث يتخذ عيدا " قال ابن حجر فى
تبين العجب (٤٨) : إسناده صحيح .

(٤) لم أجزمه فى مصنف عبد الرزاق ، ولم أجزمه من أخرجه غيره .

(٤) معمر بن راشد الأزدي أبو عمرو البصرى ، الامام الحافظ ، كان
من أوعية العلم مع الصدق ، والتحرى ، والورع وحسن التصنيف ،
توفى سنة ١٥٣ هـ

الجرح والتعديل (٢٥٥ / ٨) وسير أعلام النبلاء (٦ / ٧) وتهذيب
التهذيب (٢٤٣ / ١٠) .

عن ابن طاووس^(١) عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " لا تتخذوا شهرا عيداً ولا يوماً عيداً " ^(٢) وأصل هذا أنه لا يشرع أن يتخذ
 المسلمون عيداً إلا ما جاءت الشريعة باتخاذها عيداً وهو يوم الفطر ويسمونه
 الأضحى وأيام التشريق وهى أعياد العام ، ويوم الجمعة وهو عيد الأسبوع
 وما عدا ذلك فاتخاذها عيداً وموسماً بدعة لا أصل له فى الشريعة . ^(٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضاً : " ففى الدنيا للمؤمنين ثلاثة أعياد
 عيد بتكرر كل أسبوع ، وعيدان يأتیان فى كل عام مرة مرة من غير تكرار فى
 السنة .

فأما العيد المتكرر فهو يوم الجمعة وهو عيد الأسبوع وهو
 متعلق باكمال الصلوات المكتوبة وهى أعظم أركان الاسلام ومبانيه بعد
 الشهادتين .

أما العيدان اللذان يتكرران فى كل عام ، وانما يأتى كل واحد
 منهما فى العام مرة واحدة ، فأحدهما عيد الفطر من صوم رمضان وهو
 مترتب على اكمال سيام رمضان ، وهو الركن الثالث من أركان الاسلام ومبانيه

(١) عبد الله بن طاووس أبو محمد اليماني الامام المحدث ، وثقه أبوحاتم
 والنسائي وغيرهم ، قال معمر : كان من أعلم الناس بالعربية ،
 وأحسنهم خلقاً ، ما رأينا ابن فقيه مثله ، توفى سنة ١٢٣ هـ .
 الجرح والتعديل (٨٨ / ٥) وسير أعلام النبلاء (١٠٣ / ٦) .
 وتهذيب التهذيب (٢٦٧ / ٥) .

(٢) أخرجه عبد الرزاق فى مصنفه (٢٩١ / ٤) ، وهو ضعيف بهذا
 الإسناد لأن فيه انقطاع .
 (٣) لطائف المعارف (ص ١٢٣) .

فإذا استكمل المسلمون صيام شهرهم . . . شرع الله تعالى لهم عقب
إكمالهم أصيامهم عبداً يجتمعون فيه على شكر الله وذكره وتكبيره — على
ما هداهم له . وشرع لهم في ذلك العيد الصلاة والصدقة ، وهو يوم
الجوائز يستوفى المائمون فيه أجر صيامهم . ويرجعون من عيدهم بالمغفرة
والعيد الثاني عيد النحر وهو أكبر العيدين وأفضلهما وهو مترتب على إكمال
الحج وهو الركن الرابع من أركان الإسلام ومبانيه . (١)

هـ — أمور أخرى تعتقد في رجب : قال ابن رجب رحمه الله تعالى :
" وقد روى أنه كان في شهر رجب حوادث عظيمة ، ولم يصح شيء من ذلك
فروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد في أول ليلة رجب ، وأنه بعث في
السابع والعشرين منه ، وقيل في الخامس والعشرين . ولا يصح شيء من
ذلك "

وروى زائدة بن أبي الرقاد (٢) عن زياد التميمي (٣) عن أنس
قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رجب قال :
" اللهم بارك لنا في رجب وشعبان ، وبلغنا رمضان " . (٤)

-
- (١) المطاف المعارف (ص ٢٨٦ ، ٢٨٧) .
(٢) زائدة بن أبي الرقاد أبو معاذ ، قال البخاري : منكر الحديث
منكر الحديث ، وقال ابن حبان : يروى المناكير عن المشاهير
لا يحتج بخبره ولا يكتب إلا للاعتبار المجروحين لابن حبان (٣٠٨/١)
ميزان الاعتدال (٦٥/٢) وتهذيب التهذيب (٣٠٥/٣) .
(٣) زياد بن عبد الله النميري البصري ، يروى عن أنس قال أبو حاتم :
لا يحتج به .
الجرح والتعديل (٥٣٦/٣) وميزان الاعتدال (٩٠/٢) .
(٤) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (٤٥٧/١) قال الهيثم في
المجمع (١٦٥/٢) رواه البزار وفيه زائدة بن أبي الرقاد

وروى عن إسماعيل الأنصاري^(١) أنه قال : لا يصح في فضل رجب غير هذا الحديث ، وفي قوله نظر ، فإن هذا الاسناد فيه ضعف .^(٢)

٢ - بدعة اتخاذ عاشوراء مأتما أو عيداً :

يوم عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر محرم وهو من الأيام الفاضلة التي حدث النبي صلى الله عليه وسلم على صيامها ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم " . . . وصيام يوم عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله . . . " .^(٣)

ولكن الرافضة اهتمدوا فيه بدعاً منكراً فهم يتخذون يوم عاشوراء من كل عام مأتماً ونياحة وحزناً منهم على قتل الحسين بن علي رضي الله عنه قال ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان ذلك : " وأما اتخاذ مأتماً كما تفعله الرافضة لأجل قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما فيه ، فهو عمل من ضل سعيه في الحياة الدنيا وهو يحسب أنه يحسن صنعاً ،

== قال البخاري : منكر الحديث وجهله جماعة .

وقال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٦١٣/٣) عن زائدة : يحدث عن زياد النميري عن أنس أحاديث مرفوعة منكورة .

(١) إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير أبو إسحاق الأنصاري مولاهم المدني الإمام الحافظ ، قال يحيى بن معين : ثقة مأمون ، قليل الخطأ ، توفي سنة ١٨٠ هـ .

الجرح والتعديل (١٦٢/٢) وتاريخ بغداد (٢١٨/٦) .

(٢) لطائف المعارف (١٢٦) .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الصيام ، باب استحباب صيام ثلاثة أيام

من كل شهر وصوم يوم عرفة ويوم عاشوراء (٨١٨/٢) .

ولم يأمر الله ولا رسوله صلى الله عليه وسلم باتخاذ أيام مصائب الأنبياء
وموتهم مأتما فكيف بمن هود ونهم . (١)

ولا زال الرافضة إلى يومنا هذا يتخذون يوم عاشوراء مأتما يظهر
فيه الحزن والنياحة ويندبون الحسين رضى الله عنه فيلطمون الخدود
ويضربون الصدور والظهور حتى تسيل الدماء ، ورتبوا على هذه المنكرات
الأجر والثواب وتكفير السيئات . وهذه البدعة نص على جوازها
والترغيب فيها علماءهم قديما وحديثا . (٢)

وفي مقابل هؤلاء الرافضة واتخاذهم يوم عاشوراء مأتما وحزنا من
يتخذ يوم عاشوراء عيداً ويوم فرح وسرور وهم النواصب (٣) والجهال الذين
قابلوا الفاسد بالفاسد والكذب بالكذب والشر بالشر فوضعوا الآثار التي
ترغب في الفرح والسرور وما يتبعها من مظاهر في يوم عاشوراء ، فصاروا
يتخذون يوم عاشوراء موسماً كمواسم الأعياد والأفراح وقد سئل شيخ الإسلام
ابن تيمية رحمه الله تعالى عما يفعله الناس في عاشوراء من الكحل والغتسال
والحناء والمصافحة وطبخ الحبوب وإظهار السرور وعزوا ذلك إلى الشارع ،
هل ورد فيه حديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أم لا ؟ وإذا لم
يورد حديث صحيح في شيء من ذلك فهل يكون فعل ذلك بدعة أم لا ؟

(١) لطائف المعارف (ص ٥٣) وانظر الكلام على هذه البدعة في مجموع

الفتاوى (٣٠٧ / ٢٥) ومنهاج السنة (٥٥٤ / ٤) وكتاب تحذير
المسلمين عن الابتداع والبدع في الدين لأحمد آل طامس (ص ٢٨٠)

(٢) انظر العقائد الشيعية لناصر الدين شاه (ص ١٣٥) ، ومقتل
الحسين وفتاوى العلماء الاعلام في تشجيع الشعائر لمريض
عياد (ص ١٢ - ٤٠) .

(٣) النواصب : هم الذين يبغضون علياً رضى الله عنه وأصحابه .

لسان العرب (١ / ٢٦٢) ومجموع الفتاوى (٣٠١ / ٢٥) .

فأجاب رحمه الله تعالى " الحمد لله رب العالمين لم يرد في شيء من ذلك حديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه ولا استحباب ذلك أحد من أئمة المسلمين ولا الأئمة الأربعة ولا غيرهم . ولا روى أهل الكتب المعتمدة في ذلك شيئا لا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة ولا عن التابعين ولا صحيحا ولا ضعيفا ، ولا في كتب الصحيح ولا السنن ولا في المسانيد ولا يعرف شيء من هذه الأحاديث على عهد القرون الفاضلة . . . إلى أن قال : وأهل الكوفة كان فيهم طائفتان : طائفة رافضة يظهر من موالاة أهل البيت وهم في الباطن إما ملاحدة زنادقة وإما جهال وأصحاب هوى ."

وطائفة ناصبة تبغض عليا وأصحابه لما جرى في القتال في الفتنة ما جرى . . . فصارت طائفة جاهلة ظالمة إما ملحدة منافقة وإما ضالّة غاوية تظهر موالاته وموالاة أهل بيته تتخذ يوم عاشورا مأتما وحزن ونياحة وتظهر فيه شعار الجاهلية من لطم الخدود وشق الجيوب والتعزى بعزاء الجاهلية . . .

وعارض هؤلاء قوم إما من النواصب المتعصبين على الحسين وأهل بيته وإما من الجهال الذين قابلوا الفاسد بالفاسد والكذب بالكذب والشر بالشر والبدعة بالبدعة فوضعوا الآثار في شعائر الفرح والسرور يوم عاشورا كالاحتفال والاختضاب . . . ونحو ذلك مما يفعل في الأعياد والمواسم . فصار هؤلاء يتخذون يوم عاشورا موسما كمواسم الأعياد والأفراح وأولئك يتخذونه مأتما يقيمون فيه الأحزان والأفراح وكلا الطائفتين مخطئة خارجة عن السنة . وإن كان أولئك - يعني الرافضة - أسوأ قصدا وأعظم جهلا .^(١)

(١) مجموعة الفتاوى (٢٥ / ٢٩٩) وما بعدها ، وانظراقتضاء الصراط

والسنة في هذا اليوم أن يصام فحسب كما صامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحث على صيامه وهذا هو الحق في تعظيم هذا اليوم كما هو مذهب أهل السنة والجماعة وسلف هذه الأمة ولا يكون بالفرح والسرور ولا اتخاذ مأتما ويوم حزن وانما تمسك بسنة المصطفى صلى الله عليه وسلم وامتنال لأمره ورجاء لأشواب الله تعالى .

ومسألة صيام يوم عاشوراء من المسائل التي تكلم فيها العلماء رحمهم الله وبينوا أن صوم يوم عاشوراء على ثلاث مراتب :

١ - أن يصام معه التاسع والحادي عشر لحديث " صوموا قبله يوما وبعده يوما " . (١)

٢ - أن يصام معه التاسع فقط لحديث " إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا التاسع " . (٢)

٣ - أفراد يوم عاشوراء بالصوم وحده للأحاديث الدالة على تأكيد صومه منها حديث ابن عباس رضي الله عنه قال : " أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر " . (٣)

وفي المسألة تفاصيل أخرى ليس هذا محلها^(٤) والمراد بيان أن

السنة صيام هذا اليوم .

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ، كتاب الصيام (٢٨٧/٤) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب الصيام (٧٩٧/٢) .

(٣) أخرجه الترمذي : كتاب الصوم ، باب ما جاء في عاشوراء (٢) .

(١٢٨) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٤) انظر الكلام على هذه المسألة في زاد المعاد لابن القيم (٧٦/٢)

ولطائف المعارف لابن رجب (ص ٤٥ - ٥٤) وفتح الباري لابن

حجر (٢٤٦/٤) وغيرها .

٣ - التبرك بالآثار والأشخاص أحياء وأمواتا :

التبرك : طلب البركة ، وهي النماء والزيادة .

قال الجوهرى : " البركة النماء والزيادة ، والتبرك الدعاء بالبركة . . . وتبارك الله أى بارك مثل قاتل وتقاتل إلا أن فاعل يتعدى وتفاعل لا يتعدى وتبركت به أى تيمنت به " (١) .

والتبرك بآثار الصالحين هو التيمن وطلب خيرهم من آثارهم وطلب الخير وزيادته وشهوته فى شئ إنما يكون ممن يملك ذلك ويقدر عليه وهو الله سبحانه وتعالى ، وإذا تدبرنا كتاب الله سبحانه وتعالى وجدنا الآيات الكثيرة تدل على أن البركة من الله ، فهى تطلب منه سبحانه وتعالى وحده ، وهو يضعها فيمن شاء من خلقه وفى ما شاء من برئته قال تعالى : (ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) (٢) وقال تعالى : (تبارك اسم ربك ذى الجلال والإكرام) (٣) وقال تعالى : (تبارك الذى جعل فى السماء بروجا) (٤) وقال تعالى : (تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) (٥)

فلفظ تبارك لم يرد فى كتاب الله إلا مستندا إلى الله ، وهو صيغة مفيدة أعظم أنواع معنى البركة وأكثرها نفعا ، وأعمها متعلقا وأثرا ، فالبركة لله وحده والله سبحانه وتعالى يضعها فيمن شاء ، فمن بارك الله فيه وعليه فهو المبارك .

(١) الصحاح للجوهرى (٤/١٥٧٥) .

(٢) سورة الاعراف آية (٥٤) .

(٣) سورة الرحمن آية (٧٨) .

(٤) سورة الفرقان آية (٦١) .

(٥) سورة الفرقان آية (١) .

(٦) انظر بدائع الفوائد لابن القيم (٢/١٨٥ - ١٨٧) .

وأما التبرك بذوات الأشخاص أو بآثارهم المنفصلة عنهم كشعرهم
وفضل وضوئهم ونحو ذلك فهذا يجوز في حق النبي صلى الله عليه وسلم
وقد ورد في عدة أحاديث ما يدل على جواز ذلك .

منها حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا صلى الغداة جاء خدم المدينة بآنيتهم فيها الماء
فما يؤتى بآنية إلا غمس يده فيها ، فربما جاءوه في الغداة الباردة فيغمس
يده فيها " . (١)

ومنها حديث خروج النبي صلى الله عليه وسلم في الحديبية وفيه
" وما تنخم النبي صلى الله عليه وسلم إلا وقعت في كف رجل منهم فدلك
بها وجهه وجلده " . (٢)

وفي رواية " وإذا توضأ النبي صلى الله عليه وسلم كادوا يقتلون
على وضوئه " . (٣)

وقد سأل أحد الصحابة الرسول صلى الله عليه وسلم بردة أهديها
فأعطاه إياها فلما له الصحابة على سؤاله البردة فقال : " رجوت بركتها
حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم لعل أكفن فيها " . (٤)

فهذه الأدلة ونحوها تدل على شرعية التبرك بآثار النبي صلى الله
عليه وسلم كشعره وملابسه وفصل وضوئه ونحو ذلك ، وهذا خاص به صلى الله
عليه وسلم في حياته .

-
- (١) أخرجه مسلم : كتاب الفضائل (١٨١٢ / ٤) .
 - (٢) أخرجه البخاري : كتاب الوضوء (٦٦ / ١) .
 - (٣) أخرجه البخاري : كتاب الوضوء (٥٥ / ١) .
 - (٤) أخرجه البخاري : كتاب الأدب (٨٢ / ٧) .

وأما في غير حق النبي صلى الله عليه وسلم فإن ذلك لا يجوز لأنه إما شرك وذلك إذا اعتقد أن ذلك الشخص أو المكان يمنح البركة . وأما وسيلة إلى الشرك إذا اعتقد أن زيارته وملاسته والتمسح به سبب لحصولها من الله ، والدليل على عدم جواز ذلك أن الصحابة رض الله عنهم لم يكونوا يتبركون بحجرتة أو قبره بعد موته صلى الله عليه وسلم ، ولا كانوا يقصدون الأماكن التي صلى فيها أو جلس فيها ليتبركوا بها ، ولم يكونوا يتبركون بالأشخاص السالحين كأبي بكر وعمر وغيرهما من أفاضل الصحابة لا في الحياة ولا بعد الموت ، ولم يكونوا يذهبون إلى غار حراء ليمسوا فيه أو يدعوا ، ولم يكونوا يذهبون إلى الطور الذي كلم الله عليه موسى ليمسوا فيه أو يدعوا ، أو إلى غير هذه الأماكن من الجبال التي يقال إن فيها مقامات الأنبياء أو غيرهم ، ولم يكن أحد من السلف يذهب إلى المكان الذي صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستلمه ويقبله ، ولا المواضع التي كان يطؤها بقدميه الكريمتين ، فإذا كان ذلك لم يشرع في حقوق النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بما يقال أن غير النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه أو نام عليه ، فتقبيل شيء من ذلك والتمسح به قد علم بالاضطرار من دين الإسلام أن هذا ليس من شريعة الرسول صلى الله عليه وسلم . (١)

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى ذلك فقال : " التبرك بالآثار إنما كان يفعله الصحابة رض الله عنهم مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكونوا يفعلونه مع بعضهم ببعض ، ولا يفعله التابعون مع الصحابة مع علو قدرهم ، فدل على أن هذا لا يفعل إلا مع النبي صلى الله عليه وسلم مثل التبرك بوضوئه وفضلاته وشعره وشرب فضل شرابه وطعامه . (٢)

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم (٢ / ٢٩٥) .

(٢) الحكم الجديدة بالآذنة (ص ٥٨ ، ٥٩) .

وأما ما روى عن ابن عمر رض الله عنهما أنه كان يتحرى الأماكن التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصل فيهما كما روى البخاري رحمه الله تعالى بسنده عن موسى بن عقبة ^(١) قال : " رأيت سالم بن عبد الله ^(٢) يتحرى أماكن من الطريق فيصل فيهما ، ويحدث أن أباه كان يصل فيهما ، وأنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الأماكن ^(٣) فإن ذلك لم يفعله غيره من الصحابة رض الله عنهم ، فلم ينقل عن الخلفاء الراشدين ولا عن غيرهم من المهاجرين والأنصار أنه كان يتحرى قصد الأماكن التي نزلها النبي صلى الله عليه وسلم ، فهم يذهبون من المدينة إلى مكة حجاجا وعمارا وسافرين ، ولم ينقل عن أحد منهم أنه تحرى الصلاة في مصليات النبي صلى الله عليه وسلم — ومعلوم أن هذا لو كان عندهم مستحبا لكانوا إليه أسبق فإنهم أعلم بسنته وأتبع لها من غيرهم .

(١) موسى بن عقبة بن أبي عياش القرشي ، الإمام الثقة الكبير ، كان بصيرا بالمغازي النبوية ، وهو أول من صنف فيها ، توفي سنة ١٤١ هـ .

الجرح والتعديل (١٥٤/٨) وسير أعلام النبلاء (١١٤/٦) .
وتهذيب التهذيب (٣٦٠ / ١٠) .

(٢) سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي ، الإمام الزاهد الحافظ الثقة ، مفتي المدينة ، وكان من أفضل أهل زمانه وكان كثير الحديث ، وكان أبوه يحبه ويحله كثيرا ، توفي سنة ١٠٦ هـ .

التاريخ الكبير (١١٥/٤) ووفيات الأعيان (٢٥٢/٢) وسير أعلام النبلاء (٤٥٧/٤) .

(٣) أخرجه البخاري : كتاب الصلاة (١٢٤/١) .

فتحرى الصلاة في هذه المواضع ليس من سنة الخلفاء الراشدين بل هو مما ابتدع ، وقول الصحابي إذا خالفه نظيره ليس بحجة ، فكيف إذا انفرد به عن جماهير الصحابة .

وأيضاً فإن تحرى الصلاة فيها ذريعة إلى اتخاذها مساجد ، والتشبه بأهل الكتاب ممن نهينا عن التشبه بهم فيه ، وذلك ذريعة إلى الشرك بالله .

وقد كان عمر رضي الله عنه ينهى ^(١) عن تتبع الآثار المكانية . ولا شك أن الصواب والحق مع عمر رضي الله عنه وبقيّة الصحابة ، وهو الحري بالاتباع . ^(٢)

وبهذا يتبين أن الدعوة إلى الاعتناء بتلك الآثار وتعظيمها خشية أن تندثر ويجهلها الناس ولا سيما في مكة والمدينة مثل غار حراء وغار ثور ودار مولده صلى الله عليه وسلم وغيرها دعوة باطلة ومخالفة صريحة لسلف هذه الأمة إضافة إلى ما فيها من مشابهة اليهود والنصارى في تعظيم آثار أنبيائهم وصالحينهم واتخاذها معابد ومزارات .

يقول سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز حفظه الله وأمد في عمره وبارك له فيه " إن تعظيم الآثار يكون باتباع أهلها في أعمالهم الحميدة وأخلاقهم الحميدة وجهادهم الصالح قولاً وعملاً ودعوة وصبراً ، هكذا

(١) انظر البدع لابن وضاح (ص ٤١ - ٤٢) فقد ذكر آثاراً تدل على نهى عمر رضي الله عنه عن ذلك وقد صحح هذه الآثار ابن تيمية كما في مجموع الفتاوى (٢٨١/١) وابن حجر في الفتح (٥٦٩/١) ، (٤٤٨/٢) .

(٢) انظر اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية (٧٤٦/٢) وما بعدها

كان السلف الصالح من المؤمنين آثار سلفهم الصالحين ، وأما تعظيم الآثار بالأنبياء والزخارف والكتابة ونحو ذلك فهو خلاف هدى السلف الصالح .
وانما ذلك سنة اليهود والنصارى ومن تشبه بهم وهو من أعظم وسائل الشرك . ومصادة الأنبياء والأولياء كما يشهد به الواقع ، وتدل عليه الأحاديث والآثار المعلومة في كتب السنة فتنبه واحذر . (١)

٤ — بدعة التصوف :

إن التصوف بدعة من شر البدع وأكثرها اضلالاً وأكبرها ضلالة إذ لم يعرف التصوف من نزول الوحي ولا بعده إلى أن انقرض عهد القرون المفضلة .

فلم يرد افتخار التصوف على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يؤثر عن أحد من أصحابه رضوان الله عليهم أنه عرف التصوف أو نطق به وكذا التابعين من أبناء الصحابة وأبناء أبنائهم وهم أهل القرون المفضلة المشهود لهم بالخيرية والفضل ثم ظهر بعد ذلك طبقة يغلب عليهم جانب العبادة والبعد عن الناس مع علمهم وفضلهم والتزامهم بآداب الاسلام ولكن قد رثاب على أحد من الخوف الشديد والبكاء المستمر ، ثم جاء من بعدهم ففعلوا ما فعلوا ودعوا إليها ولم تكن عند الزهاد السابقين ومنها ترك الزواج وإدامة الجوع وممارسة الصوم وهكذا تدرج هؤلاء ومن بعدهم إلى أن شرعوا لأنفسهم من الدين ما لم يأذن به الله .

يقول ابن الجوزي : في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم كانت كلمة مؤمن ومسلم ثم نشأت كلمة زاهد وعابد ثم نشأ أقوام تعلقوا بالزهد

(١) مجموع فتاوى ومقالات الشيخ عبد العزيز بن باز (١ / ٣٩٥) ،

والتعبد واتخذوا في ذلك طريقة تفردوا فيها هكذا كان أوائل القوم ولبس عليهم ألباس أشياء ثم على من بعدهم إلى أن تمكن من المتأخرين غاية التمكن . (١)

وهكذا بدأ التصوف ينشأ ويقوى إلى أن أصبح فكراً مستقلاً أخذ صبغة خالصة ، وقد استغلت الباطنية هذا التصوف لنشر أفكارهم الالحادية وأدخلوا في التصوف السماع والرقص بحجة أنه موصول إلى الله ، وبلغوا فيه إلى حد الوقاحة بحيث نشأ فيهم حب المرادن والغلمان .

وأنا أعتنى بهذا المتأخرين منهم ، أما المتقدمون منهم فكانوا على جانب من الورع والبادة والاعتدال .

وقد تسرب الفكر الصوفي إلى صفوف المسلمين منذ زمن قديم ولا زال يؤدي دوره في إفساد الأمة الإسلامية في كثير من البلدان ، ولا يزال بعض الناس من المنتسبين للعلم وغيرهم مغترين بهذا الفكر ومتحمسين في الدفاع عنه وعن أهله .

أخاف إلى ذلك أن المفرضين من أعداء الإسلام وجدوا لهم طريقاً لإفساد المسلمين عن طريق التصوف باسم الزهد ورياضة النفس ومجاهدة الشهوات وغير ذلك من الأمور التي استطاعوا عن طريقها نشر الزندقة والالحاد بين المسلمين .

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى مبيناً أن التصوف أصبح منهجاً من المناهج الفاسدة التي تقوم على الزندقة والالحاد : " وما أحدث من العلوم ، الكلام في العلوم الباطنة من المعارف وأعمال القلوب وتوابع ذلك بمررد الرأي والذوق أو الكشف وفيه خطر عظيم ، وقد أنكره أعيان الأئمة

(١) تلبس ألباس (ص ١٦١) .

كالامام أحمد وغيره وقد اتسع الخرق في هذا الباب ودخل فيه قوم
إلى أنواع الزندقة والنفاق ، ودعوى أن أولياء الله أفضل من الانبياء أو
أنهم مستغنون عنهم ، وإلى التنقص بما جاءت به الرسل من الشرائع ،
وإلى دعوى الحلول والاتحاد أو القول بوحدة الوجود وغير ذلك من أصول
الكفر والفسوق والعصيان كدعوى الإباحة ، وحل محظورات الشرائع ،
وأدخلوا في هذا الطريق أشياء كثيرة ، ليست من الدين في شيء فبعضها
زعموا أنه يحصل به ترقيق القلوب كالغناء والرقص ، وبعضها زعموا أنه يبراد
لرياضة النفوس كعشق الصور المحرمة ونظرها ، وبعضها زعموا أنه لكسر النفوس
والتواضع كشهرة اللباس وغير ذلك مما لم تأت به الشريعة ، وبعضه يصعد
عن ذكر الله وعن الصلاة كالغناء والنظر المحرم ، وشابهوا بذلك الذين
اتخذوا دينهم لهوا ولعبا ، والعلم النافع من هذه العلوم كلها ضابط
نصوص الكتاب والسنة وفهم معانيها ، والتقىد في ذلك بالمأثور عن
المرحابة والتابعين وتابعيهم في معاني القرآن والحديث ، وفيما ورد عنهم
من الكلام في مسائل الحلال والحرام ، والزهد والرقائق والمعارف وغير ذلك
والاجتهاد على تمييز صحيحه من سقيمه أولا ، ثم الاجتهاد على الوقوف
على معانيه وتفهمه ثانيا ، وفي ذلك كفاية لمن عقل ، وشغل لمن بالعلم
النافع عني واشتغل . (١)

ولا أريد هنا أن أتكلم عن التصوف والميتصوفة^(٢) وما يتعلق بهم
من بدع وانحرافات لست في مقام الكلام على ذلك ، وإنما أريد هنا أن
أقتصر على ذكر بعض البدع التي وقعوا فيها وخصوصا التي تكلم عليها

(١) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ١٤٩ ، ١٥٠) .

(٢) هناك الكثير من الكتب القديمة والحديثة التي تكلمت عن التصوف
والميتصوفة ومنها : كتاب الاستقامة واقتضاء الصراط المستقيم

ابن رجب رحمه الله تعالى في مؤلفاته ومنها :

أ - بدعة تقسيم الدين إلى حقيقة وشريعة :

إن من أسول المتصوفة ، وقواعد طرقهم البدعية تقسيم العلم إلى الظاهر والباطن ، والدين الاسلام إلى شريعة وحقيقة ، والشريعة هي الظاهر من الدين وهي الباب الذي يدخل منه الجميع ، والحقيقة هي الباطن الذي لا يصل إليه الا المصطفون الأخيار في حد زعمهم ، وهؤلاء هم الذين أسقطوا عنهم التكاليف الشرعية لأنهم وصلوا ، وهذا كله من تلاعب الشيطان بهم ، وتزيينه ذلك لهم ، نعوذ بالله من الضلال والخذلان ، وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه البدعة فقال : كثير ممن يدعي العلم الباطن ويتكلم فيه ويقتصر عليه يذم العلم الظاهر الذي هو الشرائع والأحكام والحلال والحرام ، ويطعن في أهله ، ويقول هم محجوبون وأصحاب القشور ، وهذا يوجب القدح في الشريعة المطهرة والأعمال الصالحة التي جاءت الرسل بالحث عليها والاعتناء بها ، وربما انحلس بعضهم عن التكاليف وأدعى أنها للعامة ، وأما من وصل فلا حاجة به إليها وأنها حجاب له ، وهؤلاء كما قال الجنيد وغيره : وصلوا ولكن إلى سقر . وهذا من أعظم خداع الشيطان وغروره لهؤلاء لم يزل يتلاعب بهم حتى أخرجهم عن الاسلام ، ومنهم من يظن أن هذا العلم الباطن لا يتلقى من مشكاة النبوة ، ولا من الكتاب والسنة ، وإنما يتلقى من الخواطر والالهامات والكشوفات ، فأساءوا الظن بالشريعة الكاملة حيث ظنوا

... شيخ الاسلام ابن تيمية ، تنبيه الغيبي لتكفير ابن عربي للبقاء ، هذه هي الصوفية لعبد الرحمن الوكيل ، التصوف المنشأ والمصادر لاحسان إلهي ظهر غيرها .

أنها لم تأت بهذا العلم النافع الذي يوجب صلاح القلوب وقربها من علام الغيوب ، وأوجب لهم الاعراض عما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الباب بالكلية ، والتكلم فيه بمجرد الأراء^١ والعواطر ، فضلوا وأضلوا . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وما حدث بعد الصحابة والتابعين الكلام في الحلال والحرام بمجرد الرأي والأقيسة العقلية .

وما حدث بعد ذلك الكلام في الحقيقة بالذوق والكشف وزعم أن الحقيقة تنافي الشريعة ، وأن المعرفة وحدها تكفي مع المحبة ، وأنه لا حاجة إلى الأعمال ، وأنها حجاب أو أن الشريعة إنما يحتاج إليها العوام . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وإنما ذم أحمد وغيره المتكلمين عن الوسواس والخطرات من الصوفية ، حيث كان كلامهم في ذلك لا يستند إلى دليل شرعي ، بل إلى مجرد رأي وذوق ، كما كان ينكر الكلام في مسائل الحلال والحرام بمجرد الرأي من غير دليل شرعي " . (٣)

ب — بدعة التقرب إلى الله عز وجل بالرقص وهز الرأس وسماع الأغاني :

قال ابن رجب رحمه الله تعالى وهو يتكلم عن الغناء وأقسامه :
القسم الثاني : أن يقع استماع الغناء بآلات اللهاو أو بدونها على وجه التقرب إلى الله تعالى ، وتحريك القلوب إلى محبته ، والأنس به ،

(١) شرح حديث أبي الدرداء (ص ٥٥ ، ٥٦) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢٩٧ / ٢) .

(٣) المصدر السابق (٢٦١ / ٢) .

والشوق إلى لقاءه ، وهذا هو الذى يدعيه كثير من أهل السلوك ، ومن يتشبه بهم ممن ليس منهم ، وإنما يتستر بهم ويتوصل بذلك إلى بلوغ غرض نفسه ، من نيل لذته . فهذا المتشبه بهم مخادع ملبس ، وفساد حاله آشهر من أن يخفى على أحد .

وأما الصادقون فى دعواهم فى ذلك وقليل ما هم ، فإنهم ملبس عليهم حيث تقربوا إلى الله عز وجل بما لم يشرعه الله تعالى ، واتخذوا ديناً لم يأذن الله فيه ، فلهم نصيب من قال الله تعالى فيه (وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاءً وتصدياً) ^(١) والمكاء : الصغير ، والتصدية : التصفيق باليد ، كذلك قاله غير واحد من السلف .

وقال تعالى : (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) ^(٢) فإنه إنما يتقرب إلى الله عز وجل بما يشرع التقرب به إليه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، فأما ما نهى عنه ، فالتقرب به إليه مضادة لله عز وجل فى أمره ، قال القاضى أبو الطيب الطبرى ^(٣) رحمه الله فى كتابه السماع (اعتقاد هذه الطائفة مخالف لاجماع المسلمين فإنه ليس فيهم من جعل السماع ديناً وطاعة ولا أرى اعلانه فى المساجد والجوامع ، وحيث كان من البقاع الشريفة والمشاهد الكريمة ، وكان مذهب

(١) سورة الانفال آية (٣٥) .

(٢) سورة الشورى آية (٢١) .

(٣) أبو الطيب طاهر بن عبد الله بن طاهر بن عمر الطبرى الشافعى . قال الخطيب : كان ثقة صادقاً ديناً ورعاً عارفاً بأصول الفقه وفروعه صحيح المذهب ، توفى سنة ٤٥٠ هـ .

تاريخ بغداد (٣٥٨ / ٩) وطبقات الشافعية لابن هداية

هذه الطائفة مخالفا لما اجتمعت عليه العلماء ونعوذ بالله من سوء الفتن)
انتبه ما ذكره .

ولا ريب أن التقرب إلى الله تعالى بسماع الغناء الملحن لاسيما
مع آلات اللهو مما يعلم بالضرورة من دين الاسلام ، بل ومن سائر شرائع
المسلمين أنه ليس مما يتقرب به إلى الله . ولا مما تزكى به النفوس وتطهر
به ، فإن الله تعالى شرع على السنة الرسل كل ما تزكوا به النفوس وتطهر
به من أدناسها ، وأوضارها . ولم يشرع على لسان أحد من الرسل في ملة
من المال شيئا من ذلك . وانما يأمر بتزكية النفوس بذلك من لا يتقيد
بمتابعة الرسل من أتباع الفلاسفة كما يأمر بعشق الصور ، وذلك كله مما
تحى به النفوس الأماره بالسوء لما لها فيه من الحظ . ويقوى به الهوى .
وتموت به القلوب المتصلة بعلام الغيوب ، وتبعد به عنه . فغلط هؤلاء
واشتبه عليهم حظوظ النفوس وشهواتها . بأقوات القلوب الطاهرة ، والأرواح
الزكية المعلقة بالمحل الأعلى واشتبه الأمر في ذلك أيضا على طوائف
المسلمين ممن ينتسب إلى السلوك ولكن هذا مما حدث في الاسلام بعد
انقراض القرون الفاضلة . (١)

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن السماع المشروع هو سماع
ما يفيد وينفع من سماع القرآن والذكر والمواظبة النافعة وغيرها .
فقال : " إن الله تعالى أمر عباده في كتابه وعلى لسان رسوله
بجميع ما يصلح قلوب عباده ويقربها منه ونهاهم عما ينافي ذلك ويضاده ،
ولما كانت الروح تقوى بما تسمع من الحكمة والموعظة الحسنة وتحى بذلك
شرع الله لعباده سماع ما تقوى به قلوبهم وتتغذى وتزداد إيماناً .

(١) نزهة الاسماع في مسألة السماع (ص ٦٨ - ٧٠) .

فتارة يكون ذلك فرضا عليهم كسماع القرآن والذكر والموعظة يوم الجمعة
 في الخطبة والصلاة . وكسماع القرآن في الصلوات الجهرية من المكتوبات
 وتارة يكون ذلك مندوبا إليه غير مفترض كجالس الذكر المندوب إليها . فهذا
 السماع حاد يحد وقلب المؤمن إلى الوصول إلى ربه يسوقه وبشوقه إلى قربه ،
 وقد مدح الله المؤمنين بوجود مزيد أحوالهم بهذا السماع ، ودم من
 لا يجد منه ما يجدونه فقال تعالى : (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر
 الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا) ^(١) وقال :
 (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين الله أنزل
 أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم
 ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) ^(٢) وقال : (ألم بأن للذين
 آمنوا أن تحشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا
 الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم) ^(٣) . . . فهذه الآية
 تتضمن توبيخا وعتابا لمن سمع هذا السماع ، ولم يحدث له في قلبه صلاحا
 ورقة وخشوعا ، فإن هذا الكتاب المسموع يشتمل على نهاية المطلوب وغاية
 ما تصلح به القلوب وتنجذب به الأرواح . . . فيحى بذلك القلب بعد
 مماته ويجتمع بعد شتاته وتزول قسوته بتدبر خطابه وسماع آياته ، فإن
 القلوب إذا أيقنت بعظمة ما سمعت واستشعرت شرف نسبة هذا القول إلى
 قائله أدعنت وخضعت ، فإذا تدبرت ما احتوى عليه من المراد ووسعت
 اندكت من مهابة الله وجلاله وخشعت . فإذا هطل عليها واهل الإيمان

(١) سورة الأنفال آية (٢) .

(٢) سورة الزمر آية (٢٢) ، (٢٣) .

(٣) سورة الحديد آية (١٦) .

من سحب القرآن أخذت ما وسعت فإذا بذر فيها القرآن من حقائق العرفان وسقاء ما^١ الايمان أنبتت ما زرع ، وعلى فقدت القلوب غذا^٢ها وكانت جاهلة به طلبت العوض من غيره فتغذت به فازداد سقمها بفقدها ما ينفعها ، والتعوض بما يضرها ، فإذا سقت مالت إلى ما فيه ضررها ولم تجد طعام غذائها الذى فيه نفعها فتعوضت عن سماع الآيات بسماع الأبيات ، ومن تدبر معانى التنزيل بسماع الأصوات . (١)

٤ — بداية قراءة القرآن بالألحان :

إن قراءة القرآن بشكل مبتدع لم يكن معروفاً في عهد النبوة وما بعدها من القرون المفضلة كالتلحين والتشديد والقيام بحركات أثناء القراءة كالتمايل يمينا وشمالا وأماما وخلفا لأن هذا كله اهانة لكتاب الله تعالى وابتذال له ومخالف لما حدث عليه الرسول صلى الله عليه وسلم من قراءة القرآن بتدبر وتمعن وفهم لمعانيه .

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه البدعة فقال :
" قراءة القرآن بالألحان بأصوات الغناء وأوزانه وإيقاعاته على طريقة أصحاب الموسيقى ، فرخص فيه بعض المتقدمين إذا قصد به الاستعانة على إيصال معانى القرآن إلى القلوب ، للتحزين والتشويق والتخفيف والترقيق . وأنكر ذلك أكثر العلماء ، ومنهم من حكاه إجماعا . ولم يثبت فيه نزاعا منهم أبو عبيد وغيره من الأئمة .

وفي الحقيقة : هذه الألحان المبتدعة المطربة ، تهيج الطبع وتلهي عن تدبر ما يحصل له من الاستماع ، حتى يصير الالتذاذ بمجود سماع النغمات الموزونة والأصوات المطربة ، وذلك يمنع المقصود —

(١) نزهة الأسماع في مسألة السماع (ص ٨٠ — ٨٣) .

تدبر معانى القرآن ، وانما وودت السنة بتحسين الصوت بالقرآن ، لا بقراءة
الألحان ، وبينهما بـون بعيد . (١)

هذه أمثلة من البدع المخالفة لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم ، ولا زالت هذه البدع كلها موجودة إلى يومنا هذا بل أكثر
منها ، فكل البدع التى فعلت فى الماضى فى أزمان مختلفة فعلت فى
زماننا هذا نسأل الله السلامة والعافية . وتفش البدع وانتشارها
وخصوصا فى زماننا هذا له أسباب كثيرة منها :

١ - الجهل بأحكام الدين : كلما امتد الزمن وبعد الناس عن كتاب
ربهم وسنة نبيهم قل العلم وفشى الجهل كما أخبر بذلك النبى صلى الله
عليه وسلم : " إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من الناس ، ولكن
يقبض العلم بقبض العلماء ، حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤوسا
جهاला فاستلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا " . (٢)

فالجهل هو أخطر سبب يؤدي إلى انتشار البدع ، ولا يقاوم
ذلك إلا العلم والعلماء ، فإذا فقد العلم والعلماء اتبعت الفرصة للبدع
أن تظهر وتنتشر .

٢ - اتباع الهوى وذلك أن من اعرض عن الكتاب والسنة فإن الشيطان
يزين له البدع ويحسنها ، وقد ذم الله تبارك وتعالى من يتبعون الهوى
ويعرضون عن الحق الذى جاء به الشرع فقال تعالى : _____

(١) نزهة الاسماع فى مسألة السماع (ص ٧٠ ، ٧١) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب العلم ، باب كيف يقبض العلم (١ /

١٧٤) ومسلم : كتاب العلم ، باب رفع العلم وقبضه

فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ، ومن أضل ممن اتبع
هواه بغير هدى من الله (١) وقال تعالى : (أفأريت من اتخذ الهه
هواه ، وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة
فمن يهديه من بعد الله) (٢) إلى غير ذلك من الآيات الواردة في ذم
الهوى وأصحابه ، والبدع إنما هي نسيج الهوى المتبع بقول الشاطبي (٣)
رحمه الله تعالى : " سمي أهل البدع أهل الأهواء لأنهم اتبعوا أهواءهم
فلم يأخذوا الأدلة مأخذ الافتقار إليها أو التعويل عليها حتى يعتمدوا
عنها ، بل قد موأهواهم واعتمدوا على أرائهم ثم جعلوا الأدلة الشرعية
منظورا فيها وراء ذلك " . (٤)

٣ - التشبه بالكفار وتقليد هم من أشد ما يوقع في البدع كما في حديث
أبي واقد الليثي قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حنين
ونحن حدثاء عهد بكفر ، وللمشركين سدرة يمعفون عندها وينوطون بها
أسلحتهم يقال لها ذات أنواط (٥) فمررنا بسدرة فقلنا : يا رسول الله
اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط . فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " الله أكبر " .

(١) سورة القصص آية (٥٠) .

(٢) سورة الجاثية آية (٢٣) .

(٣) إبراهيم بن موسى بن محمد الفيرناطي الشاطبي ، أبو اسحاق

محدث ، فقيه ، أصولي ، له مؤلفات كثيرة منها : الاعتصام

و " الموافقات " توفي سنة ٧٩٠ هـ .

شجرة النور الزكية (٢٣١ / ١) ودرة الحجال (١ / ١٨٢) والاعلام
(٧٥ / ١) .

(٤) الاعتصام للشاطبي (١٧٦ / ٢) .

(٥) ذات أنواط : هي شجرة عظيمة قريبة من مكة كان أهل الجاهلية

يعظمونها ويذبحون لها ويمعفون عندها يومها ، وكانوا يعلقون

إِنهَا السَّنَنُ ^(١) قَلْتُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى
(أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) ^(٢) لَعَرَكُنْ سَنَنَ
مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ . ^(٣)

ففى هذا الحديث أن التشبه بالكفار هو الذى حمل بنى اسرائيل
ومعنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الذين « خلوا حديثا فى
الاسلام أن يطلبوا هذا الطلب القبيح وهو أن يجعل لهم آلهة يعبدونها
ويتبركون بها من دون الله .

وقد صدق صلى الله عليه وسلم حيث وقع ما أخبر به فإن غالب الناس
ولا سيما فى هذا العصر الذى أصبح التقليد والمشابهة للكفار سمة لأهله
فنحن نرى الكثير من المسلمين قلدا والكفار فى عمل البدع والشركيات كأعياد
الموالد وإقامة الأيام والأسابيع لأعمال مخصصة والاحتفال بالمناسبات
الدينية والذكريات وإقامة التماثيل والنصب التذكارية ، وإقامة المآتم وغير
ذلك من الأمور التى لم ينج منها إلا من رحم الله وهم القليل .

== أردبتهم عليها ويدخلون الحرم بغمر أردية تعظيما لها ، ولذلك
سميت ذات أنواط يقال ناط الشئ بنوطه نوطا إذا طلقه .

النهاية لابن الأثير (١٢٨ / ٥) ومعجم البلدان (٢٧٣ / ١) ،
ولسان العرب (٤٢٠ / ٧) .

(١) السنن بفتح السين والنون وهو الطريق ويجوز فى السين الضم
والكسر . المصباح المنير (٢٩٢ / ١) .

(٢) سورة الاعراف آية (١٣٨) .

(٣) أخرجه أحمد (٢١٨ / ٥) والترمذى : كتاب الفتن « باب ما جاء
لعركن سنن من كان قبلكم (٤٧٥ / ٤) وقال : حديث حسن
صحيح .

والطبرانى فى الكبير (٢٤٣ / ٣) وابن أبى عاصم فى السنة (١ /

٣٧) وقال الألبانى : إسناده حسن .

٤ - التعصب للآراء والتقليد الأعم للشيخ يحول بين المرء واتباع الحق ومعرفة الدليل ، وهذا شأن المتعصبين اليوم من بعض أتباع المذاهب والصوفية والقبوريين إذا دعوا إلى اتباع الكتاب والسنة ونبذ ما هم عليه مما يخالفهما احتجوا بمذاهبهم وأقوال مشائخهم وآبائهم وأجدادهم وأخذوها على أنها أقوال مسلمة لا يقبل غيرها .

وقد ذم الله سبحانه وتعالى التقليد باتباع الآباء والأجداد حيث قال تعالى : (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أول لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون) . (١)

وقال تعالى : (يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا ، وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءتنا فأضلونا السبيلا) (٢)

هذا كله من أسباب انتشار البدع بالاضافة إلى سكوت كثير من العلماء وتركهم الدعوة إلى الله تعالى وتبصير الناس بدعهم ويهدي نبيهم صلى الله عليه وسلم الأمر الذي جعل عامة الناس يعتقدون في البدع أنها سنن ، وإذا أردت أن تبين لهم الحق في ذلك ، ردوا عليك بقولهم من أنت ؟ ومن تكون ؟ فلو كان الأمر بدعة كما تدعي لبينها الشيخ فلان وفلان ، فإنك لست بأعلم منهم بل لا تدانيهم في منزلتهم العلمية .

وطريق الخلاص من هذه البدع كلها يكون بالتمسك بالكتاب والسنة والرجوع إليهما وإلى كتب السلف الصالح لفهم العقيدة الصحيحة ومعرفة ما يضادها أو ينقصها من الشرك والبدع والخرافات ونبذ الكتب المخالفة للكتاب والسنة من كتب الصوفية والقبورية والمخرفين .

وأسال الله تعالى أن يجنبنا مضلات الفتن وأن ينصر دينه ويعلي

كلمته ويخذل أعداءه إنه على كل شيء قدير .

(١) سورة البقرة آية (١٧٠) .

(٢) سورة الاحزاب آية (٦٦ ، ٦٧) .

المطلب الخامس حكم البدع وأهلها

البدع كلها مضادة للشارع ومرافقة له حيث أن المبتدع نصب نفسه منصب المستدرك على شرع الله عز وجل ، ولهذا كانت البدعة مذمومة بكل حال ، لأن النصوص الواردة في البدع بينت أن كل بدعة ضلالة وأن عمل المبتدع مردود عليه ، وعلى هذا فلا بداع في الدين حرام سواء كان ذلك في العبادات أو الاعتقادات قال ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان هذا " فقله صلى الله عليه وسلم " كل بدعة ضلالة " ^(١) من جوامع الكلم لا يخرج عنه شئ " وهو أصل عظيم من أصول الدين ، وهو شبيه بقوله صلى الله عليه وسلم : " من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد " ^(٢) فكل من أحدث شيئا ونسبه إلى الدين ، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه فهو ضلالة ، والدين بربى " ، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات أو الأفعال أو الأقوال الظاهرة والباطنة . ^(٣)

أما المبتدعة الذين يحدثون البدع فهم مفترون على الله عز وجل لأن احداثهم للبدع يفهم منه أن الله سبحانه وتعالى لم يكمل هذا الدين وأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يبلغ كل ما أوحى إليه حتى جاء هؤلاء المبتدعة فأكملوا الشرع بما أحدثوه من ضلالات زاعمين أن ذلك مما يقربهم إلى الله عز وجل ، وهذا خطر عظيم واعتراض على رب العالمين سبحانه وتعالى ، واتهام للدين بالنقص ، وللرسول صلى الله عليه وسلم

(١) تقدم تخريجه (ص ٤٠٥) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣٦٨) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٢٩١ / ٣) .

بالخيانة والكتمان ، وهذا كله باطل لا شك فيه ، قاله سبحانه وتعالى
قد أكمل لعباده الدين وأتم عليهم النعمة كما قال تعالى : | اليوم أكملت
لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً (١)

والرسول صلى الله عليه وسلم قد بلغ ما أوحى إليه بلاغا مبينا لم
يترك طريقا للخير يقربنا إلى الله عز وجل إلا ودلنا عليه ، ولا طريقا يبعد
عن الله عز وجل إلا وحذرتنا منه ولذا تقول عائشة رض الله عنها لمسروق (٢)
رحمه الله تعالى كما في صحيح مسلم (٣) " ثلاث من تكلم بواحدة منها
فقد أعظم على الله الفرية " وذكرت منها : ومن زعم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية
والله يقول : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم
تفعل فما بلغت رسالته) . (٤)

فلو كانت البدع التي أحدثها المعتدعة من الدين الذي أتته الله
عليها ورضيه لنا ديننا لبيته الرسول صلى الله عليه وسلم لأمتة إما بقوله

(١) سورة المائدة (٣) .

(٢) الامام العلم أبو عائشة مسروق بن الأجدع بن مالك بن أمية
الوادعي الهمداني ، من كبار التابعين .

قال يحيى بن معين : مسروق ثقة ، لا يسأل عن مثله ، توفي
رحمه الله سنة ٦٣ هـ .

الجرح والتعديل (٣٩٦/٨) وتذكرة الحفاظ (٤٩/١) ،

وتهذيب التهذيب (١٠٩/١٠) .

(٣) صحيح مسلم : كتاب الايمان ، باب معنى قول الله عز وجل
(ولقد رآه نزلة أخرى) (١٥٩/١) .

(٤) سورة المائدة آية (٦٧) .

أو فعله . فلما لم يبين ذلك دل على أن ما أحدثه هؤلاء ليس من الدين في شيء ، وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذا كله فقال : " أهل الأهواء والبدع كلهم مفترين على الله ، وبدعتهم تتغلظ بحسب كثرة افتراءهم عليه ، وقد جعل الله من حرم ما أحله الله ، وحلل ما حرمه الله مفترها عليه الكذب ، فمن قال على الله ما لا يعلم فقد افترى عليه الكذب ومن نسب إلى الله ما لا يجوز نسبته إليه من تمثيل أو تعطيل ، أو كـذب بأقداره فقد افترى على الله الكذب ، وقد قال الله عز وجل : (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) " (١)

قال سفيان : الفتنة أن يطبع الله على قلوبهم . (٢)

فلهذا تغلظت عقوبة المبتدع على عقوبة العاص ، لأن المبتدع مفتر على الله ، مخالف لأمر رسوله لأجل هواء . (٣)

فالبدع كلها شروخ لالة . ومحادثة لله سبحانه وتعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم ويخشى أن يكون أهل الأهواء والبدع ممن حيل بينهم وبين التوبة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله حجز التوبة عن كل صاحب بدعة . " (٤)

(١) سورة النور آية (٦٣) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٣٢/٦) وهواه لعبد بن حميد .

(٣) الحكم الجديدة بالازاحة (ص ٤٣ ، ٤٤) .

(٤) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٢١/١) ، والبيهقي في شعب

الإيمان (٣٢٨) ، والطبراني في الأوسط (٤٣٦٠) ، وابن وضاح في البدع

والنهي عنها (٥٥) ، والهيوي في ذم الكلام وأهله (٥/٩٩ ب) ،

وقال المنذري في الترهيب والترهيب (٨٦/١) رواه الطبراني

واسناده حسن . وقال البيهقي في المجمع (١٨٩/١٠) رواه

الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير هارون بن موسى القزوي

فهذا الحديث يدل على أن الله سبحانه وتعالى حجب التوبة أمام المبتدع . فلا يقبل له توبة ، ذلك لأن المبتدع يرى أن عمله « بين » يتقرب به إلى الله عز وجل فلا يتوب منه ولا يرجع عنه وهذا بخلاف العاصي فإن العاصي يفعل المعصية وهو يعلم أنها معصية فيتوب منها .

وقد سئل الامام أحمد رحمه الله تعالى عن معنى حديث أنس السابق فقال : " لا يوفق ولا ييسر صاحب بدعة لتوبة " . (١)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " ومعنى قولهم ان البدعة لا يتاب منها : أن المبتدع الذي يتخذ ديننا لم يشرعه الله ولا رسوله ، قد زين له سوء عمله فرآه حسنا ، فهو لا يتوب مادام يراه حسنا ، لأن أول التوبة العلم بأن فعله سيء ليتوب منه ، أو بأنه ترك حسنا مأمورا به أمر ايجاب أو استحباب ليتوب ويفعله ، فما دام يرى فعله حسنا وهو سيء في نفس الأمر فإنه لا يتوب ، ولكن التوبة منه ممكنة واقعة بأن يهديه الله ويرشده حتى يتبين له الحق كما هدى سبحانه وتعالى من هدى من الكفار والمنافقين وطوائف من أهل البدع والضلال ، وهذا يكون بأن يتبع من الحق ما علمه ، فمن عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم كما قال تعالى (والذين اهتموا بازادهم هدى وآتاهم تقواهم) (٢)

وقال تعالى (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان عوالمهم ، وأشد تثبيتا وإذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما ولهديناهم صراطا مستقيما) (٣)

(١) غذاء الألباب لشرح منظومة الآداب للسفاريني (٢/٥٨٢) .

(٢) سورة محمد آية (١٧) .

(٣) سورة النساء آية (٦٦ - ٦٨) .

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم)^(١)

وشواهد هذا كثيرة في الكتاب والسنة .^(٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " ومن قال : ما أدن الله

لصاحب بدعة في توبة ، فمعناه ما دام مبتدعا يراها حسنة لا يتوب منها ،

فأما إذا أراه الله أنها قبيحة ، فإنه يتوب منها ، كما يرى الكافران على

ضلال ، ولا فمعلوم أن كثيرا ممن كان على بدعة تبين له ضلالها ، وتاب

الله عليه منها ، وهؤلاء لا يحصيهم إلا الله .^(٣)

(١) سورة الحديد آية (٢٨) .

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية (١٠ / ٩ ، ١٠) .

(٣) المصدر السابق (١١ / ٦٨٤ ، ٦٨٥) .

المبحث الرابع

الغلو وكلام ابن رجب رحمه الله تعالى عليه

الغلو في اللغة هو مجاوزة الحد والمبالغة في الشيء ، يقول
الراغب الأصبهاني : الغلو تجاوز الحد ، يقال ذلك إذا كان في السعر
غلا ، وإذا كان في القدر والمنزلة غلو . (١)

وفي الشرع هو الإفراط في التعظيم بالقول والعمل والاعتقاد
ومجاوزة الحد المشروع في ذلك كالغلو في الأنبياء والأولياء والصالحين
من حيث اعتقاد أن لهم تصرفا في الكون ، أو تعظيمهم بالألفاظ والأفعال
ورفعهم فوق منزلتهم التي أنزلهم الله إياها . *

والغلو منهن ، وقد ذمه الله سبحانه وتعالى وحرره وتوعد
الغالين ونهاهم عنه فقال تعالى في كتابه العظيم : يا أهل الكتاب
لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ، إنما المسيح عيسى
ابن مريم رسول الله وكلمته (٢) وقال تعالى : قل يا أهل الكتاب
لا تغلوا في دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهوا قوم قد ضلوا من قبل
وأضلوا كثيرا وضلوا عن سوا السبيل (٣)

قال ابن كثير رحمه الله في تفسيره لهذه الآية : " ينهى الله
سبحانه وتعالى أهل الكتاب عن الغلو والإطراء ، وهذا كثير في النصارى
فإنهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله
إياها ، فنقلوه من حيز النبوة إلى أن اتخذوه إلها من دونه الله يعبدونه

(١) المفردات في غريب القرآن (ص ٢٦٤) .

(٢) سورة النساء آية (١٧١) .

(٣) سورة المائدة آية (٧٧) .

* انظر النهاية لابن الأثير (٣ / ٢٨٢) ، اقتضاء الصراط المستقيم

لابن تيمية (١ / ٧٦) ، تيسير العزيز الحميد (٢٦٥)

بل قد غلوا في اتباعه من زعم أنه على دينه فادعوا فيهم العصاة واتبعوهم
في كل ما قالوه سواء ^{لأن} لاحقاً أو باطلاً أو ضلالاً أو رشاداً أو صحيحاً أو كذباً (١)

كما ذم الغلو ونهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم كما جاء في
حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : " لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، فإنما أنا عبده " فقولوا
عبد الله ورسوله " . (٢)

فالغلو وباء قاتل ومرفى مدمر ، ولم يزل شوه في ازدياد حتى وقع
كثير من المسلمين في الشرك بسبب الغلو ومجاورة الحد المشرع .

وقد تناول ابن رجب رحمه الله مسألة الغلو وبين أنه جهل وضلال
كما بين بعض مظاهره فقال رحمه الله تعالى : " وأما النصارى فذمهم
الله بالجهل والضلالة ، وبالغلو في الدين بغیر الحق ، ورفع المخلوق
إلى درجة لا يستحقها حتى يدهى فيه الألوهية ، واتباع الكبرياء في التحليل
والتحريم ، وكل هذا يوجد جهالاً منتسبين إلى العبادة من هذه الأمة
فمنهم من يعبد بالجهل بغیر العلم بل يذم العلم وأهله ، ومنهم من
يغلو في بعض الشيخ فيدهى فيه الحلول ، ومن يدهى الحلول المطلق
والاتحاد ، ومنهم من يغلو فيمن يعتقد من الشيخ كما يغلو النصارى
في ربانهم ويعتقدون أن لهم أن يغلو في الدين ما شاءوا ، وأن من
رضى عنه غفر له ، ولا يبالي بما عمل من عمل ، وأن محبتهم لا يضر معها
ذنوبه ، وقد كان الشيخ العارفين ينهون عن صحبة الأشرار وأن ينقطع

(١) تفسير ابن كثير (٥٨٩ / ١) .

(٢) صحيح البخاري : كتاب الأنبياء ، باب قول الله تعالى : " واذكروني " .

الكتاب مريم إذا انتبذت من أهلها (١٤٢ / ٤) .

العبد عن الله بصحبته الأخيار ، فمن صحب الأخيار بمجرد التعظيم لهم والغلو فيهم غلوا زائدا عن الحد ، وعلق قلبه بهم فقد انقطع عن الله بهم وإنما المراد من سحبة الأخيار أن يوصلوا من صحبتهم إلى الله ويسلكوا طريقه ويعلموه دينه ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم بحث أهله وأصحابه على التمسك بالطاعة ويقول : " اشترُوا أنفسكم من الله ، لا أفنى عنكم من الله شيئا " ^(١) وقال لأهله " إن أوليائى منكم المتقون يوم القيامة لا يأتى الناس بالأعمال ، وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم فتقولون : يا محمد ، فأقول : قد بلغت " ^(٢) ولما سأله ربيعة الأسلمي موافقته فى الجنة قال : " فاعنى على نفسك بكثرة السجود " ^(٣) فانما يراد من صحبة الأخيار اصلاح الأعمال والأحوال والافتدائهم فى ذلك ، والانتقال من الغفلة إلى اليقظة ، ومن البطالة إلى العمل ، ومن التخليط إلى التكبس والقول والفعل إلى الورع ، ومعرفة النفس آفاتنا واحتقارها ، فأما من صحبتهم وأفتخر بصحبتهم وادعى بذلك الدعوى العريضة ، وهو مصر على غفلته وكسله وبطالته فهو منقطع عن الله من حيث ظن الوصول إليه كذلك المبالغة فى تعظيم الشيخ وتنزيلهم منزلة الأنبياء هو المنهج منه وقد كان عمر وغيره من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم يكرهون أن يطلب منهم الدعاء ، ويقولون " أنبياء نحن " ... إلى أن قال رحمه الله تعالى " فالغلو من صفات النصارى ، والجفاء من صفات اليهود والقصد هو المأمور به . ^(٤)

(١) أخرجه البخارى : كتاب التفسير (١٧ / ٦) ومسلم : الايمان (١٩٢ / ١)

(٢) أخرجه بنحوه البخارى فى الأدب المفرد (ص ٤٢) والحاكم (٧٣ / ٤) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهب .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الصلاة (٣٥٣ / ١) .

(٤) الحكم الجديده بالادافة (ص ٥٦) وما بعدها .

فالغلو أصل من أصول الشرك في الأولين والآخرين ، وسيلة من الوسائل المؤدية إلى عبادة الأصنام ، وقد أمرنا الله تعالى بمحبة الأنبياء والمرسلين والصالحين ، وأنزالهم منازلهم من العبودية ، ونهانا عن الإفراط ومجاورة الحد في تعظيمهم ، لا نرفعهم فوق منزلتهم .

وتعظيم الأنبياء والمرسلين والأولياء والصالحين ومحبتهم إنما هو باتباع ما دعوا إليه من العلم النافع والتقوى والعمل الصالح واقتفاء آثارهم في ذلك من عبادتهم وعبادة قبورهم والمكوف عليها واتخاذها مساجد وأعيادا ومجامع للزيارات وغير ذلك من البدع والضلالات .

نسأل الله العافية من كل فتنة آمين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المبحث الخامس

مسائل متفرقة متعلقة بهذا الفصل

١ - التنجيم

النجم الكوكب ، والجمع أنجم ونجوم وهو أحد الأجرام السماوية
المضيئة . والنجم علم على الثريا خاصة ، والمنجم والمنتجم الذى ينظر
فى النجوم بحسب مواقعيتها وسرورها يستطلع من ذلك أحوال الكون . (١)

والله سبحانه وتعالى خلق النجوم لمنافع عظيمة . **أخبر**
سبحانه وتعالى فى كتابه أنها يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر وأنها
زينة السماء الدنيا وأنها رجوم للشياطين قال تعالى : (وهو الذى جعل
لكم النجوم لتبهتوا بها فى ظلمات البر والبحر) (٢) وقال تعالى :
(وعلامات والنجم هم يهتدون) (٣) وقال تعالى : (ولقد زيننا السماء
الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين) (٤)

قال قتادة رحمه الله تعالى : * خلق الله النجوم لثلاث : زينة
للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها ، فمن تأول فيها غير ذلك
أخطأ وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم به ، وإن ناسا جهلة بأمر الله قد
أحدثوا فى هذه النجوم كهانة ، من غرس بنجم كذا وكذا ، ومن سافر

(١) انظر : لسان العرب (٥٦٩ / ١٢) والمصباح المنير

• (٥٩٤ / ٢)

(٢) سورة الانعام آية (٩٧) .

(٣) سورة النحل آية (١٦) .

(٤) سورة الملك آية (٥) .

(٥) أخرجه إلى هذا القدر الطبرى فى تفسيره (٤٠٣ / ٢٩) وذكره

البخارى معلقا فى صحيحه (٧٤ / ٤) .

بنجم كذا كان كذا وكذا ، ولعمري ما من نجم إلا يولد به الأحمر والأسود والطويل والقصر والحسن والدميم ، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر بشي من هذا الغيب . ولو أن أحد أعلم الغيب لعلمه آدم الذي خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل شي .^(١)

فأله سبحانه وتعالى خلق النجوم لهذه المنافع العظيمة ٦

أما غير ذلك مما يدعيه أهل هذا العلم من أنهم يستدلون بحركات النجوم والوعى وغروبها على أحداث وأمور ستقع ، فهذا كله من ادعاء علم الغيب الذى لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى ، وهو الذى حذر منه قتادة رحمه الله تعالى فى كلامه السابق ولكن التعلق بالكواكب وربط ذلك بما يحدث فى الأرض بدأ يزداد فى كل عصر حتى بلغ الغاية فى عصرنا هذا وأصبح ذلك من الأمور المسلمة التى لا تقبل الجدل عند كثير من الناس ، وهذا كله ضلال وشرك لأنه من أعمال الجاهلية التى جاء الإسلام بإبطالها ومن أنها من الشرك لما فيها من التعلق بغير الله تعالى واعتقاد الضر والنفع فى غيره وتصديق العرافين والكهنة الذين يدعون علم الغيب زورا وهتانا ويعبثون بعقول السذج من الناس ليأخذوا أموالهم ويغيروا عقائد هم .

قال الخطابي رحمه الله تعالى : " علم النجوم المنه عن هو

(١) أخرجه بهذه الزيادة الخطيب فى كتاب النجوم ورقة (١٠) ، وذكره ابن حجر فى الفتوح (٢٩٥/٦) وصاحب تيسير العزيز

الحميد ص (٣٨٨) من قول قتادة .

ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكواكن والحوادث التي لم تقع وستقع فـسـ
مستقبل الزمان كإخبارهم بأوقات هبوب الرياح ، ومجن* المطر ، وظهور
الحر والبرد وتغير الأسعار وما كان في معانيها من الأمور التي يزعمون
أنهم يدركون معرفتها بسير الكواكب في مجاريها واجتماعها واقتنائها
ويدعون لها تأثيرا في السفليات ، وأنها تتصرف على احكامها وتجرى على
قضايا موجباتها ، وهذا منهم تحكم على الغيب وتعاط لعلم استأثر الله
سبحانه به لا يعلم الغيب أحد سواه* . (١)

وقال البغوي رحمه الله تعالى : " والعنه من علم النجوم
ما يدعيه أهلها من معرفة الحوادث التي لم تقع في مستقبل الزمان مثل
إخبارهم بوقت هبوب الرياح ومجن* المطر ووقوع الثلج ، وظهور الحر والبرد
وتغير الأسعار ونحوها . يزعمون أنهم يستدركون معرفتها بسير الكواكب
واجتماعها واقتنائها ، وهذا علم استأثر الله عز وجل به لا يعلمه أحد غيره* . (٢)

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " صناعة
التنجيم التي مضمونها الأحكام والتأثير وهو الاستدلال على الحوادث
الأرضية بالأحوال الفلكية والتمزيج بين القوى الفلكي والقوايل الأرضية صناعة
محرمه بالكتاب والسنة واجماع الأمة بل هي محرمه على لسان جميع المرسلين
في جميع الملل . (٣)

فعلم التنجيم المحرم هو ما يزعم أهله من أنهم يعرفون ما يكون في
المستقبل من أمور عامة واحداث لم تقع أنها ستقع في زمن معين وخاصة

(١) معالم السنن (٢٢٩/٤ ، ٢٣٠) .

(٢) شرح السنة (١٨٣/١٢) .

(٣) مجموع الفتاوى (١٩٢/٣٥) .

عن طريق النجوم والنظر فيها كأخبارهم عن أوقات مجرّ المطر وهبوب الرياح ، وتغير الأسعار ، وما كان يماثلها من الأمور ، حيث أنهم يدعون أن للكواكب في مجاريها واجتماعها واقتراقها تأثيراً في الأمور السفلية والتنجيم بهذا يكون من ادعاء علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى كما دلت على ذلك النصوص الكثيرة في كتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهو نوع من أنواع السحر ، لأنه ضرب من التخييل والابهام وهو شرك ، لأن فيه استعانة بغير الله سبحانه وتعالى .

وأما تعلم منازل الشمس والقمر للاستدلال بذلك على القبلة وأوقات الصلوات والفصول فهذا رخص فيه كثير من العلماء لحصول المنفعة به وهو وسيلة الى معرفة أوقات العبادات والاهتداء به الى الجهات .

قال الخطابي رحمه الله تعالى : " فأما علم النجوم الذي يدرك من طريق المشاهدة والحس الذي يعرف به الزوال ويعلم به جهة القبلة فإنه غير داخل فيها نهى عنه ، وذلك أن معرفة رصد الظل ليس شيئاً بأكثر من أن الظل مادام متناقصاً فالشمس بعد ساعة نحو وسط السماء من الأفق الشرقي وإذا أخذ في الزيادة فالشمس هابطة من وسط السماء نحو الأفق الغربي . وهذا علم يصح ادراكه من جهة المشاهدة ، إلا أن أهل هذه الصناعة قد دبروه بما اتخذوا له من الآلة التي يستغنى الناظر فيها عن مراعاة مدته ومرادته ، وأما ما يستدل به من جهة النجوم على جهة القبلة فإنما هي كواكب رصدتها أهل الخبرة بها من الأئمة الذين لا شك في عنايتهم بأمر الدين ومعرفتهم بها ورصدتهم فيما أخبروا به عنها مثل أن يشاهدوها بحضرة الكعبة ويشاهدوها في حال الغيبة عنها ، فكان ادراكهم الدلالة منها بالمعاينة وادراكنا لذلك بقبولنا لخبرهم إذ كانوا

(١)

غير متهمين في دينهم ولا مقصرين في معرفتهم .

وقد كره بعض العلماء تعلم منازل القمر سدا لباب الشرك وحسما

لماداته .

وقد تكلم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى عن مسألة التنجيم

وبين أن هذا النوع من العلم ينقسم إلى قسمين : علم تسيير وعلم تأثير ،

وقد نقل بعض أقوال أهل العلم في جواز علم التسيير الذي به تعرف القبلة

وأوقات الصلاة ، أما علم التأثير فقد بين أنه باطل ومحرم وقد ذكر الأدلة

التي تبين بطلانه وحرمة فقال رحمه الله تعالى : " وكان النخس ^(٢) لا

يرى بأسا أن يتعلم الرجل من النجوم ما يهتدى به ورخص في تعلم منازل

القمر أحمد وإسحاق . ويتعلم من أسماء النجوم ما يهتدى به . وكـ

قتادة تعلم منازل القمر ، ولم يرخص ابن عيينة فيه ، ذكره حرب عنهما ،

وقال طاووس : ^(٣) رب ناظر في النجوم ومتعلم حروف أبي جاد ^(٤) ليس له

(١) معالم السنن (٢٣٠ / ٤) وانظر تيسير العزيز الحميد (ص ٣٩٣)

(٢) أبو عمران إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخس اليماني

ثم الكوفي ، الإمام الحافظ ، فقيه العراق وأحد الأعلام ، وكان

واسع الرواية ، كبير الشأن ، توفي سنة ٩٦ هـ .

طبقات ابن سعد (٢٧٠ / ٦) ووفيات الأعيان (٢٥ / ١) وسير

أعلام النبلاء (٥٢٠ / ٤) .

(٣) طاووس بن كيسان أبو عبد الرحمن الفارسي اليماني ، الفقيه

الحافظ عالم اليمن ، كان ثقة عابدا ، توفي سنة ١٠٦ هـ .

طبقات ابن سعد (٥٣٧ / ٥) ووفيات الأعيان (٥٠٩ / ٢) ،

وغاية النهاية في طبقات القراء (٣٤١ / ١) .

(٤) هي الحروف المرتبة في الكلمات التالية : أَهْجَدَ هَوَزُحْطَي كَلَمُنْ

سَعْفَنَ قَرَشَتَ ثَخَذَ ضَطْعَ . وقد استعمل هذا الترتيب للعدد

عند الله خلاق " خرجة حرب ، وخرجه حميد بن زنجويه ^(١) من رواية
طاووس عن ابن عباس . ^(٢)

وهذا محمول على علم التأثير لا علم التفسير ، فإن علم التأثير
باطل محرم ، وفيه ورد الحديث المرفوع " ومن اقتبس شعبة من النجوم
فقد اقتبس شعبة من السحر ، خرجة أبوداود ^(٣) من حديث ابن عباس
مرفوعا .

- والحساب والتاريخ يجعل كل حرف دالا على عدد .
قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : الصواب أن هذه
ليست أسماء لمسميات ، وإنما ألفت ليعرف تأليف الأسماء من
حروف المعجم بعد معرفة حروف المعجم . . . ثم كثير من أهل
الحساب صاروا يجعلونها علامات على مراتب العدد وآخرون من
أهل الهندسة والمنطق يجعلونها علامات على الخطوط المكتوبة
أوعلى الفاظ الاقيسة المؤلفة . مجموع الفتاوى (٦٢/١٢) وانظر
المزهر للسيوطي (٣٤٢/٢) وتاج العروس (٤٠٢/٧) والفهرسة
والترتيب المعجمي (ص ٥٨) .
- (١) حميد بن مخلد بن قتيبة الأزدي أبو أحمد المشهور بابن
زنجويه ، الامام الحافظ ، وكان أحد الأئمة المجودين ، قال
أبو حاتم البستي : هو الذي أظهر السنة بنسا ، له مؤلفات
مفيدة منها : كتاب الأموال ، توفي سنة ٢٥١ هـ .
تاريخ بغداد (١٦٠/٨) وطبقات الحنابلة (١٥٠/١) وتذكرة
الحفاظ (٥٥٠/٢) .
- (٢) أثر ابن عباس أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٦/١١) والبيهقي
في السنن الكبرى (١٣٩/٨) .
- (٣) أبوداود ، كتاب الطب ، باب في النجوم (٢٢٦/٤) وأخرجه
أيضا أحمد (٢٢٧/١) وابن ماجه : كتاب الأدب ، باب
تعلم النجوم (٣٧٢٦) والطبراني في الكبير (١٣٥/١) ،

وخرج أيضا من حديث قبضة مرفوعا " العياقة والطيرة والطرق
من الجبت " (١) . والعياقة: زجر الطير . والطرق: الخط في الأرض .

فعلم تأثير النجوم باطل محرم . والعمل بمقتضاه كالالتقرب إلى
النجوم وتقريب القرابين لها كفر .

وأما علم التفسير ، فإذا تعلم منه ما يحتاج إليه للاهتداء ومعرفة
القبلة والطريق ، كان جائزا عند الجمهور ، وما زاد عليه فلا حاجة إليه
وهو يشغل عما هو أهم منه . وربما أدى التدقيق فيه إلى إساءة الظن
بمحارب المسلمين في أمصارهم كما وقع ذلك كثيرا من أهل هذا العلم
قدما وحديثا وذلك يفضي إلى اعتقاد خطأ الصحابة والتابعين في صلاتهم
في كثير من الأمصار وهو باطل " (٢) .

==== والبيهقي في السنن (١٣٨/٨) و .

وقال النووي في رياض الصالحين (٦٣٧) أسناده صحيح .
وقال الذهبي في الكبائر (١٢٣) رواه أبوداود بسند صحيح
وقال العراقي في تخريج الأحياء (١١٧/٤) أخرجه
أبوداود وابن ماجه بسند صحيح .

(١) أخرجه أبوداود : كتاب الطب ، باب في الخط وزجر الطير
(٢٢٩/٤) وأحمد (٤٧٧/٣) والنسائي كما في تحفة
الاشراف (٢٧٥/٨) والطبراني في الكبير (٣٦٩/١٨) ،
والبيهقي في السنن (١٣٩/٨) وحسنه النووي كما في
فيض القدير للمناوي (٣٩٥/٤) .

(٢) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ٩ - ١٢) .

٢ - التطير والتشاؤم

الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن هي التشاؤم بالشئ وهو مصدر تطير . (١)

يقول ابن عبد البر رحمه الله تعالى : " أصل التطير واشتقاقه عند أهل العلم باللغة والسير والأخبار هو مأخوذ من زجر الطير ومروره سانحاً أو بارحاً ، منه اشتقوا التطير ، ثم استعملوا ذلك في كل شئ من الحيوان وغير الحيوان ، فتطيروا من الأعور والأعصب والأبتر . . . " (٢)

والتشاؤم مأخوذ من الشؤم وهو ضد اليمن تقول : تشاءمت بالشئ وتيمنت به . (٣)

يقول ابن القيم رحمه الله تعالى : " كانوا يزجرون الطير والوحش ويثيرونها ، فما تها من منها وأخذ ذات اليمين سموه سانحاً ، وما تياسر منها سموه بارحاً ، وما استقبلهم منها فهو الناطح ، وما جاءهم من خلفهم سموه القعيد ، فمن العرب من يتشاؤم بالبارح ويتبرك بالسانح ، ومنهم من يرى خلاف ذلك " . (٤)

وقد جاء الإسلام بتطهير القلوب من كل شوائب الشرك التي منها التطير بالأشخاص والأماكن والأزمان ، واعتقاد أنها هي السبب في بعض ما يصيب الإنسان .

-
- (١) النهاية لابن الأثير (١٥٢/٣) وانظر الصحاح (٢٢٨/٢) .
 (٢) التمهيد (٢٨٢/٩) .
 (٣) انظر : الصحاح (١٩٥٧/٥) والنهاية لابن الأثير (٥١٠/٢) .
 (٤) مفتاح دار السعادة (٢٢٩/٢) .

ولقد حرم الاسلام الطيرة وهداها من الشرك ، لأن العتـطـير
يعتقد أن شيئاً من المخلوقات يرفع أو يضر ، ولأن في ذلك اغفالا للخالق
سبحانه وتعالى ، وثلبا لعقيدة الايمان بالقضاء والقدر .

وفي الواقع أن التطير والطيرة لا تضر إلا من اعتقدها ، فإنك
تجد معتقدها دائم الخوف قلق النفس مضطرب الفكر والرأى والتصرفات ،
وتجد عنده من التردد وضعف اليقين وقلة التوكل وسوء الظن ما يعكر عليه
صفو حياته ويوهن عقيدته ويفتح للشيطان أبوابه . (١)

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن مسألة التطير وبين أنها
من الأعمال الشركية التي كان يفعلها أهل الجاهلية ، وذكر الأدلة التي
تدل على تحريم الطيرة والنهي عنها فقال : " والطيرة من أعمال أهل
الشرك والكفر ، وقد حكاه الله تعالى في كتابه عن قوم فرعون (٢) وقوم
صالح (٣) وأصحاب القرية (٤) التي جاءها المرسلون ، وقد ثبت عن

(١) انثار : مفتاح دار السعادة (٢/ ٢٣٠ - ٢٣١) .

(٢) وهو في قوله تعالى : (فإذا جاءتهم الحسنة ، قالوا لنا هذه
وان تصبهم سيئة يطاروا بموسى ومن معه ألا إنما طائرهم عند
الله ولكن أكثرهم لا يعلمون) سورة الاعراف آية (١٣١) .

(٣) وهو في قوله تعالى (قالوا اطيرنا بك ومن معك قال طائركم
عند الله بل أنتم قوم تفتنون) سورة النمل آية (٤٧) .

(٤) وهو قوله تعالى (قالوا إنا تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لفرجمنكم
وليسمنكم منا عذاب أليم ، قالوا طائركم معكم أين ذكرتم بل
أنتم قوم مسرفون) سورة يس آية (١٨ ، ١٩) .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : " ولا صفر " فاختلف في تفسيره فقال كثير من المتقدمين الصفر : دا^١ في البطن يقال انه دود فيه كبار كالحيات وكانوا يعتقدون أنه يعدى فنفي ذلك النبي صلى الله عليه عليه وسلم ، ومن قال هذا من العلماء ابن عيينة والامام أحمد وغيرهما ، ولكن لو كان كذلك لكان هذا داخلا في قوله " لا عدوى " وقد يقال هو من باب عطف الخاص على العام وخصه بالذكر لاشتهاره عندهم بالعدوى .

وقالت طائفة بل المراد بصفر شهر ثم اختلفوا في تفسيره على قولين

أحدهما : أن المراد نفى ما كان أهل الجاهلية يفعلون في النسب فكانوا يحلون المحرم ويحرمون صفرأمكانه وهذا قول مالك . .

والثاني : أن المراد أن أهل الجاهلية كانوا يستشائمون بصفر ، ويقولون إنه شهر شؤم . فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، وهذا حكاه أبو داود عن محمد بن راشد المكحولي^(١) عن سمعه يقول ذلك .

والنسائي : كتاب الجنائز - باب أرواح المؤمنين (١٠٨ / ٤)
وقال الألباني في تعليقه على شرح العقيدة الطحاوية
(ص ٤٥٦) صحيح .

(١) محمد بن راشد المكحولي الخزاعي أبو عبد الله الدمشقي ، قال أبو حاتم : كان صدوقا حسن الحديث ، وقال ابن حبان : كان من أهل الورع والنسك ولم يكن الحديث من صنعه وكثر المناكير في روايته فاستحق الترك ، توفي قبل السبعين ومائة .
الجرح والتعديل (٢٥٣ / ٧) والمجروحين (٢٥٣ / ٢) وميزان الاعتدال (٥٤٣ / ٣) وتهذيب التهذيب (١٥٨ / ٩) .

ولعل هذا القول أشبه الأقوال ، وكثير من الجهال يتشائم بصفر
وربما ينهى عن السفر فيه ، والتشاؤم بصفر من جنس الطيرة المنهى عنه
وكذلك التشاؤم بالأيام كيوم الأربعاء

وكذلك تشاؤم أهل الجاهلية بشوال في النكاح فيه خاصة ، وقد
قيل أن أصله أن طاعونا وقع في شوال في سنة من السنين فمات فيه كثير من
العرائس ، فتشائم بذلك أهل الجاهلية ، وقد ورد الشرع بإبطاله ،
قالت عائشة رضي الله عنها : " تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم
في شوال وبني بن في شوال ، فأبى نساءه كان أحسن عند منى . . . (١) (٢)

فنخلص من هذا كله أن الطيرة شرك تنافي كمال التوحيد ، وقد
يكون التطير منافيا للتوحيد بالكلية إذا اعتقد أنه هو الذي يجلب إليه
النفع أو يدفع عنه الضر ، والله أعلم .

٣ - الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم " لا عدوى " وقوله
" فر من المجدوم فرارك من الأسد " وقوله
" لا يورد ممرض على مصحح "

أشكل على العلماء قوله صلى الله عليه وسلم " لا عدوى ولا طيرة " (٣)
مع قوله صلى الله عليه وسلم : " وفر من المجدوم فرارك من الأسد " (٤)

(١) أخرجه مسلم : كتاب النكاح - باب استحباب الزوج والتزويج

في شوال (١٠٣٩/٢) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٧٤ ، ٧٥) .

(٣) أخرجه البخاري : كتاب الطب - باب لا صفر (١٩/٧) .

ومسلم : كتاب السلام - باب لا عدوى ولا طيرة (١٧٤٣/٤)

(٤) أخرجه البخاري : كتاب الطب ، باب الجذام (١٧/٧) .

وقوله : " لا يورد معرض على مصح " (١) ونهيه صلى الله عليه وسلم عن الدخول إلى أرض الطاهون أو الخروج منها (٢) ، وقد أجابوا عن ذلك بأجوبة كثيرة :

- ١ - فطائفة منهم ردت حديث أبي هريرة " لا عدوى " وقالوا إن أبا هريرة رضى الله عنه رجع عن ذلك ، والأحاديث الدالة على الاجتناب أكثر فالمسير إليها أولى .
 - ٢ - وطائفة أخرى عكست القول وأخذوا بحديث " لا عدوى " وتركوا الأخذ بالأحاديث الأخرى التى فيها الأمر بالاجتناب ، وأعلوا بعضها بالشذوذ كحديث " فر من المجذوم فارك من الأسد " وأن عائشة رضى الله عنها أنكرته وقالت : " ولكنه قال : " لا عدوى " وقال : " فمن أهدى الأول " .
- وهذان القولان لا يسلمان من المآخذ .
- أما الأول : فقولهم إن أبا هريرة راوى حديث " لا عدوى " رجع ... فإن هذا لا يضر لأن الحديث قد رواه جماعة من الصحابة منهم أنس بن مالك وجابر بن عبد الله وابن عمر وغيرهم فنسيان أبي هريرة لا يضر .
- وأما القول الثانى : فقولهم بإعلال حديث " فر من المجذوم " فإن ذلك لا يضر لأن أحاديث الاجتناب الأخرى ثابتة .

(١) أخرجه البخارى : كتاب الطب - باب الجذام (١٧ / ٢) ،
ومسلم : كتاب السلام - باب لا عدوى ولا طيرة (١٧٤٣ / ٤)

(٢) سبق إيراد الحديث وتخريجه (ص ٣٣٣) .

٣ - وقالت طائفة أخرى إن أحاديث النفي مخاطب بها قوى الإيمان

وأحاديث الاثبات مخاطب بها ضعيف الإيمان .

قال صاحب تيسير العزيز الحميد : " وهذا القول فيه نظر (١) "

٤ - وقال طائفة : إن قوله صلى الله عليه وسلم " لا عدوى " نفس

لما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من إضافة الفعل لغير الله

تعالى وأن هذه الامراض تعدى بطبعها والا فقد يجعل الله

بمشيئته مخالطة الصحيح للمريض سببا لحدوث المرض وانتقاله إلى

الصحيح .

ولعل القول الأخير هو أرجح الأقوال وأحسنها وقد رجحه

طائفة من العلماء (٢) .

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه المسألة وذكر بعض

أقوال العلماء فيها ورجح القول الأخير فقال : " وفي الصحيحين عن أبي

هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا عدوى

ولا هامة ولا صفر " فقال أعرابي يا رسول الله فما بال الإبل تكون في الرحل

كأنها النابا فيخالطها البعير الأجرب فيجر بها ، فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : فمن أعدى الأول (٣) .

(١) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٧٢) .

(٢) انظر : حكاية هذه الأقوال في فتح الباري لابن حجر (١٠ /

١٦٠ - ١٦٢) وتيسير العزيز الحميد (ص ٣٧١ - ٣٧٤) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٤٦٨) .

أما العدوى فمعناها أن المرض يتعدى من صاحبه إلى من يقارنه من الأصحاء ، فيمرض بذلك . وكانت العرب تعتقد ذلك في أمراض كثيرة منها الجرب . ولذلك سأل الإعرابي عن الأبل الصحيحة . يخالطها البعير الأجرب فتجرب . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " فمن أعدى الأول " . ومراده أن الأول لم يجرب بالعدوى بل بقضاء الله وقدره . فكذاك الثاني وما بعده .

وقد وردت أحاديث أشكال على كثير من الناس فهمها حتى ثابن بعضهم أنها ناسخة لقوله : " لا عدوى " مثل ما في الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يورث ممرض على مصح " (١) والممرض صاحب الأبل المريضة ، والمصح صاحب الأبل الصحيحة . والمراد النهى عن إبراد الأبل المريضة على الصحيحة ومثل قوله صلى الله عليه وسلم " فر من المجدوم فوارك من الأسد " (٢) ، وقواه صلى الله عليه وسلم في الداعون : " إذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوها " (٣) ودخول النسخ في هذا كما تخيله بعضهم لا معنى له ، فإن معنى قوله " لا عدوى " خبر محض لا يمكن نسخه ، إلا أن يقال هو نهى عن اعتقاد العدوى لا نفى لها ، ولكن يمكن أن يكون ناسخا للنهى في هذه الأحاديث الثلاثة وما في معناها .

والصحيح الذى عليه جمهور العلماء أنه لا نسخ في ذلك كله . ولكن اختلفوا في معنى قوله " لا عدوى " وأظهر ما قيل في ذلك أنه نفس

(١) تقدم تخريجه (ص ٤٦٩) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٤٦٨) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٣٣٣) .

أما كان يعتقد أهل الجاهلية من أن هذه الأمراض تعدى بطبيعتها من غير اعتقاد تقدير الله لذلك . ويدل على ذلك قوله " فمن أعدى الأول " يشير إلى أن الأول إنما جرب بقضاء الله وقدره فكذلك الثاني وما بعده ، خرج الامام أحمد والترمذى من حديث ابن مسعود قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " لا يعدى شئ شئاً " قالها ثلاثاً فقال أعرابي يا رسول الله النقبة ^(١) من الجرب تكون بمشفر البعير أو بذنبه في الأبل العظيمة فتجرب كلها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فما أجرب الأول . لا عدوى ولا هامة ولا صفر . خاق الله كل نفس وكتب حياتها ومسابها ورزقها . ^(٢)

فأخبر أن ذلك كله بقضاء الله وقدره كما دل عليه قوله تعالى :
(ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها) ^(٣) فأما نهيه صلى الله عليه وسلم عن إيراد العمرض ، وأمره بالفرار من المجذوم ونهيه عن الدخول إلى موضع الطاعون ، فإنه من باب اجتناب الأسباب التي خلقها الله تعالى وجعلها أسباباً للهلاك والأذى

(١) النقبة : بضم النون وسكون القاف قال ابن الأثير : أول شئ يظهر من الجرب وجهها نقب بسكون القاف ، لأنها تنقبب الجلد أي تخرقه . النهاية لابن الأثير (١٠١ / ٥) .

(٢) مسند أحمد (٤٤٠ / ١) وسنن الترمذى : كتاب القدر

باب ما جاء لا عدوى ولا هامة ولا صفر (٤٥٠ / ٤) .
وقد سبق حديث أبي هريرة (ص ٤٧١) وهو بمعناه .

(٣) سورة الحديد آية (٢٢) .

والعبد مأمور باتقاء أسباب البلاء إذا كان في عافية منها ، فكما أنه يؤمر أن لا يلقي نفسه في الماء أو في النار أو يدخل تحت الهدم ونحوه مما جرت العادة بأنه يهلك أو يؤذى . فكذلك اجتناب مقاربة المريض كالمجد ، أو القدوم على بلد الطاعون ، فإن هذه كلها أسباب للمرض والتلف ، والله تعالى هو خالق الأسباب ومسبباتها ولا خالق غيره ولا مقدر غيره .

وأما إذا قوى التوكل على الله تعالى والإيمان بقضائه وقدره فقيوت النفس على مباشرة بعض هذه الأسباب اعتماداً على الله ورجاءه ، أن لا يحصل به ضرر ، ففي هذه الحال تجوز مباشرة ذلك لاسيما إذا كان فيه مصلحة عامة أو خاصة .

وعلى مثل هذا يحمل الحديث الذي أخرجه أبو داود والترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بيد مجذوم فأدخلها معه في القصعة ثم قال : " كل باسم الله ثقة بالله وتوكلاً عليه " (١) وقد أخذ به الإمام أحمد ، وروى ذلك عن عمرو وابنه وسلمان رضي الله عنهم ، ونظير ذلك ما روى عن خالد بن الوليد رضي الله عنه من أكل السم ومنه مشي

(١) أخرجه أبو داود : كتاب الطب - باب الطيرة (٢٣٩/٤) .
والترمذي : كتاب الأماحة - باب الأكل مع المجذوم (١٨١٨)
وقال حديث غريب ، وابن ماجه : كتاب الطب - باب الجذام (٣٥٤٢) والحاكم (١٣٦/٤) وقال : حديث صحيح
الاسناد ، ووافقه الذهبي .

سعد بن أبي وقاص وأبى مسلم الخولاني^(١) بالجيش على متن البحر...
فهذا كله لا يصلح إلا لخواص من الناس قوى إيمانهم بالله وقضائه وقدره
وتوكّلهم عليه وثقتهم به .^(٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " فإن جميع النعم من الله وفضله
كما قال تعالى (ما أصابك من حسنة فمن الله)^(٣) (وما بكم —
نعمة فمن الله)^(٤) ، ولا تضاف النعم إلى الأسباب بل إلى مسببها
ومقدرها كما في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى
بهم الصبح في أثر سماء ثم قال أتدرون ما قال ربكم الليلة ، قال : أصبح
من عبادي مؤمن بن وكافر ، فأما المؤمن فقال : مطرنا بفضل الله ورحمته
فذلك مؤمن بن كافر بالكوكب ، وأما الكافر فقال : مطرنا بنو^(٥) كذا وكذا

(١) أبو مسلم عبد الله بن ثوب الخولاني الداراني ، قال العجلي :
" تابعي ثقة ، من كبار التابعين وعبادهم " ، وقال ابن عبد البر :
" أدرك الجاهلية وأسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم
ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو معدود من كبار
التابعين ، وكان ناسكا عابدا ، له كرامات وفضائل " ، توفي
رحمه الله تعالى سنة ٦٢ هـ .
تاريخ الثقات للعجلي (ص ٥١١) والاستيعاب لابن عبد البر
(١٧٥٧/٤) وسير أعلام النبلاء (٧/٤) .

- (٢) لطائف المعارف (ص ٦٧ — ٦٩) .
(٣) سورة النساء آية (٧٩) .
(٤) سورة النحل آية (٥٣) .
(٥) نو : جمعها أنواء وهي منازل القمر وهي ثمان وعشرون منزلة
ينزل القمر كل ليلة في منزلة منها ، ومنه قوله تعالى : والقمر
قد رنا منازل | سورة يس آية (٣٩) .

فذلك كافر بى مؤمن بالكوكب* (١)

وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " لا عدوى ولا هامة ولا نو* ولا صفر* " (٢) وهذا يدل على أن المراد نفى تأثير هذه الاسباب بنفسها من غير اعتقاد أنها بتقدير الله وقضائه ، فمن أضاف شيئا من النعم إلى غير الله مع اعتقاد أنه ليس من الله فهو مشرك حقيقة . ومع اعتقاد أنه من الله فهو نوع من الشرك الخفى (٣)

٤ - معنى قوله صلى الله عليه وسلم : " لا عدوى ولا

طيرة والشؤم فى ثلاث

جاءت بعض الأحاديث التى ظن بعض الناس أنها تدل على جواز الطيرة . ومن ذلك حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : " لا عدوى ولا طيرة والشؤم فى ثلاث فى المرأة والدابة والدار* " (٤) وفى رواية عند مسلم

==== وكانت العرب فى الجاهلية تقول : إذا سقط منها نجم ، وطلع آخر لابد أن يكون عند ذلك مطر . فينسبون كل مطر يكون عند ذلك إلى النجم ويقولون مطرنا بنو كذا .
وانما سمى نو* لأنه إذا سقط الساقط منها بالمغرب نا* الطالع بالشرق ، بنو نو* أى نهض وطلع .
النهاية لابن الأثير (١٢٢/٥) .

(١) أخرجه البخارى : كتاب المغازى - باب غزوة الحديبية (٦٢/٥)

ومسلم : كتاب الايمان - باب بيان كفر من قال : مطرنا بالنو* (٨٣/١)

(٢) تقدم تخريجه (ص ٤٦٨)

(٣) لطائف المعارف (ص ٧٠ ، ٧١)

(٤) أخرجه البخارى : كتاب الطب - باب الطيرة (٢٧/٢) ومسلم

كتاب السلام - باب الطيرة والغال وما يكون فيه من الشؤم (١٧٤٧/٤)

" إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَفِي الْفَرَسِ وَالْمَسْكَنِ وَالْمَرْأَةِ " (١)

وقد ورد هذا الحديث عن عدد من الصحابة وبالفاظ مختلفة ،
فقد رواه عبد الله بن عمر وأبو هريرة وسهل بن سعد وجابر وغيرهم .
وقد تكلم العلماء رحمهم الله تعالى على هذا الحديث وأجابوا
عنه بعدة أجوبة :

١ - فقال بعضهم : هذا مستثنى من الطيرة المنهى عنها ، فإذا
كره الرجل دارا سكنها أو امرأة صاحبها أو فرسا أو غادما فليفارق
الجميع بالبيع والطلاق ونحوه فإنها مشؤومة . (٢)

٢ - وقال آخرون : لم يجزم النبي صلى الله عليه وسلم بالشؤم فـ
هذه الثلاث بل علقه على الشرط . . . وهو قوله " إِنْ كَانَ " .
وغلطوا الراوى فى روايته بالجزم دون الشرط .

قال فى تيسير العزيز الحميد : " ولا يصح تغليظه مع إمكان
حملة على الصحة ، ورواية تعليقه بالشرط لا تدل على نفس
رواية الجزم " . (٣)

٣ - وقالت طائفة أخرى : إِنْ الشُّؤْمُ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِنَّمَا يَلْحَقُ مِنْ
تَشَاءٍ بِهَا وَتَطْيِيرِ بِهَا فَيَكُونُ شُؤْمُهَا عَلَيْهِ ، أَمَا مِنْ تَوَكُّلٍ عَلَى اللَّهِ
وَلَمْ يَتَشَاءَمْ وَلَمْ يَتَطْيَرَ لَمْ تَكُنْ مَشْؤُومَةً عَلَيْهِ ، قَالُوا وَيَدُلُّ عَلَيْهِ

(١) صحيح مسلم : كتاب السلام - باب الطيرة والقال ، وما يكون فيه

من الشؤم (١٧٤٧/٤) .

(٢) انظر : شرح السنة للبغوي (١٢/١٧٨ - ١٧٩) .

(٣) تيسير العزيز الحميد | ص (٣٧٦) .

حديث أنس " لا طيرة والطيرة على من تطير " (١)

— ٤ — وهناك قول لعائشة رض الله عنها وهو إنكارها لهذا الحديث حيث قالت : " والذي أنزل القرآن على أبي القاسم ما هكذا كان يقول ، ولكن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : " كان أهل الجاهلية يقولون الطيرة في المرأة والدار والدابة ثم قرأت عائشة قول الله تعالى : (ما أصاب من مصيبة فـس الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب) (٢) إلى آخر الآية . (٣)

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : " ... ولكن قول عائشة هذا مرجوح . ولها رضي الله عنها اجتهد في رد بعض الأحاديث الصحيحة خالفها فيه غيرها من الصحابة ، وهي رضي الله عنها لما ثبتت أن هذا الحديث يقتضي إثبات الطيرة التي هي من الشرك لم يسعها غير تكذيبه ورده . ولكن الذين روه ممن لا يمكن رد روايتهم ، ولم ينفرد بهذا أبو هريرة وحده ، ولو انفرد به فهو حافظ الأمة " . (٤)

-
- (١) تقدم تخريجه (ص ٤٦٥) .
 (٢) سورة الحديد (آية ٢٢) .
 (٣) أخرجه أحمد (٢٤٦/٦) وقال الهيثم في المجمع (١٠٤/٥) رجاله رجال الصحيح .
 (٤) مفتاح دار السعادة (٢/٢٥٤) .

وقال ابن حجر رحمه الله تعالى : " ولا معنى لانكار ذلك على

أبي هريرة مع موافقته من ذكرنا من الصحابة في ذلك " . (١)

وقد ذكر الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى بعض هذه الأقوال (٢)

ثم قال : " والتحقيق أن يقال في اثبات الشؤم في هذه الثلاث . . . أن

هذه الثلاث أسباب يقدر الله تعالى بها الشؤم واليمن ويقرنه . ولهذا

يشرع لمن استفاد زوجة أو أمة أو دابة أن يسأل الله تعالى من خيرها وخير

ما جبلت عليه ، ويستعيذ به من شرها وشر ما جبلت عليه كما في حديث عمرو (٣)

ابن شعيب عن أبيه (٤) عن جده (٥) عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي

(١) فتح الباري (٦١/٦) .

(٢) انظر حكاية هذه الأقوال في مفتاح دار السعادة (٢٥٣/٢) -

(٢٥٧) وطرح التثريب (٨/١٢٠ - ١٢٣) وفتح الباري

(٦١/٦ ، ٦٢) وتيسر العزيز الحميد (ص ٣٧٦-٣٧٧) .

(٣) عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص أبو

إبراهيم السهمي ، اضطرب قول أئمة الجرح والتعديل فيه .

وغالبيهم على توثيقه ، وإنما أنكروا عليه بعض رواياته عن أبيه

من جده ، وهو ثقة في نفسه ، قال ابن حجر في التقریب

" صدوق " أخرج له الأربعة . توفي سنة ١١٨ هـ .

الجرح والتعديل (٦/٢٣٨) وميزان الاعتدال (٣/٢٦٣) ،

وتهذيب التهذيب (٨/٤٨) وتقريب التهذيب (ص ٢٦٠) .

(٤) أبوه هو شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص ، روى

عن جده الأعلى عبد الله بن عمرو بن العاص . قال ابن حجر :

" صدوق ، ثبت سماعه من جده " .

الجرح والتعديل (٤/٣٥١) وسير اعلام النبلاء (٥/١٨١) ،

وتقريب التهذيب (ص ١٤٦) .

(٥) عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما الصحابي الجليل .

أخرجهم أبوداود ^(١) وغيره ، وكذا ينهض لمن سكن داراً أن يفعل ذلك
وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم قوماً سكنوا داراً فقل عدد دهم وقل
مالهم أن يتركوها ذميمة ^(٢) فترك ما لا يجد الإنسان فيه بركة من دار أو
زوجة أو دابة غير منهي عنه وكذلك من اتجر في شيء فلم يربح فيه ثلاث مرات
فانه يتحول عنه . ^(٣)

بهذا يتبين أن الشؤم موجود في بعض الأشياء لكن
التشاؤم بهذه الأشياء هو المنوع ، فالواجب على المسلم أن يعتقد أن كل
شيء من الله تعالى ، ولا مانع من أن يبتعد عن الأعيان المشؤومة حقاً
لا ما يتوهمه أويوسوس له الشيطان فيه ، لأن الاسترسال في ذلك يفتح له
أبواباً من الشيطان تفسد عليه دينه وحياته .

أما وجه تخصيص هذه الثلاثة بالذكر ، فقل إن الحصر فيها
بالنسبة إلى العادة لا بالنسبة إلى الخلقة ، وقيل إنما خصت بالذكر
لما تاول ملازمتها .

(١) أخرجه أبوداود : كتاب النكاح - باب من جامع النكاح (٦١٦/٢)

وابن ماجه : كتاب النكاح - باب ما يقول الرجل إذا دخلت عليه

أهله (٦١٢/١) والحاكم (١٨٥/٢) وقال : هذا حديث

صحيح ووافقه الذهبي . والبيهقي في السنن الكبرى (١٤٨/٧)

وقال العراقي : اسناده جيد . تخريج الأحياء (٣٢٨/١) .

(٢) أخرجه أبوداود : كتاب الطب - باب في الطيرة (٢٣٩/٤) ،

والبخاري في الأدب المفرد - باب الشؤم في الفرس (ص ٣٠٧)

ومالك في الموطأ (٩٧٢/٢) وصمد الرزاق في مصنفه (٤١١/١٠)

وقال ابن حجر في الفتح (٦٢/٦) ان اسناد عبد الرزاق

صحيح .

(٣) لطائف المعارف (ص ١٥٧) .

وقال المازرى : ^(١) مجمل هذه الرواية : إن يكن الشؤم حقا
ففيه الثلاثة أحق به . بمعنى أن النفوس يقع فيها التشاؤم بهذه أكثر
مما يقع بغيرها . ^(٢)

وقال صاحب فيض القدير : وخص الثلاثة بالذكر لكونها أعم
الأشياء التي يتداولها الناس . ^(٣)

هـ - النهي عن البناء على القبور واتخاذها مساجد

لقد حذر الرسول صلى الله عليه وسلم أمته عن اتخاذ القبور
مساجد ونهاهم عن ذلك نهيا شديدا . والاحاديث التي تدل على النهي
عن ذلك كثيرة :

منها حديث جندب بن عبد الله البجلي قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول :
«... ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم
مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، إني أنهاكم عن ذلك » ^(٤)

(١) محمد بن علي بن عمر بن محمد التميمي المازري المالكي . الشيخ
الإمام ، كان بصيرا بعلم الحديث . قال عنه القاضي عياض : لم
يكن في عصره للمالكية في أقطار الأرض أفقه من بعد هبهم . توفي
سنة ٥٣٦ هـ .

وفيات الأعيان ٢٨٥/٤ وسير أعلام النبلاء (١٠٤/٢٠) ،

وشذرات الذهب (١١٤/٤) .

(٢) فتح الباري (٦١/٦) .

(٣) فيض القدير (٣٣/٣) .

(٤) أخرجه مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي

عن بناء المساجد على القبور (٣٧٧/١) .

ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد " (١)

ومنها حديث عائشة وابن عباس رضي الله عنهما قالا : لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم بافق يطرح خميصة له على وجهه ، فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال - وهو كذلك - " لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد " يحذروا صنعوا . (٢)

ومنها حديث عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأينها بالحبيشة فيها تصاوير فذكرتا للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا ، وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة " . (٣)

إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على تحريم بناء المساجد على القبور لأن ذلك يفض إلى الغلو فيها وعبادة أهلها من دون الله تعالى .

(١) أخرجه البخاري : كتاب الصلاة - باب حدثنا أبو اليمان (١١٢/١) ومسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور . . . (٣٧٦/١) .

(٢) أخرجه البخاري : كتاب الصلاة - باب حدثنا أبو اليمان (١١٢/١) ومسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور (٣٧٧/١) .

(٣) أخرجه البخاري : كتاب الصلاة - باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية ، ويتخذ مكانها مساجد (١١٠/١) ومسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور . . . (٣٧٥/١) .

وقد تكلم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه المسألة وأوضحها وبينها في فتح الباري عند شرحه للأحاديث الواردة في البخاري عنها، فقال رحمه الله تعالى عند شرحه لحديث عائشة السابق : " هذا الحديث يدل على تحريم بناء المساجد على قبور الصالحين ، وتصوير صورهم فيها كما يفعل النصارى ، ولا ريب أن كل واحد منهما محرم على انفراده ، فتصوير صور الأديين محرم ، وبناء القبور على المساجد بانفراده محرم ، كما دلت عليه نصوص أخر . يأتي ذكر بعضها ، وقد ذكر البخاري في تفسير سورة نوح من روى هذا من حديث ابن جريج قال عطاء عن ابن عباس : " صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب تعبد ، أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل ، وأما سواع كانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لممراد ، ثم لبنى غطيف بالجرف عند سبأ ، وأما يعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لحمير ، لآل ذى الكلاع ، أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن نصبوا إلى مجالسهم

التي كانوا يجلسون أنصافا وسموها بأسمائهم ففعلوا ، فلم تعبد ، حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبادت^(١) . . . فإن اجتمع بناء المساجد على القبور مع تصوير صورهم فلا شرك في تحريمه سواء كانت صوراً متخذة كالأصنام أو على حائط ونحوه كما تفعله النصارى في كنائسهم والتصاوير التي في الكنيسة التي ذكرتها أم حبيبة وأم سلمة أنهما رأتاها بالحيشة كانت على الحيوان ونحوها ، ولم يكن لها ظل ، فتصوير الصور على مثال صور الأنبياء والصالحين للتبرك بها والاستشفاع بها يحرم في دين الاسلام ، وهو من جنس عبادة الأوثان ، وهو الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن أهله شرار الخلق عند الله يوم القيامة ، وتصوير الصور للناس برؤيتهم أو للتنزه بذلك ، والتلهي محرم ، وهو من الكبائر ، وفاعله من أشد الناس عذاباً يوم القيامة ، فإنه ظالم ممثل بأفعال الله تعالى التي لا يقدر على فعلها غيره ، وأنه تعالى ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله سبحانه وتعالى^(٢) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحذر أصحابه وسائر أمته من سوء صنيع الأمم قبلهم الذين صلوا إلى قبور أنبيائهم واتخذوها قبلة ومسجدا كما صنعت الوثنية بالآوثان التي كانوا يسجدون إليها ويعظمونها وذلك الشرك الأكبر ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم بما في ذلك من سخط الله وفضبه وأنه مما لا يرضاه خشية عليهم من امتثال طرقهم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) صحيح البخارى : كتاب التفسير ، باب (ودا ولا سواها ولا يغوث

ولا يعوق ونسرا) (٦ / ٢٣) .

(٢) فتح البارى (ص ٨٢ / ب) ، (٨٣ / أ) .

يحب مخالفة أهل الكتاب وسائر الكفار وكان يخاف على أمته اتباعهم ،
 ألا ترى الى قوله صلى الله عليه وسلم " لتتبعن سنن الذين كانوا من
 قبلكم حذو النعل بالنعل حتى إن أحدكم لودخل جحر ضب لدخلتموه " (١)
 وكان يحذر من ذلك في مرض موته كما في حديث جندب أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل موته بخمس ، وفي مسند الامام أحمد
 من حديث أبي عبيدة بن الجراح قال : آخر ما تكلم به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : " أخرجوا يهود أهل الحجاز وأهل نجران من
 جزيرة العرب ، وأعلموا أن شرار الناس الذين اتخذوا قبور أنبيائهم
 مساجد " (٢)

وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم وأنه قال
 ذلك في مرض موته من حديث علي وأسماء بن زيد وكعب بن مالك وغيرهم .

(١) أخرجه البخارى : كتاب الاعتصام - باب قول النبي صلى الله
 عليه وسلم " لتتبعن سنن من كان قبلكم " (١٥١/٨) ومسلم : كتاب

العلم - باب اتباع سنن اليهود والنصارى (٢٠٥٤/٤)

كلهم من حديث أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم " لتتبعن سنن الذين من قبلكم
 شبرا بشبر ، وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب ،

لأتبعتموهم ، قلنا : يا رسول الله اليهود والنصارى قال : فمن "

(٢) أخرجه أحمد (١٤١/٣) وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح .

وأخرجه أيضا الدارمى في سننه (٢٣٣/٢) والحميدى فى
 مسنده (٤٦/١) وأبو داود الطيالسى فى مسنده (٢٢٩)

والبيهقى فى السنن الكبرى (٢٠٨/٩)

قال الهيثمى فى المجمع (٣٢٥/٥) رواه أحمد بأسانيد

ورجال الطريقين منها ثقات متصل إسنادهما .

وله شواهد سبقت فى (ص ٤٨٨) .

ويخرج الامام أحمد حديث أسامة بن زيد ولفظه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أدخل على أصحابي فدخلوا عليه فكشف القناع ثم قال : " لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد " (١) (٢) . . .

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " اتخذ القبور مساجد ليس هو من شريعة الاسلام بل هو من عمل اليهود وقد لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك . . . وقد دل القرآن على مثل ما دل عليه هذا الحديث وهو قول الله عز وجل في قصة أصحاب الكهف (قال الذين غابوا على أمرهم لننتخذن عليهم مسجدا) (٣) .

فجعل اتخاذ القبور مساجد من فعل أهل الغلبة على الأمور وذلك يشعر بأن مستند القهر والغلبة واتباع الهوى وأنه ليس من فعل أهل العلم والفضل المتبعين أما أنزل الله على رساله من الهدى (٤) .

ولذلك يقول رحمه الله تعالى : " فالعدوى التي تهلك من قاربها هي المعاصي ، فمن قاربها وخالطها وأصر عليها هلك ، وكذلك مخالطة أهل المعاصي ، ومن يحسن المعصية ويزينها ويدعو إليها من شياطين الأنس ، وهم أضرب من شياطين الجن " (٥) .

-
- | | |
|-------|------------------------------|
| (١) | أخرجه أحمد (٢٠٤ / ٥) . |
| (٢) | فتح الباري ورقه (٩١ / ب) . |
| (٣) | سورة الكهف آية (٢١) . |
| (٤) | فتح الباري ورقه (٨١ / أ) . |
| (٥) | لطائف المعارف (ص ٧٧) . |

ويقول رحمه الله تعالى أيضا : * وفي الجملة فلا شؤم إلا المعاص
والذنوب ، فإنها تسخط الله عز وجل . فإذا سخط الله على عبده شق في
الدنيا والآخرة كما أنه إذا رضى عن عبده سعد في الدنيا والآخرة . (١)
وبهذا نعلم صحة ما ذهب إليه ابن رجب رحمه الله تعالى من حرمة
البناء على القبور واتخاذها مساجد كما قال بذلك سلف الأمة رحمهم الله
تعالى .

وهذا كله من سد باب الشرك ووسائله ، لأن الشارع الحكيم إذا
حرم شيئا حرم أسبابه ووسائله ، وإذا نهى عن شيء نهى عن كل ما يوصل
إليه ويقرب منه ومن ذلك أن الإسلام لما جاء بالنهي عن الشرك ، نهى عن
أسبابه وسد ذرائعه الموصلة إليه والمسببة له .

ولذلك كان البناء على القبور ووضع القباب لها واتخاذها مساجد
سبباً في وقوع الشرك وهذه بلية مشاهدة في بلدان كثيرة وخصوصاً
في زماننا هذا أن هذه المشاهد أصبحت تقصد وتشد الرحال إليها ويطلب
من أهلها قضاء الحوائج وتحقيق المطالب ، ويقع عندها من الشرك والمنكرات
ملا يشك معه عاقل من وجوب ابتلاع تلك الأبنية والقباب والمشاهد الوثنية
وعدم ابقائها أي أثر لها .

والله أسأل أن يبصر المسلمين بأمور دينهم وأن يردهم للعمل
بكتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم إنه ولي ذلك والقادر عليه .

٦ - النهى عن سب الدهر

كان من عادة العرب فى الجاهلية أن يسبوا الدهر عند النوازل والحوادث والمصائب النازلة بهم من موت أو تلف مال وربما لعنوه . ويقولون : أباهد هم الدهر وأصابتهم قوارع الدهر . ويكثرون من ذكر ذلك فى أشعارهم ، وكل ذلك فى الحقيقة إنما يرجع إلى الله سبحانه وتعالى ، لأنه هو المدبر لهذا الكون والخالق له . والمصرف لهذا الدهر ، والدهر ليس له إرادة وإنما هو ظرف مخلوق مسخر ومدبر بأمر الله تعالى ، فالسب والشتم فى الحقيقة والتسخط يعود إلى الله سبحانه وتعالى واعتقاد أن الزمان هو الفاعل حقيقة من عقيدة الجاهليين الذين ينفون إلاله سبحانه وتعالى وينكرونه .

وقد حكى الله سبحانه وتعالى فى القرآن الكريم عقيدتهم هذه ورد عليهم فقال عز وجل : (وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون) (١)

قال ابن كثير رحمه الله تعالى فى تفسير هذه الآية : " يخبر تعالى عن قول الدهرية من الكفار ومن وافقهم من مشركى العرب فى إنكار المعاد . وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا . أى ما ثم إلا هذه الدار يموت قوم ويعيش آخرون وما ثم معاد ولا قيامة وهذا يقوله مشركو العرب المنكرون المعاد وتقوله الفلاسفة والالهيون منهم وتقوله الفلاسفة الدهرية الدهرية المنكرون للصانع المعتقدون أن فى كل سنة ثلاثين ألف سنة يعود كل شئ إلى ما كان عليه . وزعموا أن هذا

قد تكرر مرات لا تتناهى فكابروا المعقول وكذبوا المنقول ولهذا قالوا
(وما يهلكنا إلا الدهر) قال الله تعالى (وما لهم بذلك من علم إن هم
إلا يظنون) أى يتوهمون ويتخيلون . (١)

وقد ورد النهى عن سب الدهر فى أحاديث كثيرة لأن فى ذلك
مماثلة للمشركين، ولأن السب فى الحقيقة إنما ينصرف إلى من بيده الأمور
كأبنا وهو الله سبحانه وتعالى .

ومما ورد فى النهى عن سب الدهر حديث أبى هريرة رضى الله
عنه قال : " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى :
يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدى الأمر ، أقلب الليل
والنهار " . (٢)

ومنها حديث الآخر رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " قال الله عز وجل : يؤذيني ابن آدم يقول :
يا خيبة الدهر فلا يقولن أحدكم : يا خيبة الدهر فإنى أنا الدهر أقلب
أياه ونهاره فإذا شئت قبضتها " . (٣)

(١) تفسير ابن كثير (٤ / ١٥٠) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى :
(يريدون أن يبدلوا كلام الله) (٨ / ١٩٧) ومسلم :
كتاب الأدب - باب النهى عن سب الدهر
• (٤ / ١٧٦٢)

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الادب - باب النهى عن سب الدهر
• (٤ / ١٧٦٢)

ومنها حديثه الآخر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تسبوا الدهريين فإن الله هو الدهري " . (١)

ومنها حديثه الآخر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تسبوا الدهريين فإن الله عز وجل قال : أنا الدهري . الأيام والليالي لي أجدها وأبليها . وآتى بملوك بعد ملوك " (٢)

قال المنذرى رحمه الله تعالى : " ومعنى الحديث أن العرب كانت إذا نزلت بأحد هم نازلة . وأصابته مصيبة أو مكروه يسب الدهري اعتقاداً منهم أن الذى أصابه فعل الدهري كما كانت العرب تستعطر بالأنواء . وتقول مبارنا بنو كذا اعتقاداً أن فعل ذلك فعل الأنواء . فكان هذا كاللعن المغافل . ولا فاعل لكل شئ إلا الله تعالى ، خالق كل شئ . وفاعله ، فمنها هم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك " . (٣)

وقد وقع بعض المسلمين في عصرنا الحاضر فيما وقع فيه هؤلاء المشركون الدهرية ، فما نزال نسمع من الجبهة والمتعلمين سباباً للزمان

(١) أخرجه مسلم : كتاب الادب - باب النهي عن سب الزمان . (١٧٦٣ / ٤) .

(٢) أخرجه أحمد (٤٩٦ / ٢) وقال الهيثمي في المجمع (٧١ / ٨) رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح . وقال الألباني : وهذا إسناد جيد . سلسلة الأحاديث الصحيحة (٥٨ / ٢) .

(٣) الترغيب والترهيب (٤٨٢ / ٣) .

والدهر كلما نزل بهم مكروه أو ضاقت بهم سبل الحياة وهذا ناتج عن ضعف الايمان والجهل بالدين . والواجب على المسلم أن يرضى بقضاء الله وتدبيره حتى يتم له توحيده . ومن وقع في شئ من ذلك فليتب وليستغفر الله من ذلك .

وقد تناول ابن رجب رحمه الله تعالى هذه المسألة فقال :

" وأعلم أن الذم الوارد في الكتاب والسنة ليس هو راجعا إلى زمانها الذي هو الليل والنهار المتعاقبان إلى يوم القيامة فإن الله تعالى جعلهما خافقين لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا . . . وليس الذم راجعا إلى مكان الدنيا الذي هو الأرض التي جعلها الله لبني آدم مهادا ومسكنا ، ولا إلى ما أنبته فيها من الزرع والشجر ولا إلى ما بث فيها من الحيوانات وغير ذلك فإن ذلك كله من نعمة الله على عباده بما لهم فيه من المنافع . ولهم به من الاعتبار والاستدلال على وحدانية صانعه وقدرته وعظمته . وانما الذم راجع إلى أفعال بني آدم الواقعة في الدنيا . لأن غالبها واقع على غير الوجه الذي تحمد عاقبته ، بل يقع على ما تضر عاقبته أولا تنفع كما قال تعالى : (اعلّموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا) (١) (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وأما تخصيص الشؤم بزمان دون زمان كشهر صفر أو غيره فغير صحيح ، وانما الزمان كله خلق الله تعالى وفيه أفعال بني آدم . فكل زمان شغل المؤمن بطاعة الله فهو زمان مبارك

(١) سورة الحديد آية (٢٠) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٣٥٩ / ٢ - ٣٦١) .

عليه ، وكل زمان شغله العبد بمعية الله فهو شؤم عليه . فالشؤم فـسـ
الحقيقة هو معصية الله تعالى .

فسب الدهر وشتمه لا يجوز بأي حال من الأحوال سواء اعتقد
السبب أن الزمان والدهر فاعل حقيقة أو لم يعتقد ذلك لأن الحديث
سريح في النهي عن ذلك قال صاحب تيسير العزيز الحميد : " والحديث
سريح في النهي عن سب الدهر مطلقا سواء اعتقد أنه فاعل أو لم يعتقد
ذلك كما يقع كثيرا ممن يعتقد الاسلام " . (٢)

وقد بين ابن القيم رحمه الله تعالى أن من سب الدهر يقع فـسـ
ثلاث مفسد عظيمة فقال : في هذا ثلاث مفسد عظيمة :

إحداها : سبه من ليس بأهل أن يسب ، فإن الدهر خلق
مسخر من خلق الله ، منقاد لأمره ، مذل لتسخيره ، فسابه أولى بالذم
والسب منه .

الثانية : أن سبه متضمن للشرك ، فإنه إنما سبه لظنه أنه
يضر وينفع ، وأنه مع ذلك ظالم قد حرم من لا يستحق الضرر ، وأعطى من
لا يستحق العطاء ، ورفع من لا يستحق الرفعة ، وحرم من لا يستحق
الحرمان ، وهو عند شاتميه من أظلم الظلمة ، وأشعار هؤلاء الظلمة الخونة
في سبه كثيرة جدا ، وكثير من الجبال يصرح بلعنه وتقيحه .

الثالثة : أن السب منهم إنما يقع على من فعل هذه الأفعال

(١) لطائف المعارف (٢٦) .

(٢) تيسير العزيز الحميد (ص ٥٤٥) .

التي لو اتبع الحق فيها أهواءهم لفسدت السماوات والأرض . وإذا وقعت
أهواءهم حصدوا الدهر . وأثنوا عليه ، وفي حقيقة الأمر ، قرب الدهر
تعالى هو المعطي المانع الخافض الرافع . المعز المذل ، والدهر ليس له
من الأمر شيء ، فمسبتهم للدهر مسبة لله عز وجل ، ولهذا كانت مؤذية
للرب تعالى . . .

فساب الدهر دائر بين أمرين لا بد له من أحدهما : إما سبه
لله ، أو الشرك به . فإنه إذا اعتقد أن الدهر فاعل مع الله فهو مشرك .
وان اعتقد أن الله وحده هو الذي فعل ذلك وهو يسب من فعله ، فقد
سب الله . (١)

وقوله صلى الله عليه وسلم : (أنا الدهر) قال الخطابي :
معناه أنا صاحب الدهر ومدبر الأمور . (٢)
وقال القاض عياض^(٣) رحمه الله تعالى : " زعم بعض من لا تحقيق

(١) زاد المعاد (٢/٣٥٤ ، ٣٥٥) .

(٢) أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري للخطابي (٣/١٩٠٤) .

(٣) عياض بن موسى بن عياض بن عمرو اليحصبي الأندلسي أبو الفضل
الحافظ المحدث الفقيه ، وهو إمام الحديث في وقته ، وأعرف
الناس بعلومه والنحو واللغة وكلام العرب وأيامهم وأنسابهم ،
صنف كتباً كثيرة ، منها : الشفا في شرف المصطفى ،
وترتيب المدارك وتقريب المسالك في ذكر فقهاء مذهب مالك
وغيرها ، توفي سنة ٥٤٤ هـ .

الصلة لابن بشكوال (٢/٤٥٣) ، ووفيات الأعيان (٣/٤٨٣) ،
وسير أعلام النبلاء (٢٠/٢١٢) ونفع الطبيب (٧/٣٣٣) .

له أن الدهر من أسماء الله . وهو فلفظ فإن الدهر مدة زمان الدنيا .^(١)

وقال شيخنا فضيلة الشيخ عبد الله الغنيمان حفظه الله . وقوله

(أنا الدهر) لا يدل على أنه تعالى اسمه الدهر ، لأنه فسره بقوله .

" بيدى الأمر قلب الليل والنهار " فكونه تعالى بيده الأمر يقلب الليل

والنهار هو معنى قوله (أنا الدهر) .^(٢)

(١) فتح الباري لابن حجر (٥٦٦ / ١٣) .

(٢) شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري (٣٥١ / ٢) .

الباب الثالث
أثره في توضيح عقيدة السلف
في مباحث الإيمان وما يتعلق به من مسائل

الباب الثالث

أثره في توضيح عقيدة السلف في مباحث الايمان

وما يتعلق بها من مسائل

وفيه عدة فصول :

- الفصل الأول : معنى الايمان وبيان أهميته و ما يتعلق به من مسائل .
- الفصل الثاني : الايمان بالرسول والملائكة والكتب .
- الفصل الثالث : الايمان بالقضاء والقدر .
- الفصل الرابع : الايمان باليوم الآخر .

الفصل الأول

معنى الإيمان وبيان أهميته

وما يتعلق به من مسائل

الفصل الأول

معنى الايمان وبيان أهميته
وما يتعلق به من مسائل

وفيه عدة مباحث :

- المبحث الأول : تعريف الايمان لغات
- المبحث الثاني : تعريف الايمان شقوعا .
- المبحث الثالث : بيان أهمية الايمان
- المبحث الرابع : زيادة الايمان ونقصانه .
- المبحث الخامس : العلاقة بين معنى الايمان والاسلام .
- المبحث السادس : حكم مرتكب الكبيرة .
- المبحث السابع : مسألة تكفير الكبائر بالأعمال الصالحة .

المبحث الأول تعريف الايمان لغته

الايمان مصدر من آمن يؤمن ايمانا ، فهو مؤمن ، وهو مشتق من
الأمّن .

قال الجوهري : الايمان : التصديق ، والله تعالى المؤمن ، لأنه
أمن عباده من أن ينالهم . وأصل آمن آمن بهمزتين لينت
الثانية . . . والأمين ضد الخوف . (١)

وقال ابن منظور : الايمان ضد الكفر ، والايمان بمعنى التصديق
ضده التكذيب ، يقال آمن به قوم وكذب به قوم . (٢)

وقال الراغب الاصفهاني : آمن إنما يقال على وجهين :
أحدهما : متعديا بنفسه يقال آمنت أي جعلت له الأمن ومنه
قيل لله مؤمن .

والثاني : غير متعد ومعناه صار ذا أمن .
وقوله تعالى : (وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين) (٣) قيل معناه
بمصدق لنا ، إلا أن الايمان هو التصديق الذي معه أمن . (٤)

وقال الفيروز أبادي : " الايمان الثقة ، واطهار الخشوع " (٥)
وخلاصة ما سبق أن الايمان في اللغة معناه التصديق الذي

-
- | | |
|-------|-----------------------------|
| (١) | الصحاح (٢٠٧١ / ٥) . |
| (٢) | لسان العرب (٢١ / ١٣) . |
| (٣) | سورة يوسف آية (١٧) . |
| (٤) | المفردات (ص ٢٦) . |
| (٥) | القاموس المحيط (ص ١٥١٨) . |

معه آمن . وليس مجرد التصديق يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " . . . فإن الإيمان مشتق من الأمن ، فإنما يستعمل في خبر يؤتمن عليه المخبر كالامر الغائب الذي يؤتمن عليه المخبر . . . فاللفظ متضمن مع التصديق معنى الائتمان أو الأمانة ، كما يدل عليه الاشتقاق والاستعمال . ولهذا قالوا : [وما أنت بمؤمن لنا] ^(١) أى لا تقر بخبرنا ولا تثق به . ولا تطمئن إليه ولو كنا صادقين . لأنهم لم يكونوا عند من يؤتمن على ذلك . فلو صدقوا لم يأمن لهم . . . ^(٢)

المبحث الثالث

تعريف الإيمان شرعا

من أصول أهل السنة والجماعة أن الإيمان تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالاركان .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " المشهور عن السلف وأهل الحديث أن الإيمان قول وعمل ونية ، وأن الأعمال كلها داخله فى معنى الإيمان . وحكى الشافعى على ذلك إجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم ممن أدركهم ، وأنكر السلف على من أخرج الأعمال عن الإيمان إنكارا شديدا . . .

قال الثورى : هو رأى محدث أدركنا السلف على غيره . ^(٣)

(١) سورة يوسف آية (١٧) .

(٢) مجموع الفتاوى (٢٩١ / ٢) .

(٣) أخرجه ابن بطه فى الابانة الكبرى (٩٠٣ / ٢) .

وقال الأوزاعي : وكان من مضى من السلف لا يفرقون بين العمل والإيمان .

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أهل الأندلس : أما بعد ، فإن الإيمان فرائض وشرائع ، فمن استكملها استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان . . . (١)

وقد دل على دخول الأعمال في الإيمان قوله تعالى : (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون) (٢) الآية

وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لو فد عبد قيس : " آمركم بأربع : الإيمان بالله وحده ، وهل تدرين ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله إلا الله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس " . (٣)

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الإيمان بضع وسبعون ، أو بضع وستون شعبة ، فأفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان " (٤) ولفظه لـ " مسلم " .

(١) أخرجه البخاري معلقاً في كتاب الإيمان (٨ / ١) وأخرجه موصولاً

ابن أبي شيبة في الإيمان (٤٥) .

(٢) سورة الأنفال آية (٢) .

(٣) صحيح البخاري : كتاب الإيمان - باب أداء الخمس من الإيمان (٢١ / ١)

وصحيح مسلم : كتاب الإيمان - باب الأمر بالإيمان بالله ورسوله (٣٥ / ١)

(٤) صحيح البخاري : كتاب الإيمان - باب الحياء من الإيمان (١١ / ١) ،

وصحيح مسلم : كتاب الإيمان - باب عدد شعب الإيمان (٤٦ / ١) .

وفى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ^(١) فلو لا أن ترك هذه الكبائر من مسمى الإيمان لما انتفى اسم الإيمان عن مكتسب شئ منها ، لأن الأسم لا ينتفى إلا بانتفا بعض أركان المسمى أو واجباته ^(٢) وقال رحمه الله تعالى عند قوله صلى الله عليه وسلم : " اللهم زينا بزينة الإيمان ، وأجعلنا هداة مهتدين " ^(٣) قال : أما زينة الإيمان ، فلإيمان قول وعمل ونية ، فزينة الإيمان تشمل زينة القلب بتحقيق الإيمان له ، وزينة اللسان بأقوال الإيمان ، وزينة الجوارح بأعمال الإيمان ^(٤) .

ويقول رحمه الله تعالى: فى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " أفضل الأعمال إيمان بالله ورسوله ثم جهاد فى سبيل الله ثم حج مبرور " ^(٥) هذه الأعمال الثلاثة

(١) صحيح البخارى : كتاب الحدود - باب الزنا وشرب الخمر (١٣ / ٨) ، وصحيح مسلم : كتاب الإيمان - باب نقصان الإيمان بالمعاصى (٢٦ / ١)

(٢) جامع العلوم والحكم (٦١ / ١ - ٦٣) .

(٣) هذا جزء من حديث أخرجه أحمد (٢٦٤ / ٤) والنسائى : باب الذكر بعد الدماء (٥٤ / ٣) والحاكم (٥٢٤ / ١) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبى .

(٤) شرح حديث عمار بن ياسر (ص ٤٨) .

(٥) صحيح البخارى : كتاب الإيمان - باب من قال أن الإيمان هو العمل (١٢ / ١) وصحيح مسلم : كتاب الإيمان - باب كونه الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال (٨٨ / ١) .

ترجع في الحقيقة إلى عمليين :

أحدهما : الإيمان بالله ورسوله وهو التصديق الجازم بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر كما فسر النبي صلى الله عليه وسلم الإيمان بذلك في سؤال جبريل وغيره من الأجاديث وقد ذكر الله تعالى الإيمان بهذه الأصول في مواضع كثيرة من كتابه كأول سورة البقرة ووسطها وآخرها .

والعمل الثاني : الجهاد في سبيل الله تعالى ، وقد جمع الله بين هذين الأصلين في مواضع من كتابه كقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم . تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم) ^(١) الآية . وقوله : [إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون] ^(٢) وقد صح من النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه : " أن أفضل الأعمال الإيمان بالله والجهاد في سبيل الله " ^(٣) . فالإيمان المجرد تدخل فيه الجواهر عند السلف وأهل الحديث ، والإيمان المقرون بالعمل يراد به التصديق مع القول ، وخصوصا إن قرن الإيمان بالله بالإيمان برسوله كما في هذا الحديث ، فالإيمان القائم بالقلب أصل كل خير ، وهو خير ما أوتي العبد في الدنيا والآخرة وبه يحصل له سعادة الدنيا والآخرة والنجاة من شقاوة الدنيا والآخرة ، ومتى رسخ الإيمان في القلب انبعثت الجواهر كلها بالأعمال الصالحة واللسان والكلام الطيب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) سورة الصف آية (١٠ ، ١١) .

(٢) سورة الحجرات آية (١٥) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٥٠٣) .

" الا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله ، واذا فسدت
فسد الجسد كله الا وهى القلب " (١) ولا صلاح للقلب بدون الايمان بالله
ومنا يدخل فى مساء من معرفة الله وتوحيده وخشيته ومحبته ورجائه واجابته
والانابة اليه والتوكل عليه ، قال الحسن : " ليس الايمان بالتمنى ولا
بالتحلى ولكنه بما وقر فى الصدور ، وصدقته الأعمال " (٢)

ويشهد لذلك قوله تعالى : (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر
الله وجلت قلوبهم . وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم
يتوكلون الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا) (٣)
فإذا ذاق العبد حلاوة الايمان ووجد طعمه وحلاوته ظهر ثمره
ذلك على لسانه وجوارحه . فاستحلى اللسان ذكر الله وما والا ، واسرعت
الجوارح إلى طاعة الله فعينثذ يدخل حب الايمان فى القلب كما يدخل
حب الماء البارد الشديد برده فى اليوم الشديد حره للظمان الشديد
عطشه . ويصير الخروج من الايمان أكره إلى القلوب من الالقاء فى النار
وأمر عليها من الصبر فالإيمان بالله ورسوله وظيفة القلب واللسان
ثم يتبعها عمل الجوارح وأفضلها الجهاد فى سبيل الله . (٤)

(١) تقدم تخريجه (ص ٣٥٢) .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة فى كتاب الايمان (ص ٣١) .

(٣) سورة الانفال آية (٢ - ٤) .

(٤) لطائف المعارف (ص ٢٣٩ - ٢٤١) .

هذا ما قرره ابن رجب رحمه الله تعالى في تعريف الإيمان عند أهل السنة والجماعة . وهذا التعريف هو التعريف الذي تضافرت الأدلة على صحته من الكتاب والسنة . وهو ما أجمع عليه سلف هذه الأمة عليهم رحمة الله تعالى .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق بعض الأدلة من الكتاب والسنة التي تدل على صحة هذا التعريف وذكر ما حكاه الشافعي من إجماع الأمة على ذلك . وقد حكن هذا الإجماع البغوي رحمه الله تعالى فقال : " واتفقت الصحابة والتابعون فمن بعدهم من علماء السنة على أن الأعمال من الإيمان لقوله سبحانه وتعالى : (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم . . .) إلى قوله (وما رزقناهم ينفقون) (١) فجعل الأعمال كلها إيماناً " . (٢)

فقول السلف في الإيمان هو القول الحق الذي دلت عليه الأدلة الكثيرة الواردة في كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهناك أدلة أخرى لم يذكرها ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه منها قوله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم) . (٣)

ووجه الدلالة من الآية تسميته سبحانه وتعالى الصلاة إيماناً كما يدل عليه ما ورد في سبب نزولها فقد أخرج البخاري في صحيحه أن هذه الآية نزلت في الذين ماتوا من الصحابة قبل تحويل القبلة وهم على الصلاة

(١) سورة الأنفال آية (٢ ، ٣) .

(٢) شرح السنة للبغوي (١ / ٤١) .

(٣) سورة البقرة آية (١٤٣) .

إلى بيت المقدس فسئل الرسول صلى الله عليه وسلم عنهم فنزلت هذه الآية . (١)

ومنها قوله تعالى : (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والعلاقة والكتاب والنبیین وآتى المال على حبه ذوى القربى والیتامى والمساكين وابن السبیل والسائلین وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون) (٢)

ووجه الدلالة من الآية أن لفظ الإیمان إذا ورد فى كلام الشارع مطلقا يراد به ما يراد بلفظ البر والتقوى والدين كما دل على ذلك سبب النزول حيث أن الصحابة رضی الله عنهم سألوا عن الإیمان فأُنزل الله هذه الآية . (٣)

ومنها قوله تعالى : (ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ، ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) إلى قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) . (٤)

(١) صحيح البخارى : كتاب الإیمان - باب الصلاة من الإیمان (١٢ / ١)

(٢) سورة البقرة آية (١٧٧) .

(٣) انظر : كتاب الإیمان لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ١٤٩) وفتح

البارى (١ / ٥١) . وقد ذكر الحافظ ابن حجر أن سبب نزول هذه الآية ، أخرجه عبد الرزاق وقال : رجاله ثقات .

(٤) سورة العنكبوت آية (١ - ١٠) .

ذكر هذه الآية أبو عبيد القاسم بن سلام دليلاً على أن الأعمال
من الإيمان وقال : أفلمست تراه تبارك وتعالى قد امتحنهم بتصديق
القول بالفعل ، ولم يكتف منهم بالاقترار دون العمل حتى جعل أحدهما
من الآخر ، فأى شيء يتبع بعد كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم
ومنهاج السلف بعده الذين هم موضع القدوة والامامة . (١)

فهذه الأدلة من الآيات والأحاديث دالة على أن أعمال الجوارح
داخلة في معنى الإيمان وأنه لا ينفع القول والتصديق بدون العمل ،
وهو القول الحق .

والمؤمن في الحقيقة يكفيه دليل واحد من كتاب الله أو سنة
رسوله صلى الله عليه وسلم لكي يعتقد ذلك ، فكيف وقد تضافرت الأدلة
المريحة من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم على صحة مذهب
السلف رحمهم الله تعالى .

(١) الإيمان لأبي عبيد (ص ٦٦) .

المبحث الثالث

أهمية الايمان

يحتاج المؤمن ^{بحسب علمه} لعضرة أركان الايمان وهي الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره . لأن الايمان بهذه المعنويات أساس هذا الدين لأن الله سبحانه وتعالى لا يقبل إيمان أحد جحد بها أو بواحد منها حتى يقر ويؤمن بها جميعا .

فالإيمان بالله تعالى له أهمية قصوى لأن سعادة الانسان في الدارين مبنية على قوة إيمانه بالله تعالى وقربه منه ، فمن أطاع الله تبارك وتعالى وآمن به إيمانا حقا واجتنب ما نهى عنه فقد فاز فوزا عظيما . كما أن نجاة الانسان من عذاب الله تبارك وتعالى ومن عقابه الذي توعد به الكافرين هو بالإيمان به عز وجل .

وقد وردت آيات كثيرة في كتاب الله تعالى تحت عنوان الإيمان بالله وتبين أهميته .

فمن ذلك قوله تعالى : **والعصر إن الانسان لفس خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر** . (١)

وقال تعالى : **(من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون)** . (٢)

والإيمان سبب لحصول رغد العيش كما قال تعالى : **(ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض)** . (٣)

(١) سورة العصر .

(٢) سورة النحل آية (٩٧) .

(٣) سورة الاعراف آية (٩٦) .

والايمان سبب للأمن في الآخرة كما قال تعالى : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) (١) وهو سبب للتثبيت عند سؤال القبر والنجاة من عذابه كما قال تعالى : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) (٢)

وقال تعالى : (فمن آمن وأصالح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (٣) وهو سبب لرضوان الله تعالى و لدخول جنته وللنجاة من النار ، قال تعالى : (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا رضوا الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه) (٤)

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) (٥)

فالإيمان له أهمية بالغة ، وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى هذه الأهمية فقال : " والإيمان هو قوت القلوب وغذاء الأرواح وسبب حياتها ، ومتى فقدته القلوب ماتت ، وموت القلوب لا يرجع معه حياة أبدا ، بل هو هلاك الدنيا والآخرة كما قيل :

ليس من مات فاستراح بميت ■ إنما الميت ميت الأحياء (٦)

(١) سورة الانعام آية (٨٢) .

(٢) سورة ابراهيم آية (٢٧) .

(٣) سورة الانعام آية (٤٨) .

(٤) سورة البينة آية (٨) .

(٥) سورة الصف آية (١١) .

(٦) هذا البيت لعدي بن الرعلاء الغساني ، نسبه إليه ابن منظور

فلذلك شبه المؤمن بالزرع حيث كان الزرع حياة الأجساد
والإيمان حياة الأرواح . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " فمن حصل له نصيب من دين
الإسلام فقد حصل له الفضل العظيم ، وقد عظمت عليه نعمة الله فمأخوذه
إلى القيام بشكر هذه النعمة وسؤاله دوامها والثبات عليها إلى الممات
والموت عليها فبذلك تتم النعمة . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا مبينا أهمية مسائل الإيمان والإسلام
لما يتعلق بها من الأمور الهامة فقال : " وهذه المسائل : أعنى مسائل
الإسلام والإيمان والكفر والنفاق مسائل عظيمة جدا ، فإن الله عز وجل
علق بهذه الأسماء السعادة والشقاوة واستحقاق الجنة والنار . (٣)

=== في لسان العرب (٩١/٢) وكذا الزبيدي في تاج العروس
(١٠١/٥) وذكره بدون نسبة الأزهرى في تهذيب اللغة
(٣٤٣/١٤) والجوهري في الصحاح (٢٦٢/١) .

(١) غاية النفع شرح حديث تمثيل المؤمن بهامة الزرع
(ص ٣١ ، ٣٢) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٨٦ ، ٨٧) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٧٢/١) .

المبحث الرابع

زيادة الايمان ونقصانه

الايمان الذى دلت عليه الأدلة فى كتاب الله تبارك وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم إيمان يزيد وينقص بيزيد بالطاعات والعبادات من ذكر الله والتفكر فى الكون وما فيه من المخلوقات ، وأداء النوافل ، والمسارة إلى كل عمل يقرب من الله تعالى ، وينقص بفعل المعاصى واتيان المنكرات والفواحش ، وكل عمل يبعد العبد عن الله عز وجل .

والقول بزيادة الإيمان ونقصانه أصل من أصول أهل السنة والجماعة وقد أجمعوا عليه ، ولا عبرة بمن خالف ذلك من أهل البدع والأهواء ، لأن معتقد أهل السنة والجماعة رحمهم الله تعالى هو المعتقد الذى دلت عليه النصوص الواردة فى كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

فمن أدلة الكتاب قوله تعالى : (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) (١)

وقوله تعالى : (وإذا تلئت عليهم آياته زادتهم إيماناً) (٢)

وقوله تعالى : (وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون) (٣)

(١) سورة آل عمران آية (١٧٣) .

(٢) سورة الأنفال آية (٢) .

(٣) سورة التوبة آية (١٢٤ ، ١٢٥) .

وقوله تعالى : | هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين
(١) ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم)

هذه بعض الآيات الدالة على زيادة الإيمان ~~والتوكل~~ والآيات
فى معناها كثيرة جداً .

وأما الأدلة من السنة فمنها حديث عبد الله بن مسعود رضى
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما من نبي بعث الله
فى أمة قبلى إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب ، يأخذون بسنته
ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف ، يقولون ما لا يفعلون ،
وفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهد هم بيده فهو مؤمن ، ومن جاهد هم
باسانته فهو مؤمن ، ومن جاهد هم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من
الإيمان حبة خردل " . (٢)

ومنها حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال : " يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار
فانى رأيتكن أكثر أهل النار " . فقالت امرأة منهن جزلة : (٣) وما لنا يا رسول
الله أكثر أهل النار ؟ قال : تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير ، وما رأيت
من ناقصات عقل ودين أغلب لذى لب منكن ، قالت : يا رسول الله ، وما
نقصان العقل والدين ؟ قال : أما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل
شهادة رجل ، فهذا نقصان العقل ، وتمكث الليالى ما تصلى ، وتغطر
فى رمضان ، فهذا نقصان الدين " . (٤)

(١) سورة الفتح آية (٤) .

(٢) أخرجه مسلم ، كتاب الإيمان - باب بيان كون النهى عن المنكر

من الإيمان وأن الإيمان يزيد وينقص (١/٧٠) .

(٣) جزلة : أى ذات عقل ورأى جيد . لسان العرب (١١/١٠٩) .

(٤) أخرجه البخارى ، كتاب الحيض - باب ترك الحائض الصوم (١/٧٨)

ومنها حديث حنظلة الأسدي رضي الله عنه قال : لقيني أبو بكر فقال : كيف أنت ؟ يا حنظلة ، قال : قلت : نافق حنظلة ، قال : سبحان الله ، ما تقول ؟ قال : قلت : تكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكركم بالنار والجنة حتى كأننا رأى عين ، فإذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عافسنا الأزواج والأولاد والضييعات ^(١) فنسينا كثيرا . قال أبو بكر : فوالله إنا لنلقى مثل هذا . فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : نافق حنظلة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وما ذاك ؟ قلت : يا رسول الله تكون عندك تذكركم بالنار والجنة حتى كأننا رأى عين ، فإذا خرجنا من عندك ، عافسنا الأزواج والأولاد والضييعات ، نسينا كثيرا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " والذي نفسي بيده ، إن لو تدومون على ما تكونون عندي ، وفي الذكر ، لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة " ^(٢) ثلاث مرات .

=== ومسلم : كتاب الإيمان ، باب نقصان الإيمان بنقص الطاعات (٨٦ / ١) .

(١) الضيعات : مفردا ضيعة ، ضيعة الرجل ما يكون عنده من معاشه كالصناعة والتجارة والزراعة وغير ذلك .
النهاية الابن الأثير ١ / ٣ (١٠٨) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٤٠٠) .

ومنها حديث أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 " يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفى قلبه وزن شعيرة من خير ويخرج
 من النار من قال لا اله الا الله وفى قلبه وزنة ذرة من خير " . (١)

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " من اقتنى كلبا إلا كلب صيد أو ماشية ، نقص من أجره كل يوم قيراطان " . (١)

فهذه بعض أدلة السلف من القرآن الكريم والسنة المطهرة تدل أن
 الإيمان يزيد وينقص ، وإن كان بعضها فيه لفظ الزيادة فقط فإنها تدل
 بطريق الالتزام على النقص ، لأن الشئ الذى يقبل الزيادة يقبل النقص ،
 والا فلا معنى للزيادة ، إذ لا يمكن أن يتصور شئ قابل للزيادة غير قابل
 للنقصان . روى الآجرى بسنده أنه قيل لسفيان بن عيينة " الإيمان يزيد
 وينقص ؟ قال : ليس تقرأون القرآن (فزادهم إيمانا) (٣) فى غير موضع .
 قيل : ينقص ؟ قال : ليس شئ يزيد إلا وهو ينقص . (٤)

وروى أيضا الآجرى واللالكائى (٥) عن الحميدى أنه قال : سمعت
 ابن عيينة يقول : " الإيمان قول وعمل . يزيد وينقص ، فقال له أخوه إبراهيم
 ابن عيينة (٦) يا أبا محمد ، تقولن يزيد وينقص ، فغضب وقال :

- (١) تقدم تخريجه (ص ٢٩٩) .
- (٢) أخرجه البخارى : كتاب الذبائح - باب من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد
 أو ماشية (٢١٩ / ٦) ومسلم : كتاب المساقاة - باب الأمر بقتل الكلاب
 . (١٢٠١ / ٣) .
- (٣) سورة آل عمران آية (١٧٣) .
- (٤) أخرجه الآجرى فى الشريعة (ص ١١٧) .
- (٥) الامام الحافظ المجود أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور
 اللالكائى ، مفيد بغداد فى وقته ، من مؤلفاته العظيمة : شرح
 أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة . توفى سنة ٤١٨ هـ .
 تاريخ بغداد (٧٠ / ١٤) وسير أعلام النبلاء (٤١٩ / ١٧) .
- (٦) إبراهيم بن عيينة أبو إسحاق أخو سفيان بن عيينة ، كان إماما

اسكت يا صبي ، بل ينقص حتى لا يبقى منه شيء . (١)

وقد ثبت لفظ الزيادة والنقصان في الإيمان من جمع فقير مسن الصحابة ومن بعدهم ، فمن ابن عباس وأبي هريرة وأبي الدرداء رضي الله عنهم كلهم قالوا : " الإيمان يزيد وينقص " (٢)

وعن عمر بن حبيب رضي الله عنه - وهو من الصحابة - قال :
" الإيمان يزيد وينقص ، قيل له : ما زيادته ونقصانه ؟ قال : إذا
ذكرنا الله عز وجل وعشينا فذلك زيادته ، وإذا غفلنا ونسينا
فذلك نقصانه " (٣)

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يقول لأصحابه : هلموا
نردد إيماننا فيذكرون الله عز وجل . (٤)

==== خيرا . قال ابن معين : كان مسلما صدوقا ، ولم يكن من
أصحاب الحديث . توفي سنة ١٩٩ هـ .
الجرح والتعديل (١١٨/٢) وميزان الاعتدال (٥١/١) .
وتهذيب التهذيب (١٤٩/١) .

(١) أخرجه الآجري في الشريعة (ص ١١٧) واللالكائي في شرح
أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٩٦٠/٥) .

(٢) أخرجه الآجري في الشريعة (ص ١١١) وعبد الله بن أحمد بن
حنبل في السنة (٣١٤/١) واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل
السنة (٩٤٤/٥ ، ٩٤٥) .

(٣) أخرجه الآجري في الشريعة (ص ١١١) وابن أبي شيبه في الإيمان
(ص ٧) وعبد الله بن أحمد بن حنبل في السنة (٣١٥/١)
واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٩٤٩/٥) .

(٤) أخرجه ابن أبي شيبه في كتاب الإيمان (٣٦) والآجري في الشريعة (١١٢)
واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٩٤١/٥) .

ومن أقوال التابعين ومن بعدهم في ذلك .

ما روى عن مالك رحمه الله تعالى أنه قال : الإلّيمان قول وعمل

(١) . ويزيد وينقص .

(٢)

وقال سهل بن المتوكل رحمه الله تعالى : (أدركت ألف استاذ

أو أكثر كلهم يقولون : " الإلّيمان قول وعمل ويزيد وينقص " . (٣)

وعن الأوزاعي رحمه الله تعالى قال : " الإلّيمان قول وعمل

ويزيد وينقص ، فمن زعم أن الإلّيمان لا يزيد ولا ينقص فاحذر وه فإنه مبتدع " (٤) .

والآثار الواردة في هذا المعنى عن الصحابة والتابعين وأئمة

السلف من بعدهم كثيرة جدا وكلها تدل على أنهم مجمعون على القول

بزيادة الإلّيمان ونقصانه . وقد تناول ابن رجب رحمه الله تعالى هذه

المسألة وبين أن الإلّيمان يزيد وينقص ، يزيد بعمل الطاعات وخصال الخير ،

وينقص بترك الطاعات وفعل المعاصي .

يقول رحمه الله تعالى : " ومن أحب لله . وأبغض لله

وأعطى لله . ومنع لله . استكمل الإلّيمان ، ومن كان حبه ومنغضه

وعداؤه ومنعه لهوى نفسه كان ذلك نقصا في إيمانه ، فيجب عليه

التوبة من ذلك . والرجوع إلى اتباع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم

من تقديم محبة الله ورسوله وما فيه رضا الله ورسوله على هوى النفس

(١) أخرجه الآجروى في الشريعة (ص ١١٨) وصححه ابن أحمد

في السنة (٣١٧/١) .

(٢) لم أجد له ترجمة .

(٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٩٥٧/٥) .

(٤) أخرجه الآجروى في الشريعة (ص ١١٧) .

ووراد اتبها كلها" (١)

وقال رحمه الله تعالى وهو يتكلم عن الحرص على المال : وأن من طلب المال من الوجوه المحرمة ومنع به الحقوق الواجبة فقد نقص إيمانه بذلك، قال : " ومتى وصل الحرص على المال إلى هذه الدرجة نقص بذلك الدين والإيمان نقصا بينا ، فإن منع الواجبات وتناول المحرمات ينقص بهما الدين ، والإيمان بلا ريب ينقص ، حتى لا يبقى منه إلا القليل . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وفي السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أعطى الله ومنع الله ، وأحب الله ، وأبغض الله فقد استكمل الإيمان " . (٣)

ومعنى هذا أن كل حركات القلب والجوارح إذا كانت لله فقد كمل إيمان العبد بذلك باطنا وظاهرا ، ويلزم من صلاح حركات القلب صلاح حركات الجوارح ، فإذا كان القلب صالحا ليس فيه إلا إرادة الله وإرادة ما يريد ، لم تنبعث الجوارح إلا فيما يريد الله ، فسارت إلى ما فيه رضاء ، وكفت عما يكرهه ، وما يخش أن يكون مما يكرهه وإن لم يتيقن ذلك . (٤)

-
- (١) جامع العلوم والحكم (٢٢٦ / ٣) .
 (٢) جامع البيان شرح حديث " ما ذئبان جائعان " (ص ١٣) .
 (٣) أخرجه أبوداود : كتاب السنة - باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه (٦٠ / ٥) والترمذي : كتاب صفة القيامة - باب اعقلها وتوكل (٦٧٠ / ٤) وقال : هذا حديث حسن .
 (٤) جامع العلوم والحكم (١٨٤ / ١) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا وهو يتكلم عن شارب الخمر : " وكلما
أد من الخمر وعكف عليها نقص إيمانه وضعف ونزع منه ، فيخشى أن يسلبه
بالكلية عند الموت " . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " محاسبة النفس على ما سلف من
أعمالها والندم ، والتوبة من الذنوب السالفة ، والحزن عليها ، واحتقار
النفس والازدراء بها ، ومقتها في الله عز وجل ، والبكاء من خشية الله
تعالى ، والتفكر في ملكوت السموات والأرض ، وفي أمور الآخرة وما فيها
من الوعد والوعيد ونحو ذلك يزيد الإيمان في القلب " . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " ويدخل في معنى الإيمان وجل
القلوب من ذكر الله ، وخشوعها عند سماع ذكره وكتابه ، وزيادة الإيمان
بذلك " . (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : وقوله صلى الله عليه وسلم : " وذلك
أضعف الإيمان " ^(٤) يدل على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من
خصال الإيمان ، ويدل على أن من قدر على خصلة من خصال الإيمان
وفعلها كان أفضل من تركها عجزا " .

ويدل على ذلك أيضا : قوله صلى الله عليه وسلم في حق النساء
" أما نقصان دينها ، فإنها تعكث الأيام والليالي لا تصل ^(٥) بشيء إلى
أيام الحيض ، مع أنها ممنوعة حينئذ من الصلاة ، وقد جعل ذلك نقصا
في دينها ، فدل على أن من قدر على واجب وفعله ، فهو أفضل

(١) رسالة في ذم الخمر وشاربها (ص ٣٤) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢ / ٢٤٦) .

(٣) المصدر السابق (١ / ٧٣) .

(٤) جزء من حديث أخرجه مسلم : كتاب الإيمان (١ / ٦٩) .

(٥) جزء من حديث تقدم تخريجه (ص ٥٠٩) .

من عجز عنه وتركه ، وإن كان معذورا في تركه . (١)

بهذا يتبين أن مذهب أهل السنة والجماعة — ومنهم الحافظ ابن رجب — هو القول بزيادة الإيمان ونقصانه وهو الحق الذي دللت عليه نصوص الكتاب والسنة .

أما غيرهم من المبتدعة على اختلاف أسمائهم فقالوا : إن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ، وكل منهم استدل بأدلة مختلفة ولكل منهم وجهة ولكن هدفهم واحد وهو أن الإيمان غير قابل للزيادة والنقصان .

والسلف يعدون من أنكر زيادة الإيمان ونقصانه من المرجئة ذكر البيهقي بإسناده عن الثوري أنه قال : خالفنا المرجئة في ثلاث : نحن نقول : الإيمان قول وعمل وهم يقولون : قول بلا عمل . ونحن نقول : يزيد وينقص وهم يقولون : لا يزيد ولا ينقص ، ونحن نقول : أهل القبلة عندنا مؤمنون ، أما عند الله قاله أعلم ، وهم يقولون : نحن عند الله مؤمنون . (٢)

(١) جامع العلوم والحكم (٣/٦١) .

(٢) الاعتقاد للبيهقي (ص ٨٤) .

المبحث الخامس
العلاقة بين معنى الإيمان والاسم

إن المتتبع لآيات القرآن الكريم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يجد أن اسم الإيمان تارة يذكر مفردا غير مقرون باسم الإسلام ، وتارة يذكر مقرونا به ، وكذلك اسم الإسلام تارة يذكر مفردا غير مقرون باسم الإيمان ، وتارة يذكر مقرونا به ، وبالتالي فإنهما أحيانا يكونان بمعنى واحد فهما مترادفان ، وأحيانا يراد من أحدهما معنى مغاير لمعنى الآخر فهما متغايران .

ويمكن حصر ذلك في الأقسام التالية :

١ - وردت آيات في القرآن الكريم وأحاديث في سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم تدل على أن الإسلام هو الأعمال الظاهرة ، والإيمان هو الأعمال الباطنة .

ومن أمثلة ذلك قوله تعالى : « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم » (١)

ومنها حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه المشهور بحديث جبريل وفيه قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم : « أخبرنى عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا ، قال : صدقت فعجبنا له يسأله

ويصدق . قال : فأخبرني عن الإيمان . قال : أن تؤمن بالله —
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . وتؤمن بالقدر خيره وشره . قال :
صدقت . قال فأخبرني عن الإحسان قال : أن تعبد الله كأنك تراه
فإن لم تكن تراه فإنه يراك (١)

وفى الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أعطى رهطا وسفدا جالس فيهم . قال سعد : فترك
رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من لم يعطه . وهو أعجبهم إلى ، فقلت
يا رسول الله ، مالك عن فلان ؟ فوالله إنني لأراه مؤمنا ، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " أو مسلما " قال : فسكت قليلا ، ثم غلبني
ما أعلم منه ، فقلت : يا رسول الله مالك عن فلان ، فوالله إنني لأراه مؤمنا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أو مسلما " قال : فسكت
قليلا ، ثم غلبني ما علمت منه فقلت : يا رسول الله مالك عن فلان
فوالله إنني لأراه مؤمنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أو مسلما "
إنني لأعطي الرجل وغيره أحب إلي منه ، خشية أن يكب في النار على
وجهه . . . (٢)

فهذه الأدلة تدل على أن الإسلام والإيمان متغايران .

(١) أخرجه البخاري : كتاب الإيمان (١٨/١) ومسلم : كتاب الإيمان (٣٦/١) .

(٢) صحيح البخاري : كتاب الإيمان - باب إذا لم يكن إسلام على
الحقيقة (١٢/١) ومسلم : كتاب الإيمان - باب تألف

من يخاف على إيمانه لضعفه (١٣٢/١) .

٢ - وردت آيات وأحاديث تفيد أن الأعمال الظاهرة داخلية

في معنى الإيمان . وأن الأعمال الباطنة داخلية في معنى الإسلام . منها قوله تعالى : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) (١)

ومنها قوله تعالى : ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى

المتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون ، والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون . أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون (٢)

ومنها قوله تعالى : (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه

وهو في الآخرة من الخاسرين) (٣)

ومنها قوله تعالى : اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي

ورضيت لكم الإسلام ديناً (٤)

ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال : " الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة فأفضلها

قول لا إله إلا الله وأدناها إمالة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة

من الإيمان " (٥)

(١) سورة الحجرات آية (١٥) .

(٢) سورة البقرة آية (١٧٥ - ١٨٠) .

(٣) سورة آل عمران آية (٨٥) .

(٤) سورة المائدة آية (٣) .

(٥) تقدم تخريجه (ص ٥٠١) .

ومنها حديث عمرو بن عبسة رضى الله عنه قال : قال رجل
يا رسول الله ما الإسلام ؟ قال : " أن يسلم قلبك لله عز وجل وأن يسلم
المسلمون من لسانك ويدك " . قال : فأى الإسلام أفضل ؟ قال : الإيمان
قال : وما الإيمان ؟ قال : تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث
بعد الموت ، قال : فأى الإيمان أفضل ؟ قال : الهجرة ، قال :
فما الهجرة ؟ قال : تهجر السوء " . قال : فأى الهجرة أفضل ؟
قال : الجهاد " . (١)

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : إن وفد القيس لما
قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم بالإيمان بالله . قال : هل
تدرون ما الإيمان بالله ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : شهادة أن
لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان
وأن تعطوا الخمس من المغنم . (٢)

٣ - وردت آيات وأحاديث تفيد أن الإسلام والإيمان مترادفان
منها قوله تعالى : " فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما
وجدنا فيها غير بيت من المسلمين " . (٣)

ومنها حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " تجى الأعمال يوم القيامة فتجى الصلاة فتقول :

(١) أخرجه أحمد (١١٤ / ٤) وقال الهيثمى فى المجمع (٥٩ / ١) رواه

أحمد والطبرانى فى الكبير بنحوه ورجاله ثقات .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٥٠١) .

(٣) سورة الذاريات آية (٣٥ ، ٣٦) .

يارب أنا الصلاة فيقول : إنك على خير . فتجيب : الصدقة فتقول : يارب
 أنا الصدقة فيقول : إنك على خير . ثم يجيب : الصيام فيقول : أى يارب
 فيقول : إنك على خير ثم تجيب : الأعمال على ذلك فيقول الله عز وجل :
 إنك على خير . ثم يجيب : الإسلام فيقول : يارب أنت السلام وأنا الإسلام
 فيقول الله عز وجل : إنك على خير بك اليوم آخذ وبك أعطى ، فقال الله
 عز وجل في كتابه : " ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فـسـ
 (١) (٢)
 الآخرة من الخاسرين .

وقد تكلم السلف الصالح وأئمة الإسلام رحمهم الله تعالى على
 هذه المسألة وصنفوا فيها الكتب والمقالات ، وخلاصة كلامهم في هذه
 المسألة تنحصر في الأقوال (٣) التالية :

- (١) سورة آل عمران آية (٨٥) .
- (٢) أخرجه أحمد (٣٠٢/١٦) حديث رقم (٨٧٢٧) وقال أحمد
 شاكراً : إسناده صحيح ، وقال الهيثم في المجمع (٣٤٥/١٠)
 رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى في الأوسط وفيه عباد بن راشد
 وثقه أبو حاتم وغيره . وضعفه جماعة ، وبقي رجال أحمد
 رجال الصحيح .
- (٣) انظر حكاية هذه الأقوال في : تعظيم قدر الصلاة للمروزي
 (٥٠٦/٢ - ٥٣١) والإيمان لابن منده (٣٢١/١) ،
 والتمهيد لابن عبد البر (٢٤٩/٩ - ٢٥٠) والإيمان لابن
 تيمية (ص ٢١٦) وما بعدها ، وجامع العلوم والحكم
 لابن رجب (٦٣/١) وما بعدها ، وشرح العقيدة الطحاوية
 لابن أبي العز (ص ٣٩٠ - ٣٩٤) ، وفتح الباري
 لابن حجر (١١٤/١) .

١ — ذهب الزهري وحماد بن زيد إلى أن الاسلام الكلمة والايان العمل والمراد بالكلمة شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .

٢ — وذهب الإمام البخاري ومحمد بن نصر المروزي (١) وابن منده (٢) وابن عبد البر وغيرهم إلى أن الاسلام والايان مترادفان يراد بأحدهما ما يراد بالآخر .

(١) محمد بن نصر بن الحجاج المروزي أبو عبد الله الامام الحافظ، كان إمام عصره في الحديث ، وكان من أعلم أهل زمانه باختلاف الصحابة والتابعين ، وكان عابدا زاهدا ، له مؤلفات عظيمة منها "تعظيم قدر الصلاة" ، توفي سنة ٢٩٤ هـ .
تاريخ بغداد (٣/٣١٥) والمنتظم (٦/٦٣) وتذكرة الحفاظ (٢/٦٥٠) .

(٢) محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده ، الامام الحافظ أبو عبد الله ، محدث الاسلام ، كان من أوسع العلماء رحاة وأكثرهم حديثا وشيوخا ، وكان جبالا من جبال العلم ، وله مؤلفات كثيرة منها : كتاب الايمان ، وكتاب التوحيد ، توفي سنة ٣٩٥ هـ .

ذكر أخبار أسبهان (٢/٣٠٦) وطبقات الحنابلة (٢/١٦٧) وتذكرة الحفاظ (٣/١٠٣١) .

٣ - وذهب أكثر أهل العلم من السلف إلى القول بأن الإسلام والإيمان إذا أفرد أحدهما شمل الدين كله أصوله وفروعه من اعتقادات وأقواله وأفعاله الظاهرة والباطنة .

وإذا قرن بينهما وذكرنا معا فعند ذلك يفترقان في المعنى فيراد بالإسلام الأعمال الظاهرة ، ويراد بالإيمان الاعتقادات الباطنة .

والقول الأخير هو القول الذي تجتمع عليه النصوص الواردة في هذه المسألة . وهو أرجح الأقوال .

وقد تكلم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى على هذه المسألة وأوضحها وبينها بيانا شافيا فقال رحمه الله تعالى بعد ذكره لبعض النصوص التي ذكرتها سابقا " وأما وجه الجمع بين هذه النصوص وبين حديث سؤال جبريل عليه السلام عن الإسلام والإيمان ، وتفريق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما وإدخاله الأعمال في معنى الإسلام دون الإيمان ، فإنه يتضح بتقرير أصله - وأن من الأسماء ما يكون شاملا لمسميات متعددة عند أفرادها وإطلاقه . فإذا قرن ذلك الاسم بغيره صار دالا على بعض تلك المسميات . والاسم المقرون له دال على باقيها ، وهذا كاسم الفقير والمسكين . فإذا أفرد أحدهما دخل فيه كل من هو محتاج ، فإذا قرن أحدهما بالآخر دل أحد الاسمين على بعض أنواع ذوى الحاجات والآخر على باقيها . فهكذا اسم الإسلام والإيمان إذا أفرد أحدهما دخل فيه الآخر ، ودل بانفراده على ما يدل عليه الآخر بانفراده . فإذا قرن بينهما دل أحدهما على بعض ما يدل عليه بانفراده ودل الآخر على الباقي وقد صرح بهذا جماعة من الأئمة ،

قال أبو بكر الاسماعيلي ^(١) في رسالته إلى أهل الجبل ، قال
كثير من أهل السنة والجماعة : إن الإيمان قول وعمل ، والإسلام فعل
ما فرض الله على الإنسان أن يفعله، إذا ذكر كل اسم على حدته مضموما
إلى الآخر . فقليل المؤمنون والمسلمون جميعا ، مفردين أريد بأحد هما
معنى أم يرد به الآخر، وإذا ذكر أحد الاسمين شمل الكل وعمهم .

وقد ذكر هذا المعنى أيضا الخطابي في كتابه معالم السنن ^(٢)

وتبعه جماعة من العلماء من بعده ، وبدل على سحرة ذلك أن النبي صلى الله
عليه وسلم فسر الإيمان عند ذكره مفردا في حديث وفد عبد القيس بما فسر
به الإسلام المقرون بالإيمان في حديث جبريل، وفسر في حديث آخر الإسلام
بما فسر به الإيمان كما في مسند الإمام أحمد عن عمرو ^(٣) بن عتبة ^(٤) .

(١) هو الإمام الحافظ الحجة شيخ الإسلام أبو بكر أحمد بن إبراهيم
ابن إسماعيل الجرجاني الاسماعيلي . قال ابن كثير عنه : "سمع
الكثير وحديث وخرج وصنف فأفاد وأجاد . وأحسن الانتقاد
والافتقاد ، صنف كتابا على صحيح البخاري فيه فوائد كثيرة
وعلوم غزيرة " ، توفي سنة ٣٧١ رحمه الله تعالى .
الانساب (٢٤٩/١) والبداية والنهاية (٣٣٤/١١) وطبقات
الشافعية لابن هداية (ص ٩٥) .

(٢) انظر : معالم السنن (٣١٥/٤) .

(٣) سبق ذكر حديث عمرو بن عتبة (ص ٥٥) .

(٤) جامع العلوم والحكم (١/٦٣ - ٦٥) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وهذا التفصيل الذى ذكرناه يزول الاختلاف فيقال : إذا أفرد كل من الإسلام والإيمان بالذكر فلا فرق بينهما حينئذ ، وإن قرن بين الاسمين كان بينهما فرق ، والتحقيق فـى الفرق بينهما : أن الإيمان هو تصديق القلب وإقراره ومعرفته ، والإسلام هو استسلام العبد لله وخضوعه وانقياده له ، وذلك يكون بالعمل وهو الدين ، كما سمى الله فى كتابه الإسلام ديناً ، وفى حديث جبريل سمى النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام والإيمان والإحسان ديناً ، وهذا أيضا مما يدل على أن أحد الاسمين إذا أفرد دخل فيه الآخر ، وإنما يفرق بينهما حيث قرن أحد الاسمين بالآخر ، فيكون حينئذ المراد بالإيمان جنس تصديق القلب ، وبالإسلام جنس العمل . . . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه إذا صلى على الميت : " اللهم من أحبيته منا فأحبه على الإسلام ، ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان " ^(١) لأن الأعمال بالجوارح ، وإنما يتمكن منه فى الحياة ، فأما عند الموت فلا يبقى غير التصديق بالقلب .

ومن هنا قال المحققون من العلماء : كل مؤمن مسلم ، فإن من حقق الإيمان ، ورسخ فى قلبه قام بأعمال الإسلام كما قال صلى الله عليه وسلم : " ألا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ،

(١) أخرجه أحمد (٣٦٨/٢) وأبو داود : كتاب الجنائز - باب الدعاء للميت (٥٣٩/٣) والترمذى : كتاب الجنائز - باب ما يقول فى الصلاة على الميت (٣٤٤/٣) وابن ماجه : كتاب الجنائز - باب ما جاء فى الدعاء فى الصلاة على الجنازة (٤٨٠/١) والحاكم (٣٥٨/١) وقال : صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبى وقال الهيثمى فى المجمع (٣٣/٣) رواه أحمد ورجال الصريح .

وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب" (١) فلا يتحقق القلب
بالإيمان إلا وتنبعث الجوارح في أعمال الإسلام ، وليس كل مسلم مؤمنا ،
فإنه قد يكون الإيمان ضعيفا فلا يتحقق القلب به تحققا تاما مع عمل جوارحه
أعمال الإسلام ، فيكون مسلما وليس بمؤمن الإيمان التام كما قال تعالى
(قالت الاعراب أئنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) (٢) الآية ، فلم يكونوا
منافقين بالكلية على أصح التفسيرين . . . بل كان إيمانهم ضعيفا ، ويدل
عليه قوله تعالى : (وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا) الآية
يعنى لا ينقصكم من أجورها فدل على أن معهم من الإيمان ما يقبل به
أعمالهم . . .

أما اسم الإسلام فلا ينتفى بانتفا بعض واجباته أو انتهاك بعض
محرماته ، وإنما ينفى بالاتيان بما ينافيه بالكلية ، ولا يعرف في شيء من
السنة الصحيحة نفى الإسلام عن ترك شيئا من واجباته كما ينفى الإيمان عن
ترك شيئا من واجباته وإن كان ورد إطلاق الكفر على فعل بعض المحرمات
وأطلاق النفاق أيضا . . . وإذا تبين أن اسم الإسلام لا ينتفى إلا بوجود
ما ينافيه ويخرج من الملة بالكلية فاسم الإسلام إذا أطلق أو اقترن به المدح
دخل فيه الإيمان كله من التصديق وغيره . (٣)

وهذا يتبين لنا أن القول الثالث هو القول الصحيح الذي تفهم
به النصوص وتجتمع عليه أقوال السلف رحمهم الله تعالى .

(١) تقدم تخريجه (ص ٣٥٢) .

(٢) سورة الحجرات آية (١٤) .

(٣) جامع العلوم والحكم (١/ ٦٦ - ٦٩) .

المبحث السادس حكم مرتكب الكبيرة

دلت نصوص الكتاب والسنة على أن الذنوب تنقسم إلى كبائر وصغائر وهو ما أجمع عليه السلف رحمهم الله تعالى .

فمن الأدلة التي وردت في الكتاب قوله تعالى (الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللمم) (١)

وقوله تعالى : (والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون) (٢)

وقوله تعالى : (وإن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما) . (٣)

قال القرطبي رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية : " لما نهى الله تعالى في هذه السورة من آثام هي كبائر ، وعد على اجتنابها التخفيف من الصغائر ، دل هذا على أن في الذنوب كبائر وصغائر ، وعلى هذا جماعة أهل التأويل وجماعة الفقهاء ، وإن اللمم والنظرة باجتناب الكبائر تكفر قطعاً بوعده الصادق وقوله الحق لا أنه يجب عليه ذلك " . (٤)

ومن الأدلة في السنة حديث أبي بكرة رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ألا أنبهكم بأكبر الكبائر ثلاثاً قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الاشرار بالله ، وعقوق الوالدين ، وجلس وكان متكئاً

(١) سورة النجم آية (٣٢) .

(٢) سورة الشورى آية (٣٧) .

(٣) سورة النساء آية (٣١) .

(٤) تفسير القرطبي (٥ / ١٥٨) .

فقال : ألا وقول الزور ، قال : فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت ^(١) .

وحديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : ذكر رسول الله

الكبائر فقال : " الشرك بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، وقال :
ألا أنبئكم بأكبر الكبائر " قول الزور أو قال : شهادة الزور " ^(١) .

وحديث عمير بن قتادة رضي الله عنه : أن رجلا سأل رسول

الله صلى الله عليه وسلم ما الكبائر فقال : هن تسع : " الشرك بالله
والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال
اليتيم ، والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات ، وعقوق
الوالدين المسلمين ، واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا " ^(٢) .

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان يقول : " الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ، ورمضان
إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر " ^(٣) .

والأحاديث التي ورد فيها لفظ الكبائر كثيرة جدا .

(١) أخرجه البخارى : كتاب الأدب - باب عقوق الوالدين من الكبائر

(٧١ / ٢) ومسلم : كتاب الإيمان - باب بيان الكبائر وأكبرها

٠ (٩١ / ١)

(٢) أخرجه أبو داود : كتاب الوصايا - باب ما جاء في التشديد في

أكل مال اليتيم (٢٩٥ / ٣) والحاكم (٢٥٩ / ٤) وقال : هذا

حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهبي ، وأخرجه البيهقي في

السنن الكبرى (٤٠٨ / ٣) وقال الذهبي في الكبائر (١٦٨)

سنده صحيح .

(٣) أخرجه مسام : كتاب الطهارة - باب الصلوات الخمس (٢٠٩ / ١)

قال الامام النووى رحمه الله تعالى : " وذهب الجماهير من السلف والخلف من جميع الطوائف إلى انقسام المعاصى إلى صفائر وكبائر وهو مروي عن ابن عباس رضى الله عنهما . وقد تناهوا على ذلك دلائل من الكتاب والسنة واستعمال سلف الأمة وخلفها " . (١)

وأرى من المناسب قبل الكلام عن حكم صاحب الكبيرة أن أذكر

تعريفا مختصرا للكبيرة .

١ — معنى الكبيرة لغة :

قال ابن منظور رحمه الله تعالى : الْكَبِيرُ : الاثم الكبير . وما وعد الله ما به النار ، وَالْكَبِيرَةُ كَالْكَبَرِ : التأنيث للمبالغة . وفي التنزيل اله زيز : والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش . . . (٢) وفي الأحاديث ذكر الكبائر في غير موضع واحدتها كبيرة . وهي الفعل القبيحة من الذنوب المنهي عنها شرعا اتعظيم أمرها . (٣)

٢ — تعريف الكبيرة شرعا :

اختلف العلماء أما رحمهم الله تعالى في تعريف الكبيرة على أقوال (٤)

- (١) شرح مسلم للنووى (٨٥ / ٢) .
- (٢) سورة الشورى آية (٣٧) .
- (٣) لسان العرب (٤٤٣ / ٦) .
- (٤) انظر الأقوال في تعريف الكبيرة في شرح مسلم للنووى (٨٥ / ٢) — (٨٧) ومجموع الفتاوى (٦٥٧ / ١) ومدارج السالكين (٣٢١ / ١) — (٣٢٧) وشرح العقيدة الطحاوية (ص ٤١٧ — ٤١٨) والزواجر عن اقتراف الكبائر للهيتس (١ / ٥ — ١٠) وفتح البارى لابن حجر (١٠ / ٤١٠ — ٤١٢) والدر المنثور للسيوطى (٢ / ٤٩٨ — ٥٠٠) .

كثيرة تزيد على عشرين قولاً ، قال ابن القيم رحمه الله تعالى " وأما
الكبائر فاختلف السلف فيها اختلافاً لا يرجع إلى تباين وتضاد ، وأقوالهم
متقاربة . (١)

ف قيل : هي كل ما وعد الله عليه بالنار .

وقيل : هي كل ما نهى الله عنه .

وقيل : هي ما اتفقت الشرائع على تحريمه .

إلى غير ذلك من الأقوال التي قيلت في تعريف الكبيرة وأولئـ
الأقوال وأحسنها وأرجحها ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
تعالى : (ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم
مدخلا كريما) (٢) قال : " الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب
أو أمانة أو عذاب " . (٣)

وهذا القول هو الذي اختاره شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله
تعالى حيث ذكر أن هذا التعريف هو أحسن التعاريف وأمثلها للوجه
التالية :

منها : أنه المأثور عن السلف بخلاف تلك الضوابط

ومنها : أن هذا الضابط مرجعه إلى ما ذكره الله ورسوله في

الذنوب .

ومنها : أن هذا الضابط يمكن الفرق به بين الكبائر والصغائر

وأما تلك الأمور فلا يمكن الفرق بها بين الكبائر والصغائر . (٤)

(١) مدارج السالكين (١ / ٣٢٠) .

(٢) سورة النساء آية (٣١) .

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٥ / ٤١) .

(٤) انظر مجموع الفتاوى (١١ / ٦٥٤ ، ٦٥٥) .

كما أختاره ابن حجر رحمه الله تعالى حيث قال بعد ذكره
لبعض الأقوال في تعريف الكبيرة قال : « ومن أحسن التعاريف قول القرطبي ^(١)
في المفهم : كل ذنب أطلق عليه بنص كتاب أو سنة أو إجماع أنه كبيرة أو
عظيم أو أخبر فيه بشدة عقاب أو علق عليه حد أو شدد النكير عليه فهو
كبيرة ، وعلى هذا فينبغي تتبع ما ورد فيه الوعيد أو اللعن أو الفسق من
القرآن والأحاديث الصحيحة والحسنة ، ويضم إلى ما ورد فيه التنصيص في
القرآن والأحاديث المسحاح والحسان على أنه كبيرة ، فمهما بلغ مجموع
ذلك عرف منه تحرير عددها » . ^(٢)

أما حكم مرتكب الكبيرة فإن عقيدة أهل السنة والجماعة في ذلك
أن من ارتكب كبيرة دون الشرك ولم يستحلها فإنه لا يكفر بل يسمى مؤمناً
ناقص الإيمان فهو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته ، وإذا مات مصراً عليها ولم يتب
منها فإن أمره إلى الله تعالى إن شاء فغفر له ذنبه وأدخله الجنة ابتداءً
تفضلاً منه سبحانه ، وإن شاء عذبه بقدر ذنبه عدلاً منه سبحانه ثم يخرج به
من النار ويدخله الجنة ، لأنه لا يخلد في النار إلا المشرك .

(١) أحمد بن عمر بن إبراهيم أبو العباس الأنصاري القرطبي ، فقيه
مالكي ، من رجال الحديث ، قال ابن كثير : « سمع الكثير
وأختصر الصحيحين » وشرح صحيح مسلم المسمى بالمفهم ، وفيه
أشياء حسنة مفيدة محرره رحمه الله تعالى ، توفي سنة ٦٥٦ هـ .
البداية والنهاية (٢٠٢ / ١٣) وحسن المحاضرة (١ / ٧٦٠)
وشذرات الذهب (٥ / ٢٧٣) .

(٢) فتح الباري (١٢ / ١٨٤) .

قال أبو عثمان الصابوني رحمه الله تعالى مقررا عقيدة السلف
في هذه المسألة : " ويعتقد أهل السنة أن المؤمن وإن أذنب ذنوبا كثيرة
مغائر وكبائر فإنه لا يكفر بها ، وإن خرج من الدنيا غير تائب منها ، ومات
على التوحيد والاخلاص ، فإن أمره إلى الله عز وجل إن شاء عفا عنه ، وأدخله
الجنة يوم القيامة سالما غانما ، غير مبتلى بالنار ولا معاقب علي ما ارتكبه
واكتسبه ثم استصحبه إلى يوم القيامة من الآثام والأوزار ، وإن شاء عفا عنه
وعذبه مدة بعذاب النار ، وإذا عذبه لم يخلده فيها ، بل أعتقه وأخرجه
منها إلى نعيم دار القرار " . (١)

وقد خالفت في ذلك فرق المعتزلة والخوارج والمرجئة ومن نحاهم
ندوهم وخالفوا نصوص الكتاب والسنة حيث أن الخوارج كفروا مرتكب الكبيرة
وأخرجوه من الإيमान وحكموا عليه في الخلود في نار جهنم ، وقد وافقتهم
المعتزلة على الخلود في نار جهنم في الآخرة أما في الدنيا فقالوا : إنه
يخرج من الإيमान ولا يدخل في الكفر وإنما هو في منزلة بين المنزلتين
وأما المرجئة فقد فتحو باب شر عظيم وهونوا أمر المعاصي حيث قالوا : إنه
لا يضر مع الإيमान معصية كما لا ينفع من الكفر طاعة " ، وعلى هذا فمرتكب
الكبيرة عند هم مؤمن كامل الإيमान ولا يدخل نار جهنم وهذا مبني على
(٢)
أخراجهم العمل من مسمى الإيमान .

والحق ما قاله أهل السنة والجماعة وأجمعوا عليه ، وقد حكى
اتفاق أهل السنة والجماعة على ذلك الإمام البغوي رحمه الله تعالى فقال :

(١) عقيدة أصحاب الحديث للإمام الصابوني ضمن الرسائل الكمالية

(ص ١٠٣ ، ١٠٤) .

(٢) انظر كتاب الإيमान لابن عبيد (ص ٩٩ - ١٠٢) ، والتمهيد لابن

عبد البر (٢٤٢ / ٤ - ٢٤٣) ، والإيمان لابن تيمية (ص ٢٠٢) ،

وشرح العقيدة الطحاوية (ص ٤١٧) .

" اتفق أهل السنة على أن المؤمن لا يخرج عن الإيمان بارتكاب شيء من الكبائر إذا لم يعتقد إباحتها ، وإذا عمل شيئاً منها فمات قبل التوبة لا يخلد في النار ، كما جاء به الحديث ، بل هو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه بقدر ذنوبه ، ثم أدخله الجنة برحمته " . (١)

وقد تناول ابن رجب رحمه الله تعالى هذه المسألة في عدة مواضع من مؤلفاته فقال رحمه الله تعالى : " من أسباب المغفرة التوحيد وهو السبب الأعظم ، فمن فقد المغفرة ، ومن جاء به فقد أتى بأعظم أسباب المغفرة قال تعالى : (إن الله لا يغفر إن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (٢)

فمن جاء مع التوحيد بقرب الأرض ، وهو ملؤها أو ما يقارب ملؤها خطايا ، لقيه الله بقربها مغفرة ، لكن هذا مع مشيئة الله عز وجل فإن شاء غفر له ، وإن شاء أخذه بذنوبه ، ثم كان عاقبته أن لا يخلد في النار ، بل يخرج منها ثم يدخل الجنة ، فإن كمل توحيد العبد وإخلاصه لله فيه ، وقام بشروطه كلها بقلبه ولسانه وجوارحه أو بقلبه ولسانه عند الموت أوجب ذلك مغفرة ما سلف من الذنوب كلها ، ومنعه من دخول النار بالكلية (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضاً : " أول اختلاف وقع في هذه الأمة هو خلاف الخوارج للصحابة حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الإسلام بالكلية ، وأدخلوهم في دائرة الكفر وعاملوهم معاملة الكفار واستحلوا بذلك

(١) شرح السنة للبغوي (١ / ١٠٣) .

(٢) سورة النساء آية (٤٨) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٣ / ٢٤٧) .

د ما المسلمین وأموالهم . ثم حدث بعدهم خلاف المعتزلة وقولهم :
المنزلة بين المنزلتين ، ثم حدث خلاف المرجئة وقولهم : إن الفاسق
مؤمن كامل الإيمان ، وقد صنف العلماء قدینا وحديثا في هذه المسائل
تصانيف متعددة . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : وقد اختلف العلماء في مرتكب
الكبائر : هل يسمى مؤمنا ناقص الإيمان أم لا يسمى مؤمنا وإنما يقال هو
مسلم ، فليس بمؤمن ؟ على قولين : وهما روايتان عن أحمد رحمه الله
فأما من ارتكب الصفات فلا يزول عنه إسم الإيمان بالكلية بل هو مؤمن ناقص
الإيمان . ينقص إيمانه بحسب ما ارتكب من ذلك والقول بأن مرتكب الكبائر
يقال له : مؤمن ناقص الإيمان مروى عن جابر بن عبد الله ، وهو قول ابن
المبارك وإسحاق وأبي عبيد وغيرهم .

والقول بأنه مسلم ليس بمؤمن مروى عن أبي جعفر محمد بن علي
وذكر بعضهم أنه المختار عند أهل السنة . (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وقوله صلى الله عليه وسلم :
ومن أصاب شيئا من ذلك فستره الله عليه فهو إلى الله ، إن شاء عذبه ،
وإن شاء غفر له " (٤) صريح في أن الكبائر من لقي الله بها كانت تحت

(١) جامع العلوم والحكم (١ / ٧٢) .

(٢) المصد السابق (١ / ٢٨٩) .

(٣) أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب

الهاشمي المدني كان إماما مجتهدا ثانيا لكتاب الله ، كبير
الشان ، عده الناس وغيره في فقهاء التابعين ، واتفق الحفاظ
على الاحتجاج به . توفي سنة ١١٤ هـ .

طبقات ابن سعد (٥ / ٣٢٠) وتذكرة الحفاظ (١ / ١٢٤) .
والبدایة والنهاية (٩ / ٣٢٧) وتهذيب التهذيب (٩ / ٣٥٠) .

(٤) تقدم تخريجه (ص ٣٠٣) .

مشيئته ، وهذا يدل على أن إقامة الفرائض لا تكفرها ولا تمحوها . فإن
عموم المسلمين يحافظون على الفرائض ، لا سيما من بايعهم النبي صلى الله
عليه وسلم وخرج من ذلك من لقى الله وقد تاب منها بالنصوص الدالة من
الكتاب والسنة على أن من تاب إلى الله تاب الله عليه وغفر له ، فبقى من
لم يتب داخلا تحت المشيئة . (١)

وقد استدل السلف رحمهم الله تعالى على عدل تكفير مرتكب
الكبيرة بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة .

أما من الكتاب فقد استدلوا بقوله تعالى : (إن الله لا يغفر
أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . . .) (٢)

فهذه الآية نفت أن يغفر الله للمشرك ، فدل ذلك على أن من مات
مصرًا على كبيرة دون الشرك فهو إلى الله تعالى إن شاء غفر له ، وإن شاء
عذبه بقدر ذنبه أما من مات وهو مشرك ، فإن الله لا يغفر له بنص الآية .

قال ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى في تفسيره عند هذه
الآية : " وقد أبانت هذه الآية أن كل صاحب كبيرة ففي مشيئة الله
إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه عليه ما لم تكن كبيرة شركًا بالله " . (٣)

ويقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فـ
القتلى . . .) إلى قوله تعالى : فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع
بالمعروف . . .) (٤)

(١) جامع العلوم والحكم (٤٦ / ٢) .

(٢) سورة النساء آية (٤٨) .

(٣) تفسير ابن جرير الطبري (١٢٦ / ٥) .

(٤) سورة المائدة آية (١٧٨) .

قال البغوى رحمه الله تعالى فى تفسير هذه الآية : " وفى الآية دليل على أن القاتل لا يصير كافرا بالقتل ، لأن الله تعالى خاطبه بعد القتل بخطاب الإيمان فقال : يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الاتصاف | وفى آخر الآية قال : (فمن عفى له من أخيه شيء) وأراد به أخوة الإيمان ، فام يقطع الأخوة بينهما بالقتل . (١)

وبقوله تعالى : | وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما . . . | (٢)

ذكر هذه الآية الامام البخارى رحمه الله تعالى فى صحيحه فى كتاب الإيمان (٣) مستدلا بها على أن المؤمن لا يكفر إذا ارتكب معصية دون الشرك .

قال ابن حجر رحمه الله تعالى : " استدل المؤلف على أن المؤمن إذا ارتكب معصية لا يكفر بأن الله تعالى أبقى عليه اسم المؤمن فقال : (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) (٤) ثم قال : (إنما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم) (٥) . . . (٦)

إلى غير ذلك من الآيات التى تبين أن أهل المعاصى التى دون الشرك من أهل الإيمان .

-
- | | |
|-------|----------------------------|
| (١) | تفسير البغوى (١ / ١٤٦) . |
| (٢) | سورة الحجرات آية (٩) . |
| (٣) | كتاب الإيمان (١ / ١٣) . |
| (٤) | سورة الحجرات آية (٩) . |
| (٥) | سورة الحجرات آية (١٠) . |
| (٦) | فتح البارى (١ / ٨٥) . |

وأما الأدلة من السنة فمنها حديث أبي ذر رضى الله عنه قال :
 " أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم عليه ثوب أبيض ثم أتيته فإذا هو
 نائم ، ثم أتيته وقد استيقظ فجلست إليه فقال : " ما من عبد قال لا إله
 إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة " قلت : وإن زنى وإن سرق ؟
 قال : " وإن زنى وإن سرق " قلت : وإنى زنى وإن سرق ؟ قال :
 " وإن زنى وإن سرق " ثلاثا ثم قال : فى الرابعة " على رغم أنف
 أبي ذر " قال : فخرج أبو ذر وهو يقول : وإن رغم أنف أبي ذر " (١)

ومنها حديث عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وحوله عصابة من أصحابه : " بايعونى على أن لا تشركوا بالله
 شيئا ، ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا بيهتان تفترونه
 بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا فى معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله
 ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب فى الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب
 من ذلك شيئا ثم ستره الله فهو إلى الله أن شاء عفا عنه وأن شاء عاقبه " فبايعناه . (٢)

قال النووي رحمه الله تعالى بعد ذكره لحديث أبي ذر وحديث
 عبادة بن الصامت السابقين : " فهذان الحديثان مع نظائرها فى الصحيح
 مع قول الله عز وجل : { إِنْ لَمْ يَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ لَا يَفْخَرُوا بِالشَّرْكِ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونِ ذَلِكَ }
 لمن يشاء " (٣) مع إجماع أهل الحق على أن الزانى والسارق والقاتل وغيرهم
 من أصحاب الكبائر غير الشرك لا يكفرون بذلك بل هم مؤمنون ناقصوا الإيمان

(١) تقدم تخريجه (ص ٣٠٢) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣٠٣) .

(٣) سورة النساء آية (٤٨) .

إن تابوا سقطت عقوبتهم، وإن ماتوا مسرين على الكفار كانوا في المشيئة
فإن شاء الله تعالى عفا عنهم وأدخلهم الجنة أولا . وإن شاء عذبهم ثم
أدخلهم الجنة . (١)

فهذه الأدلة من الكتاب والسنة وغيرها مما هو بمعناها تدل
دلالة واضحة على ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة من أن مرتكب الكبيرة إذا
مات مصرا عليها ليس بكافر . ولكنه معرض نفسه لعقاب الله وإن عوقب فإنه
لا يخلد في النار بل يخرج منها ، ولا عبرة بمن خالف ذلك من أهل
البدع واللاهواء . والله الهادي إلى سواء السبيل .

(١) شرح مسلم للنووي (٤١ / ٢ ، ٤٢) .

المبحث السابع
مسألة تكفير الكبائر بالأعمال الصالحة

هناك مسألة تعرض لها ابن رجب رحمه الله تعالى وهي مسألة
تكفير الكبائر بالأعمال الصالحة كالوضوء والصلاة وغيرها .

فقد ذكر رحمه الله تعالى في هذه المسألة قولين لأهل العلم
القول الأول : أن الأعمال الصالحة لا تكفر إلا الصغائر أما الكبائر فلا بد
للعبد من التوبة منها يقول ابن رجب في بيان هذا القول : " . . . فمنهم
من قال لا تكفر سوى الصغائر ، وقد روى هذا عن عطاء وغيره من السلف في
الوضوء أنه يكفر الصغائر . . . أما الكبائر فلا بد لها من التوبة ، لأن الله
أمر العباد بالتوبة . وجعل من لم يتب ظالما .

واتفقت الأمة على أن التوبة فرض ، والفرائض لا تؤدي إلا بنية
وقصد . ولو كانت الكبائر تقع مكفرة بالوضوء والصلاة وأداء بقية أركان
الإسلام لم يحتج إلى التوبة . وهذا باطل بالاجماع . وأيضا لو كفرت الكبائر
بفعل الفرائض لم يبق لأحد ذنب يدخل به النار إذا أتى الفرائض . وهذا
يشبه قول المرجئة . وهو باطل .

هذا ما ذكره ابن عبد البر في كتابه التمهيد ^(١) وحكى إجماع
المسلمين على ذلك . واستدل عليه بأحاديث :
منها : قوله صلى الله عليه وسلم : " الضلوات الخمس والجمعة
إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ، ما اجتنب الكبائر "
وهو مخرج في الصحيحين ^(٢) من حديث أبي هريرة .

(١) التمهيد (٤ / ٤٤) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٥٢٨) .

وهذا يدل على أن الكبائر لا تكفرها هذه الفرائض . . .

وفي صحيح مسلم عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 " ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها
 إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يأت كبيرة . وذلك الدهر
 كله " (١) (٢)

والقول الثاني : أن الأعمال الصالحة تكفر الكبائر . وقد ذكر ابن رجب
 رحمه الله تعالى هذا القول ورد عليه بقوله : " وذهب قوم من أهل
 الحديث وغيرهم إلى أن هذه الأعمال تكفر الكبائر ، ومنهم ابن حزم
 النابلسي (٣) وإياه عن ابن عبد البر في كتاب التمهيد (٤) بالرد عليه
 وقال : قد كنت أرغب بنفسي عن الكلام في هذا الباب لولا قول ذلك القائل ،
 وخشيت أن يغتر به جاهل فينهمك في الموبقات اتكالا على أنها تكفرها
 الصلوات . ون الندم والاستغفار والتوبة .

وقد وقع مثل هذا في كلام طائفة من أهل الحديث في الوضوء
 ونحوه . . . فإن كان مرادهم أن من أتى بفرائض الإسلام وهو مصر على
 الكبائر تغفر له الكبائر قطعا فهذا باطل قطعا ، يعلم بالضرورة من الدين

(١) أخرجه مسلم : كتاب الطهارة - باب فضل الوضوء والصلاة عقبه

• (٢٠٦/١)

(٢) جامع العلوم والحكم (٢/٣٨ - ٤٠) •

(٣) أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي ،

الامام المحدث الفقيه ، كان شافعيًا ثم تركه إلى القول بالظاهر

له مؤلفات كثيرة منها : المحلى • الفصل في المثل والنحل ،

توفي سنة ٤٥٦ هـ .

وفيات الأعيان (٣/٣٢٥) وسير أعلام النبلاء (١٨٤/١٨) وشذرات

الذهب (٣/٢٩٩) •

(٤) التمهيد (٤/٤٩) •

بطلانه ، وقد سبق قوله صلى الله عليه وسلم " من أساء في الاسلام أخذ بالأول والآخر " ^(١) . يعنى بعمله في الجاهلية والاسلام ، وهذا أظهر من أن يحتاج إلى بيان .

وان أراد هذا القائل أن من ترك الاصرار على الكبائر وحافظ على الفرائض من غير توبة ولا ندم على ما سلف منه كفرت ذنوبه كلها بذلك واستدل بظاهر قوله تعالى : (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما) ^(٢) وقال : السيئات تشمل الكبائر والصغائر وكما أن الصغائر تكفر باجتناوب الكبائر من غير قصد ولا نية فكذلك الكبائر وقد يستدل لذلك بأن الله وعد المؤمنين والمتقين بالمغفرة وتكفير السيئات وهذا مذكور في غير موضع من القرآن ، وقد صار هذا من المتقين فإنه فعل الفرائض واجتناب الكبائر ، واجتناب الكبائر لا يحتاج إلى نية وقصد ، فهذا القول يمكن أن يقال في الجملة .

وقد رجح ابن رجب رحمه الله تعالى القول الأول وبين أن الكبائر لا تكفر بالأعمال الصالحة إذ لو كان الأمر كذلك لما كان للتوبة معنى . وكان المصر على الكبائر مع محافظته على الصلاة مثلا مكفرة لكبائره . وليس عليه تبعه ولا يلزمه توبة لأنه بصلاته وأعماله الصالحة تمحى ذنوبه . يقول ابن رجب رحمه الله في ذلك : " والصحيح قول الجمهور أن الكبائر لا تكفر ببدن التوبة . لأن التوبة فرض على العباد وقد قال الله عز وجل (ومن لم يتوب فأولئك هم الظالمون) ^(٣)

(١) أخرجه البخاري : كتاب استتابة المرتدين (٤٩ / ٨) .

(٢) سورة النساء آية (٣١) .

(٣) سورة الحجرات آية (١١) .

وأما النصوص الكثيرة المتضمنة مغفرة الذنوب وتكفير السيئات

للمتقين كقوله تعالى (إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم) . (١)

وقوله تعالى : (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار) (٢) ... فإنه لم يبين في هذه الآيات خصال التقوى ولا العمل الصالح ، ومن جملة ذلك التوبة النصوح ، فمن لم يتب فهو ظالم غير متق .

وقد بين في سورة آل عمران (٣) خصال التقوى التي يغفر لأهلها ويدخلهم الجنة ، فذكر منها الاستغفار وعدم الاصرار ، فلم يضمن تكفير السيئات ومغفرة الذنوب إلا لمن كانت هذه الصفة له .

ومما يستدل به على أن الكبائر لا تكفر بذنوب التوبة منها أو العقوبة عليها حديث عبادة بن الصامت قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فقال : " يا يعزى على ألا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا (وقرأ عليهم الآية) (٤) فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله عليه فهو إلى الله أن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له " خرجاه في الصحيحين (٥) ... إلى أن قال رحمه الله تعالى : " والأظهر — والله أعلم — في هذه المسألة ، أنه متى مسألة تكفير الكبائر بالأعمال :

(١) سورة الأنفال آية (٢٩) .

(٢) سورة التغابن آية (٩) .

(٣) وهي من قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها

السموات والأرض) ... إلى قوله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا

وهم يعلمون) سورة آل عمران آية (١٣٣ — ١٣٥) .

(٤) وهي قوله تعالى : (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبأيعنك ...)

إلى قوله تعالى : (إن الله غفور رحيم) سورة الممتحنة آية (١٢)

(٥) تقدم تخريجه (ص ٣٠٣) .

إن أريد أن الكبائر تمحى بمجرد الاتيان بالفرائض ، وتقـمـع
الكبائر مكفرة بذلك كما تكفر الصغائر باجتناـب الكبائر فهذا باطل .
وان أريد أنه قد يوازن يوم القيامة بين الكبائر وبين بعض
الأعمال ، فتحصى الكبيرة بما يقابلها من العمل . ويسقط العمل فلا يبقى
له ثواب فهذا قد يقع . . .

روى من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
" يؤتى بحسنات العبد وسيئاته يوم القيامة . فيقضى أو يقضى بها بعضها
من بعض ، فإن بقيت له حسنة وسع له بها في الجنة " (١) . . . وظاهر
هذا أنه يقع المقاصة بين الحسنات والسيئات ثم يسقط الحسنات المقابلة
للسيئات ، وينظر إلى ما يفضل منها بعد المقاصة . (٢)

هذه بالنسبة للكبائر أما الصغائر فقد ذكر ابن رجب رحمه الله
تعالى أنها تكفر بالأعمال الصالحة كما سبق بيان ذلك في القول الأول من
المسألة السابقة وكما في قوله رحمه الله تعالى : " . . . أما الصغائر
فإنه قد تمحى بالأعمال الصالحة مع بقا ثوابها كما قال صلى الله عليه وسلم :
" ألا أدلكم على ما يعفو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟ اسباغ الوضوء
على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد . وانتظار الصلاة بعد الصلاة " (٣)

(١) أخرجه الحاكم (٢٥٢/٤) وهو حديث قدسي ولفظه : " قال
الرب عز وجل : يؤتى بحسنات العبد وسيئاته فيقضى بعضها ببعض
فإن بقيت حسنة وسع الله له في الجنة . . . الحديث ، قال
الحاكم : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٢) جامع العلوم والحكم (٤٣/٢ - ٥٤) .

(٣) أخرجه مسلم . كتاب الطهارة - باب فضل اسباغ الوضوء على

المكاره (٢١٩/١) .

فأثبت لهذه الأعمال تكفير الخطايا ورفع الدرجات .

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : " من قال لا إله إلا الله

وحده لا شريك له مائة مرة كتب الله له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له عدل عشر " . (١)

فهذا يدل على أن الذكر يمحو السيئات ، ويبقى ثوابه لعامله

مضاعفا وعلى هذا فيجتمع في العمل الواحد تكفير السيئات ورفع

الدرجات من جهتين . ويوصف في كل حال بكلا الوصفين ، فلا تنافى بين

تسميته كفارة وبين الإخبار عنه بمضاعفة الثواب به أو وصفه برفع الدرجات ،

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : " الصلوات الخس والجمعة إلى الجمعة

ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر " . (٢) فإن في حبس

النفس على العواظبة على الفرائض من مخالفة هواها وكفها عما تميل إليه

ما يوجب تكفير الصغائر .

وكذلك الشهادة في سبيل الله تكفر الذنوب بما يحصل بها من

الآلم . وترفع الدرجات بما اقترن بها من الأعمال الصالحة بالقلب والبدن .

فتبين بها أن بعض الأعمال يجتمع فيها ما يوجب رفع الدرجات وتكفير

السيئات من وجهين . ولا يكون بينهما منافاة . وهذا ثابت في الذنوب

الصغائر بلا ريب . (٣)

وهل يقطع بتكفير الأعمال الصالحة للصغائر إذا اجتنبت الكبائر؟

(١) تقدم تخريجه (ص ٢٩٦) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٥٢٨) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٥٥ / ٢) ٦٠ .

فيه قولان ذكرهما ابن عطية^(١) في تفسيره ورجح انقول بعدم
الجزم بشئ* وانما يحمل ذلك على غلبة الظن . وقوة الرجا* ، والمشئنة
الثابتة . وعلل ابن عطية ذلك بأنه * لو قطعنا لمجتنب الكبائر وممثل
الفرائض بتكفير صفائره قطعاً ، لكانت له في حكم المباح الذي يقطع بأنه
لا تبعه فيه . وذلك نقض لعري الشريعة*^(٢) وقد أورد ابن رجب
رحمه الله تعالى كلام ابن عطية السابق وعقب عليه بقوله : * قد يقال
لا يباح بتفكيرها بها . لأن أحاديث التكفير المطلقة بالأعمال جاءت مقيدة
بتحسين العمل كما ورد ذلك في الوضوء والصلاة وحينئذ يتحقق حسن
العمل الذي يوجب التكفير . وعلى هذا الاختلاف الذي ذكره ابن عطية
ينبغي الاختلاف في وجوب التوبة من الصفائر^(٣) . . . والله أعلم
بالصواب .

(١) أبو محمد عبد الحق بن أبي بكر غالب بن عبد الرحمن بن عطية
المحارب الأندلسي المالكي ، كان إماماً في الفقه والتفسير
والعربية . ذكياً فطناً . من أوعية العلم . من مؤلفاته :
المحرر والوجيز في تفسير الكتاب العزيز . توفي سنة ٥٤١ هـ .
سير أعلام النبلاء (٥٩٦ / ١٩) وطبقات المفسرين للسيوطي (ص ٥٠)
وطبقات المفسرين للداوودي (٢٦٥ / ١) .

(٢) المحرر الوجيز لابن عطية (٩٦ / ٤) .

(٣) جامع العلوم والحكم (٦٣ / ٢ ، ٦٤) .

الفصلُ الثاني

الإيمان بالرسول والملائكة والكتب

الفصل الثاني

الايان بالملائكة والكتب والرسول

ويشتمل على المباحث التالية :
المبحث الأول : الإيانات بالملائكة والكتب
المبحث الأول : تعريف النبي والرسول لغة وشرعا .

- المبحث الثالث : معنى الايمان بالانبياء عليهم الصلاة والسلام .
- المبحث الثالث : الغرض من بعثه الرسل عليهم الصلاة والسلام .
- المبحث الخامس : التفاضل بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .
- المبحث السادس : بعض خصائص الانبياء عليهم الصلاة والسلام .
- المبحث السابع : الايمان بنبوته نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .
- المبحث الثامن : كلامه في دعوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .
- المبحث التاسع : بيانه فضل ارسال النبي صلى الله عليه وسلم .
- المبحث العاشر : النجاة والسعادة في طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم .
- واتيائه .

المبحث العاشر الإيمان بالملائكة والكتب

جعلت الكلام على الإيمان بالملائكة والكتب في مبحث واحد ولم
أفرد كلا منهما بفصل خاص به لأمرين :

١ - أن الإيمان بالملائكة والكتب له صلة قوية بالإيمان بالأنبياء
إذ أن من لوازم الإيمان بالأنبياء الإيمان بجميع ما أخبروا به ،
ومن ذلك الإيمان بالملائكة والكتب .
وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى ذلك بقوله :
" والإيمان بالرسول يلزم منه الإيمان بجميع ما أخبروا به من الملائكة
والأنبياء والكتب ... " (١)

٢ - إنني لم أجد لابن رجب رحمه الله تعالى في هذين الركنين
إلا كلاما قليلا لا يتحمل أفراد كل منهما بفصل خاص به .
وسيكون الكلام في هذا المبحث في مطلبين .

(١) جامع العلوم والحكم (٦٠ / ١) .

المطلب الأول الإيمان بالملائكة

لقد ذكر الله تبارك وتعالى أركان الإيمان في عدة آيات من كتابه وذكر من بينها الإيمان بالملائكة ومن ذلك قوله تعالى : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين » (١) ومن ذلك قوله تعالى (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل من آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله) (٢)

كما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث عمر المعروف (٣) بحديث جبريل أركان الإيمان وذكر من بينها الإيمان بالملائكة .

والملائكة خلق عظيم وعدد كثير لا يحصيهم إلا الله عز وجل ، خلقهم من نور ، وهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وقد وكل الله إليهم أعمالا يقومون بها وأفضلهم جبريل عليه السلام الموكل بتبليغ وحى الله الى خلقه .

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى أفضلية جبريل عليه السلام على بقية الملائكة بقوله " وجبريل عليه السلام هو أفضل الملائكة وأكرمهم " . (٤)

كما أشار رحمه الله تعالى أيضا إلى بعض أعمال الملائكة ومنها :
أنهم يستغفرون للذين آمنوا : فقال رحمه الله تعالى

-
- (١) سورة البقرة آية (١٢٢) .
 - (٢) سورة البقرة آية (٢٨٥) .
 - (٣) تقدم تخريجه (ص ٥/٨) .
 - (٤) لطائف المعارف (ص ١٢٥) .

" وقد أخبر الله في كتابه باستغفار ملائكة السماء عموماً بقوله تعالى
(الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به
ويستغفرون للذين آمنوا) . (١)

وقال تعالى : (... والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون
للمن في الأرض) (٢) فهذا للمؤمنين عموماً . (٣)

وقال رحمه الله تعالى في شرح حيث اختصام الملائكة الأعلى :

" وفيه دلالة على أن الملائكة الأعلى وهم الملائكة أو المقربون منهم
يختصمون فيما بينهم ، ويتراجعون القول في الأعمال التي تقرب
بني آدم إلى الله عز وجل وتكفر بها عنهم خطاياهم . (٤)

كما أشار رحمه الله تعالى إلى بعض أوصاف الملائكة فقال " وقد وصف
الله الملائكة الذين على النار بالغلظة والشدة قال الله تعالى :
(عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يُؤمرون) (٥)

(١) سورة غافر آية (٧) .

(٢) سورة الشورى آية (٥) .

(٣) شرح حديث أبي الدرداء (ص ٢٨) .

(٤) اختيار الأولى (ص ١٢) .

(٥) سورة التحريم آية (٦) .

(٦) التخويف من النار (ص ١٧٣) .

المطلب الثاني الإيمان بالكتب

إن الإيمان بالكتب التي أنزلها الله عز وجل على أنبيائه ورسوله ركن من أركان الإيمان الستة ، وقد دلت آيات كثيرة على أن الله سبحانه وتعالى أنزل القرآن على نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم كما أشارت إلى إنزال الكتب السابقة قبله على من سبقه من الأنبياء والمرسلين قال تعالى : (الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله لغيره يهدي به من يشاء ومن يضل الله فما له من هاد) (١)

وقال تعالى : (إنا أنزلنا إليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فلنفسه يضل عليها ، وما أنت عليهم بوكيل) (٢)

وقال تعالى : (ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى . . .) (٣)

هذه الآيات تدل على وجوب الإيمان بالكتب السماوية المنزلة من عند الله ، ووجوب التصديق بها والعمل بمقتضى ما كلفنا به منها .

وقد مدح الله عز وجل من آمن بها جميعا ، وجعل لهم الهداية والفلاح كما قال تعالى : (والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون ، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) (٤)

(١) سورة الزمر آية (٢٣) .

(٢) سورة الزمر آية (٤١) .

(٣) سورة الزمر آية (٧١) .

(٤) سورة البقرة آية (٥ ، ٤) .

والقرآن الكريم هو كلام الله عز وجل المعجز المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم .

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى وصف القرآن الكريم وأنه أعظم الكتب السماوية فقال : " وقوله تعالى (يتلوا عليهم آياته) (١) يعنى يتلو عليهم ما أنزل الله عليه من آياته المتلوه ، وهو القرآن وهو أعظم الكتب السماوية وقد تضمن من العلوم والحكم والمواظظ والقصص والترغيب والترهيب وذكر أخبار من سبق وأخبار ما يأتى من البعث والنشور والجنة والنار ما لم يشتمل عليه كتاب غيره حتى قال بعض الحكماء : لو أن هذا الكتاب وجد مكتوباً في مصحف في فلاة من الأرض ولم يعلم من وضعه هناك أشهدت العقول السليمة أنه منزل من عند الله وأن البشر لا قدرة لهم على تأليف ذلك فكيف إذا جاء على يد أسدق الخلق وأبرهم وأتقاهم وقال إنه كلام الله وتحدى الخلق كلهم أن يأتوا بسورة مثله فعجزوا فيه ، فكيف يبقين مع هذا شك ، ولهذا قال تعالى [ذلك الكتاب لا ريب فيه] (٢)

وقال تعالى : (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) (٣)
فلو لم يكن من المعجزات الدالة على صدقه غير هذا الكتاب لكفاه فكيف وله من المعجزات الأرضية والسماوية ما لا يحصى . (٤)

(٥)
وقال رحمه الله تعالى أيضاً في شرح حديث : " مثل الإسلام " .
" . . . لما كانت النفس والهوى داعيين إلى فتح أبواب المحارم

- (١) سورة الجمعة آية (٢٦) .
- (٢) سورة البقرة آية (٢) .
- (٣) سورة العنكبوت آية (٥١) .
- (٤) لطائف المعارف (ص ٨٥) .
- (٥) أخرجه أحمد (١٨٢ / ٤) والحاكم (٧٣ / ١) من حديث النواس بن سمعان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً ، على جنبتي الصراط سوران فيها أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة . . . " الحديث . قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي ، وذكره السيوطي في الجامع الصغير (٥٢ / ١) وعزاه لأحمد والحاكم ، ورمز له بالصحة .

وكشف ستورها وارتكابها جعل الله عز وجل لها داعيين يزجران من يريد ارتكاب المحارم وكشف ستورها أحدهما : داعي القرآن وهو الداعي على رأس الصراط يدعو الناس كلهم إلى الدخول في الصراط والاستقامة عليه وأن لا يعوجوا عنه يمناً ويسرة ، ولا يفتحوا شيئاً من تلك الأبواب التي عليها الستور العرقة ، قال الله عز وجل حاكياً عن عباده المؤمنين أنهم قالوا : ربنا إننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ^(١) الآية . والمراد به القرآن عند أكثر السلف ، وقال حاكياً عن الجن الذين سمعوا القرآن أنهم لما رجعوا إلى قومهم قالوا : (إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصداقاً لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم . يا قومنا اجيبوا داعي الله ... (٢) (٣))

وقال رحمه الله تعالى أيضاً عن القرآن " وهو أشرف الكتب وأفضلها وهو يحث على الإحسان ومكارم الأخلاق ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الكتاب له خلق يرضى لرضاه ويسخط لسخطه ويسارع إلى ما حث عليه ويمتنع مما زجر الله " ^(٤) ^(٥)

وبهذا يتبين لنا أهمية العناية بهذا القرآن والحرص على قراءته والعمل بما فيه لما يترتب على ذلك من حصول الهداية والسعادة والنجاة والفلاح في الدنيا والآخرة .

-
- (١) سورة آل عمران آية (١٩٣) .
 (٢) سورة الأحقاف آية (٣٠ - ٣١) .
 (٣) شرح حديث مثل الإسلام ورقه (٩) .
 (٤) أخرجه مسلم في صحيحه (١ / ٥١٣) أن سعد بن هشام بن عامر سأل عائشة رضي الله عنها فقال : يا أم المؤمنين ، أنبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : أأستقرأ القرآن ؟ قلت : بلى ، قالت : فإن خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن " ^(٥)
 (٥) لطائف المعارف (ص ١٢٥) .

المبحث الأول

تعريف النبي والرسل لغة وشرعا

أولاً : تعريف النبي والرسول لغة :

النبي لغة مشتق من النبأ وهو الخبر كما في قوله تعالى :

(۱)

(ع) يتسألون عن النبأ العظيم (١)

وقيل أن النبي مأخوذ من النبوة وهو ما ارتفع من الأرض وسمى

النبي بذلك، لأنه مفضل على سائر الخلق بمكانته ورتبته العالية ومنه

(Y)

(۲) قوله تعالى : (ورفعناه مكانا عليا)

وقيل النبي هو الطريق الواضح لأن العرب تطلق لفظ النبي على

علم من أعلام الأرض التي يهتدى بها ، وسمي النبي بذلك لأنه علم يهتدى

(۲)

(۳) به الخالق إلى الله تبارك وتعالى .

أما الرسول لغة فهو مشتق من الارسال ومعناه البعث والتوجيه

فإننا بعثت شخصا في القيام بمهمة ما فهو رسولك قال تعالى حكاية عن

(3)

(٤) ملاة سبأ (وانی مرسلة اليهم بهدية فناءرة بم يرجع العوسلون) وجمع

رسول على أُرْسِلَ وَرُسِلَ وَرُسِلَ وَرُسِلَ وَسَمِعُوا الرِّسْلَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ

(〇)

وموجهون من قبل الله عز وجل لتبليغ الخلق أمر الله ووحيه . (٥)

- (١) سورة النبا آيه (١ ، ٢) .
- (٢) سورة مريم آيه (٥٧) .
- (٣) الصحاح للجوهري (١/٧٤ و ٦/٢٥٠٠) والمفردات للراغب
الاصفهانى (ص ٤٨١ ، ٤٨٢) ولسان العرب (١/٣٠٢) و(١٥/
١٦٢ ، ١٦٣) .
- (٤) سورة الزمل آيه (٣٥) .
- (٥) الصحاح للجوهري (٤/١٧٠٩) والمفردات للراغب الاصفهانى
(ص ١٩٥) ولسان العرب (١١/٢٨٣ ، ٢٨٤) .

ثانيا : تعريف النبي والرسول شرعا :

تعددت الأقوال في تعريف النبي والرسول والقول المشهور في

تعريف النبي والرسول .

أن الرسول من أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه ، والنبي من أوحى إليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه . (١)

ولكن بعض أهل العلم يرى أن هذا التعريف الشائع تعريف فيه

بعد يقول العلامة الشيخ / محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله تعالى :

" وآية الحج تبين أن ما اشتهر على ألسنة أهل العلم من أن النبي هو من أوحى إليه وحى ، ولم يؤمر بتبليغه ، وأن الرسول هو النبي الذي أوحى إليه ، وأمر بتبليغ ما أوحى إليه غير صحيح ، لأن قوله تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) (٢) يدل على أن كلا منهما مرسل ، وأنهما مع ذلك بينهما تغاير ، واستظهر بعضهم أن النبي الذي هو رسول أنزل إليه كتاب وشرع مستقل مع المعجزة التي ثبتت بها نبوته ، وأن المرسل الذي هو غير الرسول هو من لم ينزل عليه كتاب وإنما أوحى إليه أن يدعو الناس إلى شريعة رسول قبله كأنبياء بني إسرائيل الذين كانوا يرسلون ويؤمرون بالعمل بما في التوراة كما بينه تعالى بقوله (يحكم بها النبيون الذين أسلموا) (٣) (٤)

(١) انظر : شرح العقيدة الهاشمية (ص ١٦٢) ولوامع الأنوار البهية

• (٤٩ / ١)

(٢) سورة الحج آية (٥٢) .

(٣) سورة المائدة آية (٤٤) .

(٤) أضواء البيان (٧٣٥ / ٥) .

هو لعل التثقيط رحمه الله يشير إلى ما قرره شيخ الاسلام
ابن تيمية رحمه الله تعالى حيث قال : " فالنبي هو الذي ينبت الله وهو
ينبىء بما أنبأ الله به ، فان أرسل مع ذلك الى من خالف أمر الله ليبلغه
رسالة من الله اليه فهو رسول ، وأما إذا كان إنما يعمل بالشرعة قبله
ولم يرسل هو إلى أحد يبلغه عن الله رسالة فهو نبي وليس برسول " . . .
إلى أن قال : فقوله [وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ^(١)] دليل
على أن النبي مرسل ، ولا يسمى رسولا عند الإطلاق ، لأنه لم يرسل إلى
قوم بما لا يعرفونه ، بل كان يأمر المؤمنين بما يعرفون أنه حق " . ^(٢)

(١) سورة الحج آية (٥٢) .

(٢) النبوات (ص ٢٢٥ ، ٢٥٦) .

المبحث الثاني

معنى الايمان بالأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام

إن الايمان بالأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام من الايمان بالغيب الذى وصف الله المؤمنين بأنهم يؤمنون به كما قال تعالى : (اَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) (١) وهو ركن من أركان الايمان التى يجب الايمان بها كما دلت على ذلك الأدلة الكثيرة فى كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

قال تعالى : (آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) (٢)

وقال تعالى : (وَلَكِنِ الْبِرُّ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ) (٣)

وفى حديث جبريل وسؤاله للنبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقال : " أَنْ تُؤْمِنَ بِاللّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ " . (٤)

-
- | | |
|-------|-----------------------------|
| (١) | سورة البقرة آية (١ - ٣) . |
| (٢) | سورة البقرة آية (٢٨٥) . |
| (٣) | سورة البقرة آية (١٧٧) . |
| (٤) | تقدم تخريجه (ص ٥١٨) . |

ومعنى الإيمان بالأنبياء والرسل هو التصديق الجازم بأن الله عز وجل رسل أرسلهم لإرشاد الخلق إلى ما فيه خيرهم في معاشهم ومعادهم ، فيجب الإيمان بمن سى الله منهم في كتابه على التفصيل والإيمان جملة بأن الله رسل غيرهم وأنبياء لا يعلمهم إلا هو سبحانه وتعالى . قال تعالى : (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) (١)

والواجب الإيمان بجميع رسل الله تعالى دون تفريق بينهم فمن آمن بالبعض وكفر بالبعض الآخر فقد كفر بالجميع كما قال تعالى (إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا وأعدنا للكافرين عذابا مهينا) (٢)

قال ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسير هذه الآية " يتوعد تبارك وتعالى الكافرين به ورسله من اليهود والنصارى حيث فرقوا بين الله ورسله في الإيمان فآمنوا ببعض الأنبياء وكفروا ببعض بمجرد التشبه والعادة وما ألفوا عليه آباءهم لا عن دليل قادهم إلى ذلك فإنه لا سبيل لهم إلى ذلك بل بمجرد الهوى والعصية ، فاليهود عليهم لعائن الله آمنوا بالأنبياء إلا عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، والنصارى آمنوا بالأنبياء وكفروا بخاتمهم وأشرفهم محمد صلى الله عليه وسلم . . . والمقصود أن من كفر بنبي من الأنبياء فقد كفر بسائر الأنبياء فإن الإيمان واجب بكل نبي بعثه الله إلى أهل الأرض ، فمن رد نبوته للحسد أو العصبية أو التشبه

(١) سورة غافر آية (٧٨) .

(٢) سورة النساء آية (١٥٠ ، ١٥١) .

تبين أن إيمانه بمن آمن به من الأنبياء ليس إيمانا شرعيا وإنما هو من غرض
وهوى وعصبية . (١)

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى وجوب الإيمان بالرسول
وبكل ما أخبروا به بقوله : " والإيمان بالرسول يلزم منه الإيمان بجميع
ما أخبروا به من الملائكة والأنبياء والكتاب والبعث والقدر وغير ذلك من
تفصيل ما أخبروا به وغير ذلك من صفات الله وصفات اليوم الآخر كالصراط
والميزان ، والجنة والنار . (٢)

(١) تفسير ابن كثير (٥٧٢ / ١) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٦٠ / ١) .

المبحث الثالث

الغرض من بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام

بعث الله سبحانه وتعالى الرسل عليهم الصلاة والسلام وكلفهم بالدعوة إلى عبادته وإقامة دينه ، وإفراجه بجميع أنواع العبادة ، والتحذير من الشرك والبدع ونبذ كل ما يعبد من دون الله ، وعلى هذا اتفق جميع الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ، فما من نبي أرسله الله إلا وكان أول ما يدعو قومه إليه هو عبادة الله وحده لا شريك له قال تعالى :
(وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاصدون)^(١)

وقال تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطغافوت) .^(٢)

وقال تعالى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وهى أن أقبلوا الدين ولا تفرقوا فيه)^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم : " الأنبياء إخوة من علات ، أمهاتهم شتى ، ودينهم واحد " .^(٤)

-
- (١) سورة الانبياء آية (٢٥) .
 (٢) سورة النحل آية (٣٦) .
 (٣) سورة الشورى آية (١٣) .
 (٤) أخرجه البخارى : كتاب أحاديث الأنبياء - باب قول الله :
 (وأذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها) (١٤٢ / ٤)
 ومسلم : كتاب الفضائل - فضائل عيسى عليه السلام
 . (١٨٣٧ / ٤)

وقد أهتم ابن رجب رحمه الله تعالى ببيان هذه المسألة فقال رحمه الله تعالى : " بعث الله الرسل مبشرين ومنذرين مبشرين بالجنة من آمن وعمل صالحا ومنذرين بالنار من كفر وعصى، وأقام أدلة وبراهين دلت على صدق رسله فيما أخبروا به عن ربهم " . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وقوله صلى الله عليه وسلم : " حتى يعبد الله وحده لا شريك له " (٢) هذا هو المقصود الأعظم من بعثته صلى الله عليه وسلم بل من بعثة الرسل من قبله كما قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) (٣) وقال تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا) (٤)

بل هذا هو المقصود من خلق الخلق وإيجادهم كما قال تعالى : (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) (٥) فما خلقهم إلا ليأمرهم بعبادته ، وأخذ عليهم العهد لما استخرجهم من صلب آدم على ذلك كما قال تعالى : (واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا) (٦) الآية .

(١) البشارة العظمى ورقة (٢) .

(٢) أخرجه أحمد (٥٠ / ٢) وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح ما لمسند حديث رقم (٥١١٤) .

(٣) سورة الأنبياء آية (٢٥) .

(٤) سورة النحل آية (٣٦) .

(٥) سورة الذاريات آية (٥٦) .

(٦) سورة الأعراف آية (١٧٢) .

وقد تكاثرت الأحاديث المرفوعة ، والآثار الموقوفة في تفسير هذه الآية أنه تعالى استنطقهم حينئذ : فأقروا كلهم بوحده انيته .
وأشهد هم على أنفسهم وأشهد عليهم أباهم آدم والملائكة .

ثم أنه تعالى هداهم في كل زمان بارسال رسله . وانزال الكتب يذكرهم بالعهد الأول . ويجدد عليهم العهد والميثاق على أن يوحده ويعبدوه ولا يشركوا به شيئا ، وأشار في خطاب آدم وحواء عند هبوطهما من الجنة إلى هذا المعنى في قوله تعالى : (قلنا اهبطوا منها جميعا فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون)
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (١)
وفي سورة طه (٢) نحو هذا ، فما وفي بنو آدم كلهم بهذا العهد المأخوذ عليهم . بل نقضه أكثرهم وأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، فبعث الله الرسل تجدد ذلك العهد الأول وتدعوا إلى تجديد الاقرار بالوحدانية . (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " فالجهاد في سبيل الله دعاء

(١) سورة البقرة آية (٣٨ ، ٣٩) .

(٢) وهي قوله تعالى : (قال اهبطوا منها جميعا بعضهم لبعض عدو فإما يأتينكم من هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا . . .) الآية
سورة طه آية (١٢٣ ، ١٢٤) .

(٣) الحكم الجديدة بالاذاعة (ص ٢١ ، ٢٢) .

الخلق إلى الإيمان بالله ورسوله بالسيف واللسان بعد دعائهم إليه
 بالحجة والبرهان ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم في أول الأمر
 لا يقاتل قوما حتى يدعوهم ، فالجهاد به تعلق كلمة الإيمان وتتسع به رقعة
 الإسلام ، ويكثر الداخلون فيه ، وهو وظيفة الرسل وأتباعهم ، وبه تصير
 كلمة الله هي العليا ، والمقصود منه أن يكون الدين كله لله ، والطاعة له
 كما قال تعالى : (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله
 لله) (١) . (٢)

(١) سورة الأنفال آية (٣٩) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٢٤١) .

المبحث الرابع التفاضل بين الأنبياء

ورد في القرآن الكريم ما يدل على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام متفاضلون ، وأن بعضهم أفضل من بعض كما قال تعالى : **« ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناهم داوراً زبوراً »** . (١)

وقال تعالى : **« تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات ، وآتيناهم عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس »** . (٢)

فهذه الآيات تدل على المفاضلة بين الرسل والأنبياء وأن بعضهم أفضل من بعض .

وقد أجمعت الأمة على أن الرسل أفضل من الأنبياء وأفضل الرسل والأنبياء هم أولو العزم ، وقد ذكر كثير من العلماء أن أولي العزم من الرسل عدد خمسة وهم : محمد صلى الله عليه وسلم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ، وهؤلاء الرسل خصهم الله سبحانه وتعالى بالذكر في آيتين من كتابه ، قال تعالى : **« (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ، وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) »** . (٣)

(١) سورة الاسراء آية (٥٥) .

(٢) سورة البقرة آية (٢٥٣) .

(٣) سورة الشورى آية (١٣) .

وقال تعالى : (واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح

وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم ، وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) (١)

وقد أمر الله سبحانه وتعالى نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم

أن يصبر ويتحمل الأذى كما صبر أولو العزم من الرسل فقال تعالى :

(فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم) (٢)

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " خواص الرسل أولو العزم

وهم خمسة وهم أفضل الرسل " (٣)

كما خص الله تبارك وتعالى نبينا محمدا وابراهيم عليهما الصلاة

والسلام بالخلة دون بقية الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى هذا فقال : " وقد

أشار صلى الله عليه وسلم إلى سبب برائه من خلة المخلوقين وهو أن الله

اتخذه خليلا لنفسه كما اتخذ إبراهيم خليلا ، ومن كان خليلا لله فلا

ينبغي له أن يخالل بشرا " . (٤)

ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم هو أفضل الرسل عليهم الصلاة

والسلام وهو خاتمهم قال ابن رجب رحمه الله تعالى في ذلك : " . . . فإنه

أشرف المخلوقين وأفضلهم وحقه على الأمة أوجب من سائر الخلق لأن هدايتهم

وسعادتهم في الدنيا والآخرة كانت على يديه بتعليمه وإرشاده صلى الله

عليه وسلم تسليما وجزاءه هنا أفضل ما جزى نبيا عن أمته . (٥)

(١) سورة الأحزاب آية (٧) .

(٢) سورة الأحقاف آية (٣٥) .

(٣) شرح حديث شداد بن أوس ورقة (٥) .

(٤) فتح الباري ورقة (١٢٠ / ب) .

(٥) المصدر السابق (١٩٩ / ب) .

المبحث الخامس
بعض خصائص الرسل عليهم الصلاة والسلام

خص الله تبارك وتعالى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأمر
أنفردوا بها دون بقية البشر وسألتهم على ذكر الأمور التي تكلم فيها
ابن رجب رحمه الله تعالى ومنها :

١ - أنهم يخبرون عند الموت بين الدنيا والآخرة يدل على ذلك
حديث عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول : " ما من نبي يموت إلا خير بين الدنيا والآخرة
وكان في شكواه الذي قبض فيه أخذته بحبة ^(١) شديدة ، فسمعت
يقول : (مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين) ^(٢) فعلت أنه خير " . ^(٣)

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى في هذا : " وأما الأنبياء فلا
يقبضون حتى يخبروا " . ^(٤)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " لما كان الموت مكروها بالطبع لما
فيه من الشدة والمشقة العظيمة لم يموت نبي من الأنبياء حتى يخبر ^(٥)

-
- (١) البُحَّة بالضم غلظة في الصوت ، يقال بَحَّ بَحَّ بِحَوَّحاً ، وإن كان
من ١٤ فهو البُحَّاح . النهاية لابن الأثير (١/٩٩) .
- (٢) سورة النساء آية (٦٩) .
- (٣) أخرجه البخاري : كتاب التفسير - باب " فأولئك مع الذين
أنعم الله عليهم من النبيين " (٥/١٨١) .
- (٤) جامع العلوم والحكم (٣/١٢٩) .
- (٥) المطائف المعارف (ص ١٠٣) .

أنهم لا يورثون ودل على ثبوت ذلك جملة من الأحاديث الواردة
عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنها حديث عائشة رضي الله عنها
أنها قالت : إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أردن أن يبعثن عثمان بن عفان
إلى أبي بكر ، فبطلته مبراشهن من النبي صلى الله عليه وسلم
قالت عائشة لهن : أليس قد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " لا نورث ما تركنا صدقة " (١)

ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركت
بعد مؤنة عامي وثفقة نسائي صدقة " (٢)

ومنها حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : " إن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء
لم يورثوا دينارا ولا درهما ، وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه
أخذ بحظ وافر " (٣)

(١) أخرجه البخاري : كتاب العتصام بالسنة - باب ما يكره من التعق
والتنازع في العلم والخلاف في الدين (١٤٦/٨) ومسلم : كتاب
الجهاد والسير - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا نورث
ما تركنا صدقة " (١٣٧٩/٣) .

(٢) أخرجه أحمد (٤٦٣/٢) .

(٣) أخرجه أحمد (١٩٦/٥) وأبو داود : كتاب العلم - باب الحث
على العلم (٥٨/٤) والترمذي : كتاب العلم - باب ما جاء في
فضل الفقه على العبادة (٤٨/٥) وابن ماجه : المقدمة - باب
فضل العلماء والحث على العلم (٨١/١) والحاكم (٧٩/١)
من حديث أبي هريرة .

فهذه الأحاديث تدل على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

لا يورثون .

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى هذه المسألة عند شرحه
لحديث أبي ذر السابق فقال " فقله صلى الله عليه وسلم " إن الأنبياء
لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظ وافر "
المراد بهذا أن العلماء ورثوا الأنبياء فيما خلفوه ، وأن الذى
خلف الأنبياء هو العلم النافع ، فمن أخذ العلم وحصل لنفسه
فقد حصل الحظ العظيم الوافر الذى يغبط به صاحبه ، ورأى ابن مسعود
قوما فى المسجد يتعلمون فقال رجل : علام اجتمع هؤلاء ؟ فقال : صلى
ميراث محمد صلى الله عليه وسلم يقتسمونه .

وخرج أبو هريرة إلى السوق فقال لأهله : " تركتم ميراث محمد
صلى الله عليه وسلم يقتسم فى المسجد وأنتم هاهنا ؟ " (١) .

فتركته صلى الله عليه وسلم وميراثه هو هذا الكتاب الذى جاء به
مع السنة المفسرة له المبينة لمعانيه ، وفى صحيح البخارى من ابن عباس
أنه سئل : أترك النبی صلى الله عليه وسلم من شیء ؟ قال :

==== قال الحافظ ابن حجر فى الفتح (١٦٠ / ١) أخرجه أبو داود ،
والترمذى ، وابن حبان ، والحاكم مصححا من حديث أبي الدرداء
وحسنه حمزة الكنانى وضعف عنهم مسنده ، لكن له شواهد
يتقوى بها .

(١) قال المنذرى فى الترغيب والترهيب (١٠٣ / ١) ، رواه الطبرانى
فى الأوسط بأسناد حسن ، وكذا قال الهيثمى أيضا فى
المجمع (١٢٣ / ١) .

" ما ترك إلا ما بين الدفتين " (١) يعني المصحف . (٢)

وقال رحمه الله تعالى : " فقلوه صلى الله عليه وسلم " إن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم " يريد أنهم لم يورث عنهم سوى العلم . وهذا يبين المراد بقوله تعالى : (وورث سليمان داود) (٣) وقوله عن زكريا (فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب) (٤) إنما أريد به ميراث العلم والنبوة لا المال ، فإن الأنبياء لا يجمعون مالا يتركونه .

قال عليه السلام : " ما تركت بعد مؤنة عاملي ونفقة عيالي فهو صدقة " (٥) وما ترك إلا درعه وسلاحه ومغلبته البيضاء وأرضا جعلها صدقة " (٦) فلم يخلف سوى آله بعده ، والأرض التي

(١) صحيح البخاري : كتاب فضائل القرآن - باب من قال لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم إلا ما بين الدفتين (١٥٦/٦) .

(٢) شرح حديث أبي الدرداء (ص ١٣٥ - ١٣٦) .

(٣) سورة النمل آية (١٦) .

(٤) سورة مريم آية (٦) .

(٥) أخرجه البخاري : كتاب فرض الخمس - باب نفقة نساء النبي

صلى الله عليه وسلم بعد وفاته (٤٤/٥) ومسلم : كتاب الجهاد والسير

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم " لا نورث ما تركنا فهو

صدقة (١٣٨٢/٣) .

(٦) يدل على ذلك ما أخرجه البخاري رحمه الله في صحيحه (٥٠/٤)

من حديث عمرو بن الحارث قال : " ما ترك النبي صلى الله

عليه وسلم إلا سلاحه ومغلبته البيضاء وأرضا تركها

صدقة " .

كان يقتات منها هو وعياله ردها صدقة على المسلمين .

وكل هذا اشارة إلى أن الرسل لم تبعث بجمع الدنيا وتوريثها لأهل بيته . وانما بعثوا بالدعوة إلى الله والجهاد في سبيله والعلم النافع وتوريثه لأمتهم ، وفي مراسيل أبي مسلم الخولاني عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " ما أوحى الله إلي أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى إلي أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين وأعبد ربك حتى يأتيك اليقين " أخرجه أبو نعيم . (١)

وفي الترمذي وغيره أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " مالي ولد نيا إنما مثلي ومثل الدنيا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها " (٢)
فقوله صلى الله عليه وآله وسلم : " إن العلماء ورثة الأنبياء " وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم " اشارة إلى أمرين :
أحد هما : أن العالم الذي هو وارث الرسول حقيقة ، كما أنه

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١٣١ / ٢) من طريق جابر بن نفير عن أبي مسلم مرسلا والبيهقي في تفسيره (٦٠ / ٣) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠٥ / ٥) وهواه لسعيد بن منصور وأبو المنذر ، والحاكم في التاريخ وابن مردويه والديلمس .

(٢) أخرجه الترمذي : كتاب الزهد (٥٨٨ / ٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وابن ماجه : كتاب الزهد - باب مثل الدنيا (١٣٧٦ / ٢) وأحمد (٣٩١ / ١) والحاكم (٣١٠ / ٤) وقال هذا حديث صحيح ووافقه الذهبي .

ورث علمه ينفى أن يورث العلم كما ورث الرسول العلم ، وتوريث العالم العلم هو أن يخلفه بعده بتعليم أو تصنيف ، ونحو ذلك مما ينتفع به بعده والعالم إذا علم من يقوم به بعده فقد خلف علما نافعا وصدقة جارية لأن تعليم العلم صدقة ، والذين علمهم بمنزلة أولاده الصالحين يدمون له فيجتمع له بتخليف علمه الخصال الثلاثة .

وأما الأمر الثاني : فهو أن من كمال ميراث العالم للرسول أن لا يخلف الدنيا كما لم يخلفها الرسول ، وهذا من جملة الاقتداء بالرسول وبسنته في زهده في الدنيا وتقلله منها واجتزائه منها باليسير .^(١)

(١) شرح حديث أبي الدرداء (من ١٣٢ - ١٤١) .

المبحث السادس

الإيمان بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأن الله أرسله إلى
الثقلين بشيرا ونذيرا وأنه عبد الله وصفه من خلقه أصل عظيم من أصول
الإيمان . إذ لا يحصل لأحد الإيمان الصحيح حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم
رسول رب العالمين وسيد الأولين والآخرين وخاتم النبيين .

فيجب على كل عبد الاعتقاد الجازم بأنه عليه الصلاة والسلام
إمام المتقين الذي يقتدى به في الخير كله وأنه وحده الذي يجب طاعته
والاقتداء به دون سواء قال تعالى : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) (١)

ويجب الإيمان بأنه خليل الرحمن ، وأن له أملا مراتب محبة الله
عز وجل كما في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : " لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكنه
أخي وصاحبي وقد اتخذ الله عز وجل صاحبكم خليلا " . (٢)

وكما في حديثه الآخر رضي الله عنه أيضا قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " ألا إني أبرأ إلى كل خليل من خلتي ولو كنت متخذا
خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا إن صاحبكم خليل الله " . (٣)

(١) سورة آل عمران آية (٣١) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب فضائل الصحابة - باب مناقب أبي بكر الصديق

رضي الله عنه (٢٣ / ١٣) .

(٣) أخرجه ابن ماجه : المقدمة - باب فضائل أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم (٣٦ / ١) .

ويجب أن نعتقد أنه عليه الصلاة والسلام مبعوث إلى عامة الجن

والانس بالحق والهدى والنور .

قال تعالى : (قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعاً)^(١)

وقال تعالى : (تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون

للعالمين نذيراً) .^(٢)

وقال تعالى : (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً)^(٣)

وقد حكى الله سبحانه وتعالى عن الجن أنهم قالوا : (يا قومنا

أجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم ذنوبكم ويجزكم من عذاب أليم) .^(٤)

وقال تعالى : (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا

إنا سمعنا قرآنا عجبا يهذى إلى الرشـد فأما به ولن نشرك بربنا أحداً)^(٥)

وقال صلى الله عليه وسلم : " أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من

الأنبياء قبلى : نصرت بالرهـب مسيرة شهر ، وجعلت لى الأرض مسجداً

وطهوراً ، فأما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لى الغنائم

ولم تحل لأحد قبلى ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النـبى يبعث الى قومه

خاتمة ويبعث إلى الناس عامة " .^(٦)

(١) سورة الاعراف آية (١٥٨) .

(٢) سورة الفرقان آية (١) .

(٣) سورة سبأ آية (٢٨) .

(٤) سورة الأحقاف آية (٣١) .

(٥) سورة الجن آية (١ ، ٢) .

(٦) أخرجه البخارى : كتاب التيمم (٨٦/١) ومسلم : كتاب

المساجد ومواضع الصلاة (٣٧١/١) .

قال ابن أبي العزرحمہ اللہ تعالیٰ : " وكونه صلى الله عليه وسلم
مبعوثاً إلى الناس كافة معلوم من دين الاسلام بالضرورة " . (١)

ويجب علينا أن نقدم محبته صلى الله عليه وسلم على الوالد والولد
والنفس والناس أجمعين كما في حديث أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده
وولده والناس أجمعين " . (٢)

ويجب علينا أن نؤمن بأن الله عز وجل قد أبداه بالمعجزات
الباهرات والآيات البينات الدالة على صدقه في كل ما جاء به صلى الله
عليه وسلم ، وهي كثيرة جداً ، وقد ألفت فيها مؤلفات مستقلة ، وذكر كثيراً
منها العلماء رحمهم الله تعالى في كتب التفسير والحديث والعقيدة
ودلائل النبوة والتاريخ وغيرها .

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه المسائل كلها .
فقال من وجوب الإيمان بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
والتسليم له في ذلك والرضا بمحمد رسولا يتضمن الرضا بجميع ما جاء به من
عند الله ، وقبول ذلك بالتسليم والانشراح كما قال تعالى : (فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) . (٣) الآية .

وفي الصحيحين عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
" ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان : من كان الله ورسوله أحب
إليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وأن يكره أن يرجع إلى الكفر
بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار " . (٤) (٥)

(١) شرح العقيدة الطحاوية (ص ١٢٨) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣١٥) .

(٣) سورة النساء آية (٦٥) .

(٤) تقدم تخريجه (ص ٣١٥) .

(٥) جامع العلوم والحكم (٧٦ ، ٧٥ / ١)

وقال عن ما قام به النبي صلى الله عليه وسلم من تبليغ رسالة ربه والدعوة إليها : " وقد بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم رسالات ربه وعلم أمته مناسكهم وعباداتهم وتركهم على البيضاء ليلها كنهارها . . . " (١)

وقال عن كمال ما جاء به من الهدى والخير مما يدل على وجوب محبته وطاعته : " . . . ما أعادت أمة ما أعطيت هذه الأمة ببركة متابرة نسبها صلى الله عليه وسلم حيث كان أفضل الخلق ، وهدى به أكمل هدى مع ما يسر الله على يديه من دينه ووضع به من الآثار والأغلال عن أمته ، فمن أطاعه فقد أطاع الله ، وأحبه الله ، واهتدى بهدى الله " (٢)

وقال عن أوصاف النبي صلى الله عليه وسلم : " ساء الله مبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله باذنه وسراجا منيرا " .

ف قيل سراجا للمؤمنين ومنيرا للمذنبين يوم القيامة بالشفاعة (٣)
وقال أيضا : " وقد وصف الله نبيه صلى الله عليه وسلم بأنه يدمو الخلق بالكتاب إلى الصراط المستقيم كما قال الله تعالى : (كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد) . (٤)

-
- (١) تفسير سورة النصر (ص ٧٦) .
(٢) المحجة في سیر الدلجة (ص ٥٧) .
(٣) لطائف المعارف (ص ١٠) .
(٤) سورة إبراهيم آية (١) .

وقال تعالى : (وانك لتدعوهم إلى صراط مستقيم وان الذين

(١)

لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون) .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو الخلق بالقرآن إلى

الدخول في الاسلام الذي هو الصراط المستقيم ، وذلك استجابة لـ

خواص المؤمنين كأكابر المهاجرين والأنصار ، ولهذا المعنى قال مالك ،

" فتحت المدينة بالقرآن " يعنى أن أهلها إنما دخلوا الاسلام بسماع

القرآن كما بعث النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير قبل أن يهاجر

إلى المدينة ، فدعا أهل المدينة إلى الاسلام بتلاوة القرآن عليهم فأسلم

(٢)

كثير منهم " .

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن المخالفين لأمر الرسول

صلى الله عليه وسلم ينقسمون إلى قسمين : قسم يردون ما جاء به ولا يعتقدون

وجوب طاعته فهؤلاء خارجون عن الملة .

وقسم يعتقدون وجوب طاعته ولكنهم يخالفون أمره تهاونا وكسلا

فهؤلاء لهم نصيب من الهوان والذلة بحسب ما هم عليه .

فقال رحمه الله تعالى : " ومخالفة الرسول على قسمين :

أحدهما : مخالفة من لا يعتقد طاعة أمره كمخالفة الكفار ، وأهل

الكتاب الذين لا يرون طاعة الرسول ، فهم تحت الذلة والصفار ولهذا

أمر الله بقتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ، وعلى

اليهود الذلة والمسكنة لأن كفرهم بالرسول كفر عناد .

(١) سورة المؤمنين آية (٧٣ ، ٧٤) .

(٢) شرح حديث مثل الاسلام ورقة (٩ ، ١٠) .

والثاني : من اعتقد طاعته ثم يخالف أمره بالمعاصي التي يعتقد

أنها معصية فله نصيب من الذلة والصغار .

وقال الحسن : ^(١) إنهم إن طقطقت بهم البغال ، وهملجت ^(٢)

بهم البراذين ^(٣) ، فإن ذل المعصية في رقابهم ، أبى الله أن يذل إلا من

سواء .

وكان الامام أحمد يدعو : " اللهم أعزنا بالطاعة ولا تذلنا

بالمعصية ... " ^(٤)

(١) الطقطقة : هي صوت قوائم الخيل على الأرض الصلبة - لسان العرب

• (٢٢٥/١٠)

(٢) الهملجة : هي مشية البراذين - لسان العرب (٣٩٣/٢) •

(٣) البراذين : جمع برذون ، وهو يطلق على غير العربي من الخيل والبغال ، والدثني منه

يقال لها برذونة ، لسان العرب (٥١/١٣) • المعجم الوسيط ص (٤٨)

(٤) الحكم الجديدة بالاذاعة (٤٢ ، ٤٣) •

البحث السابع

كلامه في دعوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " طبق الشرك الأرض بعد المسيح ، فإن قومه الذين ادعوا اتباعه والايمان به أشركوا غاية الشرك فجعلوا المسيح هو الله أو ابن الله وجعلوا أمه ثالث ثلاثة .

أما اليهود فإنهم وان تبرأوا من الشرك ، فالشرك فيهم موجود ، فإنه كان فيهم من عبد العجل في حياة موسى عليه السلام ، وقال فيه : إنه الله ، وأن موسى نسي ربه وذهب يطلبه .

ولا شرك أعظم من هذا ، وطائفة قالوا : العزيز ابن الله وهذا من أعظم الشرك ، وأكثرهم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، فأحلوا لهم الحرام ، وحرموا عليهم الحلال فأطاعوهم . فكانت تلك عبادتهم إياهم ، لأن من أطاع مخلوقا في معصية الخالق واعتقد جواز طاعته أو وجوبها فقد أشرك بهذا الاعتبار حين جعل التحليل والتحريم لغير الله .

وأما المحوس فشركهم ظاهر ، فإنهم يقولون بللهين قد يمس من أحدهما : نور ، والآخر : ظلمة ، فالنور خالق الخير ، والظلمة خالق الشر ، وكانوا يعبدون النيران .

وأما العرب والهند وغيرهم من الأمم فكانوا أظهر الناس شركا يعبدون مع الله آلهة كثيرة ، ويزعمون أنها تقرب إلى الله زلفى .

فلما طبق الشرك أقطار الأرض ، واستطار شروره من المشرق إلى المغرب بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالحنيفية المحضـة ،

والتوحيد الخالص دين إبراهيم عليه السلام . وأمره أن يدعو الخلق كلهم إلى توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له فكان يدعو سرا إلى ذلك نحواً من ثلاث سنين ، فاستجاب له طائفة من الناس . ثم أمره بإعلان الدعوة وإظهارها ، وقيل له (قاصد بما تؤمر)^(١) فدعا إلى الله وإلى توحيد عباده وعبادته وحده لا شريك له جهراً وأعلن الدعوة ، وذم الآلهة التي تعبد من دون الله . وذم من عبدها وأخبر أنه من أهل النار ، فثار عليه المشركون واحتشدوا في إيصال الأذى إليه وإلى أتباعه ، وفي إطفاء نور الله الذي بعثه به ، وهو لا يزداد إلا إعلاناً بالدعوة وتصميماً على إظهارها واشهارها والنداء بها في مجامع الناس^(٢)

ثم استأذن ابن رجب رحمه الله تعالى في بيان موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من هذه الدعوة وكيف أنه عليه الصلاة والسلام بذل كل ما يستطيع لنشر هذا الدين وتبليغه إلى الناس لتكون كلمة الله هي العليا قال رحمه الله : " . . . وكان يخرج بنفسه في مواسم الحج إلى من يقدم إلى مكة من قبائل العرب فيعرض نفسه عليهم ويدعوهم إلى التوحيد . وهم لا يستجيبون له ، بل يردون عليه ويسمعونه ما يكره ، وربما نالوه بالأذى ، وبقي عشر سنين على ذلك وكان يشق أسواقهم بالمواسم وهم مزدحمون بها كسوق ذي المحاز ينادى : " يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا " . ورواه أبو لهب يؤذيه ويرد عليه ومنه الناس عن اتباعه^(٣)

وقال رحمه الله تعالى يصف حال النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاة زوجته خديجة رضي الله عنها وعنه إليه طالب ، وما لاقاه من أذى قريش : " ثم إن أبا طالب لما توفى وتوفيت بعده خديجة اشتد المشركون

(١) سورة الحجر آية (٩٤) .
 (٢) الحكم الجديدة بالاذاعة (٢٤ - ٢٦) .
 (٣) المصدر السابق (ص ٢٦، ٢٧) .

على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اضطروه إلى أن خرج من مكة إلى الطائف فدعاهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له . فلم يجيبوه وقابلوه بغاية الأذى وأمروه بالخروج من أرضهم . وأغروا به سفهاءهم فاصطفوا له صفين ، وجعلوا يرمونه بالحجارة حتى أدموه . فخرج معه مولاة زيد بن حارثة فلم يمكنه دخول مكة إلا بجوار وطلب من جماعة من رؤساء قريش أن يجيروه حتى يدخل مكة فلم يفعلوا حتى أجاره المطعم بن عدي فدخل إلى جواره . وعاد إلى ما كان عليه من الدعاء إلى توحيد الله وعبادته . . .

وكان صلى الله عليه وسلم ينادى من يؤمى ٢ من ينصرني ٢ حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة ، فلا يجيبه أحد حتى بعث له الأنصار من المدينة فبايعوه ، هذا كله وهو صابر على الدعوة إلى الله عز وجل على هذا الوجه راض بما يحصل له فيها من الأذى ، منشوح الصدر بذلك غير متضجر منه . ولا جزع . . .

وفي الصحيح عن عائشة قالت : قلت يا رسول الله : هل مر عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ فقال : " لقد لقيت من قومك ما لقيت منهم يوم العقبة ، إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال . فلم يجبني إلى ما أردت ، فانطلقت وأنا مهموم وجهي ، فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب ^(١) ، فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد أظلتني .

(١) فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب : أي لم أفطن لنفسي وأنتبه لحالي . وللموضع الذي أنا ذاهب إليه إلا وأنا عند قرن الثعالب وقرن الثعالب : هو قرن المنازل وهو ميقات أهل نجد وهو على مرحلتين من مكة ، وأصل القرن كل جبل صغير ينقطع من جبل كبير .

لسان العرب (١٠/٣٢١) ومعجم البلدان (٤/٣٣٢) .

فنظرت فإذا فيها جبريل فناداني فقال : إن الله قد سمع كلام قومك لك وما ردوا عليك ، وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم ، فناداني ملك الجبال فسلم علي . ثم قال إن الله قد سمع قول قومك لك وأنا ملك الجبال ، وقد بعثني ربك إليك لتأمرني بأمرك وما شئت ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين^(١) فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ، لا يشرك به شيئاً^(٢) .

ما مقصود الرسول صلى الله عليه وسلم إلا أن يعبد الله ■

ولا يشرك به شيء ، وما يبالي إذا حصل ذلك ما أصابه في الدعوة إليه إذا وحد معبوده ، حصل مقصوده . . . إلى أن قال رحمه الله : " فلم يزل صلى الله عليه وسلم يدعو إلى عبادة الله وحده لا شريك له حتى ظهر دين الله وأعلن ذكره وتوحيده في المشارق والمغارب ، وصارت كلمة الله هي العليا ، ودينه هو الظاهر ، وتوحيده هو الشائع ، وصار الدين كله لله ، والطاعة كلها لله ، ودخل الناس في دين الله أفواجا فجعل ذلك علامة على اقتراب أجله وأمر حينئذ بالتهيؤ للقاء الله والنقلة إلى دار البقا . . . (٣) "

(١) الأخشبان : ثنية الأخشب ، والمراد بهما هنا جبلان بمكة هما

جبل أبي قبيس وجبل قعيقعان .

معجم البلدان (١/١٢٢) .

(٢) أخرجه البخاري : كتاب بدء الخلق (٤/٨٣) ومسلم : كتاب

الجهاد والسير (٣/١٤٢٠) .

(٣) الحكم الجديدة بالاذاعة (ص ٢٨ - ٣٣) .

المبحث الثامن
بَيَانُهُ فَضْلُ أَرْسَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : " فليس لله نعمة أعظم من
أرسال محمد صلى الله عليه وسلم يهdy إلى الحق وإلى طريق مستقيم (١)
ويقول أيضا : " وقوله تعالى (وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين) (٢)
إشارة إلى ما كان الناس عليه قبل إنزال هذا الكتاب من الضلال، فإن الله
نار حينئذ إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب
تمسكوا بدينهم الذي لم يبدل ولم يغير ، وكانوا قليلا جدا . فأما عامة
أهل الكتاب فكانوا قد بدلوا كتبهم وغيروها وحرفوها وأدخلوا في دينهم
ما ليس منه فضلوا وأضلوا ، وأما غير أهل الكتاب فكانوا على ضلال مبين .
فالأميون أهل شرك يعبدون الأوثان والمجوس يعبدون النيران ويقولون
بإلهين اثنين وكذلك غيرهم من أهل الأرض منهم من كان يعبد النجوم ،
ومنهم من كان يعبد الشمس أو القمر فهدى الله المؤمنين بأرسال محمد
صلى الله عليه وسلم إلى ما جاء به من الهدى والدين الحق وأظهر الله
دينه حتى بلغ مشارق الأرض ومغاربها فظهرت فيه كلمة التوحيد والعمل
بالعدل بعد أن كانت الأرض كلها ممتلئة من الشرك والظلم ، فالأميون
هم العرب والآخرون الذين لم يلحقوا بهم هم أهل فارس والروم . فكانت
فارس مجوسا والروم نصارى فهدى الله جميع هؤلاء برسالة محمد صلى الله
عليه وسلم إلى التوحيد فمن حصل له نصيب من دين الإسلام

(١) لطائف المعارف (ص ٨٤) .

(٢) سورة الجمعة آية (٢) .

فقد حصل له الفضل العظيم ، وقد عظمت عليه نعمة الله فما أحوجه إلى القيام بشكر هذه النعمة وسؤاله دوامها والثبات عليها إلى الممات والموت عليها . . . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " . . . فإن أعظم نعمة الله على هذه الأمة اظهار محمد صلى الله عليه وسلم لهم وصعته ورساله ، إليهم كما قال تعالى : « لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم » (٢) فإن النعمة على الأمة بارساله أعظم من النعمة بإيجاد السماء والأرض والشمس والقمر والرياح والليل والنهار وانزال المطر واخراج النبات وغير ذلك ، فإن هذه النعم كلها قد عمت خلقا من بني آدم كفروا بالله ورسله وبلغوا به فسادا عظيما .

فأما النعمة بارسال محمد صلى الله عليه وسلم فإن بها تمت مصالح الدنيا والآخرة وكمل بسببها دين الله الذي رضى لعباده ، وكان قبوله سبب سعادتهم في دنياهم وآخرتهم . (٣)

(١) لطائف المعارف (ص ٨٦) .

(٢) سورة آل عمران آية (١٦٤) .

(٣) لطائف المعارف (ص ٩٨) .

المبحث التاسع

النجاة والسعادة في طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم واتباعه

بين ابن رجب رحمه الله تعالى أنه لا فلاح ولا سعادة ولا نجاة للعبد إلا باتباع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فمن أطاعه فيما جاء به من الحق المبين فقد نجا وزحزح نفسه عن النار ، ومن أبى وتكبر وعصى ولم يتبع الرسول صلى الله عليه وسلم فيما جاء به فقد خسر خسرا مبينا ، وعرض نفسه لعذاب الله عز وجل ، فإنه ما من خير يوصل إلى الجنة إلا ودلنا عليه ، وما من شر يوصل إلى النار إلا وحذرنا منه عليه الصلاة والسلام .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " وفي الجملة فمن امتثل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ^(١) وانتهى عما نهى عنه ، وكان مشتغلا بذلك عن غيره حصل له النجاة في الدنيا والآخرة ، ومن خالف ذلك واشتغل بخواطره وما يستحسنه وقع فيما حذر منه النبي صلى الله عليه وسلم من حال أهل الكتاب الذين هلكوا بكثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم وعدم انقيادهم وطاعتهم لرسولهم " ^(٢) .

(١) هو حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ما نهيتكم عنه فاجتنبوه ، وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم ، فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم .

أخرجه مسلم : كتاب الفضائل - باب توقيره صلى الله عليه وسلم وترك اكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه (٤ / ١٨٣٠) .

(٢) جامع العلوم والحكم (١ / ٢٣١) .

الفصل الثالث

الإيمان بالقضاء والقدر

الفصل الثالث

الإيمان بالقضاء والقدر

ويشتمل على المباحث التالية :

- المبحث الأول : تعريف القضاء والقدر .
- المبحث الثاني : معنى الإيمان بالقضاء والقدر والأدلة على ذلك .
- المبحث الثالث : مراتب الإيمان بالقضاء والقدر .
- المبحث الرابع : النهي عن الخوف من القدر .
- المبحث الخامس : الرضا بالقضاء والقدر .
- المبحث السادس : حكم تمنى الموت خشية الفتنة وعلاقته بالقضاء والقدر .
- المبحث السابع : القضاء والقدر وفعل الأسباب .
- المبحث الثامن : الاحتجاج بالقدر على المعاصي، وهما معنى حديث
" فحسب آدم موسى " .

المبحث الأول — تعريف القضاء والقدر

١ — تعريف القضاء لغة :

قال الجوهري : القضاء : الحكم ، وأصله قضى لأنه من قضيت
إلا أن الياء لما جاءت بعد الألف همزت ، والجمع أقضية .
والقضية مثله ، والجمع قضايا على فعالى وأصله فعائل .

وقضى أى حكم . ومنه قوله تعالى : (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا
إياه) ^(١) وقد يكون بمعنى الفراغ تقول : قضيت حاجتى، وضربه ففوضى
عليه أى قتله كأنه فرغ منه .
وسم قاض أى قاتل .

وقضى نحبه قضاء أى مات ، وقد يكون بمعنى الأداء والانهاء
تقول : قضيت دينى ومنه قوله تعالى : || وقضينا إلى بني إسرائيل فسى
الكتاب ^(٢) (

وقوله تعالى : || وقضينا إليه ذلك الأمر ^(٣) أى أنهينا به
وأبلاغناه ذلك .

وقد يكون بمعنى الصنع والتقدير ، يقال : قضاء أى صنعه وقدره
ومنه قوله تعالى : (فقضاهن سبع سموات فى يومين) ^(٤) ومنه القضاء
والقدر . ^(٥)

-
- (١) سورة الاسراء آية (٢٣) .
 - (٢) سورة الاسراء آية (٤) .
 - (٣) سورة الحجر آية (٦٦) .
 - (٤) سورة فصلت آية (١٢) .
 - (٥) الصحاح (٦ / ٢٤٦٣ ، ٢٤٦٤) .

وقال ابن الأثير : تكرر ذكر القضاء ، وأصله القطع والفصل يقال :
قض يقضى قضاء فهو قاض : إذا حكم وفصل ، وقضاء الشئ : إحكامه
وامضائه والفراغ منه ، فيكون بمعنى الخلق (١)

وقال الراغب الاصفهاني : القضاء فعل الأمر قولاً كان ذلك أو فعلاً
وكل واحد منهما على وجهين : إلهي وبشري ، فمن القول إلهي
قوله (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) (٢) : أي أمر بذلك .

وقال : (وقضينا إلى بني اسرائيل في الكتاب) (٣) فهذا
قضاء بالاعلام والفصل في الحكم أي أعلمناهم وأوحينا إليهم وحياً جزئياً ، وعلى
هذا (وقضينا إليه ذلك الأمر أن دأبهم هؤلاء مقطوع مصبحين) (٤)

ومن الفعل الإلهي قول : (والله يقضى بالحق والذين يدعون من
دونه لا يقضون بشئ) (٥)
وقوله : (فقضاهن سبع سموات في يومين) (٦)

إشارة إلى إيجاده الأبداعي والفراغ منه نحو (يديع السموات
والأرض) (٧) وقوله (ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم) (٨)

(١) النهاية لابن الأثير (٧٨/٤) .

(٢) سورة الاسراء آية (٢٣) .

(٣) سورة الاسراء آية (٤) .

(٤) سورة الحجر آية (٦٦) .

(٥) سورة فاطر آية (٢٠) .

(٦) سورة فصلت آية (١٢) .

(٧) سورة البقرة آية (١١٧) .

(٨) سورة الشورى آية (١٤) .

أى الفصل .

ومن القول البشرى نحو قضى الحاكم بكذا فإن حكم الحاكم يكون بالقول ، ومن الفصل البشرى (فإذا قضيتُم مناسككم) ^(١) (ثم ليقتضوا تفثهم وليوفوا نذورهم) ^(٢) وقال تعالى (قال ذلك بينى وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان على) ^(٣) وقال (فلما قضى زيد منها وطرا) ^(٤) وقال (ثم اقتضوا إلى ولا تنظرون) ^(٥) أى افرغوا من أمركم ... ^(٦)

٢ — تعريف القدرة :

قال الراغب : القَدْرُ والتقدير تعيين كمية الشيء يقال قَدَرْتُهُ وقدرته ، وقَدَرَهُ بالتشديد أعطاه القدرة يقال قدرنى الله على كذا وقوانى عليه ...
والقَدَرُ : وقت الشيء المقدر له والمكان المقدر له ، قال تعالى :
(إلى قدر معلوم) ^(٧) وقال : (فسالت أودية بقدرها) ^(٨) أى بقدر المكان المقدر لأن يسعها . ^(٩)

-
- | | |
|-------|---------------------------------------|
| (١) | سورة البقرة آية (٢٠٠) . |
| (٢) | سورة الحج آية (٢٩) . |
| (٣) | سورة القصص آية (٢٨) . |
| (٤) | سورة الاحزاب آية (٣٧) . |
| (٥) | سورة يونس آية (٧١) . |
| (٦) | المفردات للراغب الاصفهاني (ص ٤٠٦) . |
| (٧) | سورة المرسلات آية (٢٢) . |
| (٨) | سورة الرعد آية (١٧) . |
| (٩) | المفردات (ص ٣٩٦) . |

وقال الجوهرى : قَدَّرُ الشَّيْءَ : مَبْلَغُهُ ، وَقَدَّرَ اللَّهُ وَقَدَّرَهُ بِمَعْنَى

وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ)^(١)

أَيَّ مَا عَظَمُوا اللَّهَ حَقَّ تَعْظِيمِهِ . . .

وَقَدَّرْتُ الشَّيْءَ أَقَدَّرُهُ وَأَقْدِرُهُ قَدَرًا مِنَ التَّقْدِيرِ، وَفِي الْحَدِيثِ

" إِذَا غَمَ عَلَيْكَ الْهَلَالُ فَاقْدِرُوا لَهُ " ^(٢) أَيَّ أَتَمِّوْا الثَّلَاثِينَ . ^(٣)

٣ — تعريف القضاء والقدر اصطلاحاً :

اختلف عبارات العلماء رحمهم الله تعالى في تعريف القضاء والقدر

فقال النووي رحمه الله تعالى : " واعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر

ومعناه : أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه أنها

ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى ، وعلى صفات مخصوصة فهي

تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى . ^(٤)

وقال الجرجاني : ^(٥) القدر : خروج الممكنات من العدم إلى الوجود

الوجود واحداً بعد واحد مطابقاً للقضاء . . .

(١) سورة الأنعام آية (٩١) .

(٢) جزء من حديث أخرجه البخاري في كتاب الصوم (٢٢٩/٢) ومسلم

في كتاب الصيام (٧٥٩/٢) من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه ذكر رمضان فقال : " لا تصوموا حتى تروا الهلال

ولا تفطروا حتى تروه ، فإن غم عليكم فاقدروا له " .

(٣) الصحاح (٢٨٦/٢ ، ٢٨٧) .

(٤) شرح مسلم للنووي (١٥٤/١) .

(٥) علي بن محمد بن علي أبو الحسن الحسيني الحنفى المعروف بالشرىف

الجرجاني ، من كبار العلماء بالعربية ، له مؤلفات كثيرة منها

" كتاب التعريفات " توفي سنة ٨١٦ هـ .

والقضاء : عبارة عن الحكم الالهي في أعيان الموجودات على ما هي عليه من الأحوال الجارية في الازل إلى الأبد . (١)

وذكر الجافظ ابن حجر رحمه الله تعالى أن بعض العلماء عرّف القضاء : بأنه الحكم بالكليات على سبيل الاجمال في الأزل ، والقدر : الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك الكليات على سبيل التفصيل . (٢)

وقال السفاريني : " القضاء إرادة الله الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال " . (٣)

وخلاصة القول في هذا ما قاله الامام الخطابي رحمه الله تعالى حيث قال : " أنهما أمان لا ينفك أحدهما عن الآخر ، لأن أحدهما بمنزلة الأساس والآخر بمنزلة البناء ، فمن رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه " . (٤)

ويقول الراغب الاصفهاني : " والقضاء من الله تعالى أخص من القدر لأنه الفصل بين التقدير ، فالقدر هو التقدير ، والقضاء هو الفصل والقطع ، وقد ذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعد للكيل والقضاء بمنزلة الكيل ، وهذا كما قال أبو عبيدة لعمر رضى الله عنهما لما أراد الفرار من الطاعون

=== بغية الوعاة (١٩٦/٢) والضوء اللامع (٣٢٨/٥) والهدر الطالع

٠ (٤٨٨/١)

(١) التعريفات (ص ١٧٤ ، ١٧٧) .

(٢) فتح الباري (١٤٩/١١) .

(٣) لوامع الأنوار البهية (٣٤٧/١) .

(٤) معالم السنن (٣٢٣/٤) .

بالشام : أتفر من القضاء ؟ قال : أفر من قضاء الله إلى قدر الله . (١)
 تنبيهها أن القدر مالم يكن قضاءً فمرجو أن يدفعه الله ، فإذا قضى فلا
 مدفع له ويشهد لذلك قوله تعالى : وكان أمراً مقضياً (٢) وقوله
 (كان على ربك حتماً مقضياً) (٣) وقوله (وقضى الأمر) (٤) أى فصل
 تنبيهها أنه صار بحيث لا يمكن تلافيه . (٥)

وقد أجاب الامام أحمد رحمه الله تعالى حين سئل عن القدر فقال :
 " القدر قدرة الله على العباد " (٦)

وقد علق العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى على تعريف الامام أحمد
 فقال : واستحسن ابن عقيل هذا الكلام جداً وقال : هذا يدل على
 دقة علم أحمد وتبحره في معرفة أصول الدين وهو كما قال أبو الوفاء ، فإن
 إنكار القدر إنكار لقدرة الله على خلق أفعال العباد وكتابتها وتقديرها
 وسلف القدرة كانوا ينكرون علمه بها وهم الذين اتفق سلف الأمة على
 تكفيرهم . (٧)

وفي الحقيقة أن تعريف الامام أحمد رحمه الله تعالى السابق تعريف
 جامع مانع فالامام أحمد رحمه الله تعالى يبين أن القدر هو ما قـدره

(١) تقدم تخريجه (ص ٣٣٣) .

(٢) سورة مريم آية (٢١) .

(٣) سورة مريم آية (٧١) .

(٤) سورة البقرة آية (٢١٠) .

(٥) المفردات (ص ٤٠٧) .

(٦) انظر : مسائل ابن هاني * (١٥٥ / ٢) .

(٧) شفاء الغليل (ص ٢٨) .

الله سبحانه وتعالى في كثير من الآيات من ذلك قوله تعالى : (قل إن
 الأمر كله لله) ^(١) وقوله تعالى (يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذن) ^(٢)
 وقوله تعالى (بيده ملكوت كل شيء) ^(٣)

إلى غير ذلك من الآيات التي تدل على أن الأمور كلها بيد الله
 سبحانه وتعالى وأنه لا يحدث شيء في هذا الكون إلا بإرادته ومشيئته
 تعالى .

(١) سورة آل عمران آية (١٥٤) .

(٢) سورة يونس آية (٣) .

(٣) سورة يس آية (٨٣) .

المبحث الثاني

معنى الايمان بالقضاء والقدر والأدلة على ذلك

الإيمان بالقضاء والقدر أصل من أصول أهل السنة والجماعة وركن من أركان الإيمان الستة التي لا يتم الإيمان إلا بها وهي الواردة في حديث جبريل الذي رواه مسلم وغيره وفيه أن الإيمان هو : " أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره " . (١)

ومعنى الإيمان بالقدر هو التصديق الجازم بأن كل خير وشر فهو بقضاء الله وقدره ، وأنه تعالى الفعال لما يريد ، لا يكون شيء إلا بإرادته ولا يخرج شيء عن مشيئته ، وأن كل أمر مخطوط في اللوح المحفوظ ، وأنه تعالى خالق أفعال العباد ، وعالم بجميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي والارزاق والآجال ، وأنه سبحانه وتعالى يهدي من يشاء برحمته ويضل من يشاء بحكمته ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون .

والإيمان بالقدر من الأمور الغيبية التي يجب على المسلم الإيمان بها .

والإيمان بالقدر سعادة في الدنيا والآخرة لأن العبد إذا علم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له ، وأن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه اطمأن قلبه وتعلق بربه وصرف أمره إليه هذا مع ما في الإيمان بالقدر من تحقيق العبودية لله تعالى واستشعار عظمتهم وقدرته جل وعلا .

(١) تقدم تخريجه (ص ٥١٨) .

وقد دل على وجوب الايمان بالقضاء والقدر أدلة كثيرة في كتاب
 الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فمن الآيات قوله تعالى :
 (وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم) ^(١) وقال
 تعالى (إنا كل شيء خلقناه بقدر) ^(٢) وقال تعالى (وكل شيء عنده
 بمقدار) ^(٣) وقال تعالى (وكان أمر الله قدرا مقدورا) ^(٤) وقال تعالى :
 (ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ، ومن يؤمن بالله يهد قلبه) ^(٥)

وأما الأحاديث في هذا الباب فكثيرة جدا ومنها :
 حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : " لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره
 حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن
 ليصيبه " . ^(٦)

وحديث علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 " لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع : يشهد أن لا إله إلا الله

-
- (١) سورة الحجر آية (٢١) .
 (٢) سورة القمر آية (٤٩) .
 (٣) سورة الرعد آية (٨) .
 (٤) سورة الاحزاب آية (٣٨) .
 (٥) سورة التغابن آية (١١) .
 (٦) أخرجه الترمذي : كتاب القدر - باب ما جاء في الايمان بالقدر
 خيره وشره (٤٥١ / ٤) وأحمد حديث رقم (٦٢٠٣)
 (٦٩٨٥) من حديث عبد الله بن عمرو وحديث عمرو بن شعيب
 عن أبيه عن جده .

وقال أحمد شاكر في كل منهما : إسناده صحيح .

وأنى محمد رسول الله بعثنى بالحق ، ويؤمن بالموت والبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقدر " . (١)

وحدِيث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل شئ بقدر حتى العجز والكيس " . (٢)

وحدِيث أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير ، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شئ فلا تقل لو أنى فعلت كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان " . (٣)

وحدِيث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قالت أم حبيبة : " اللهم متعنى بزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبى ، أبى سفيان ، وبأخى معاوية " فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنك سألت الله لآجال مضروبة ، وآثار موطوءة ، وأرزاق مقسومة ، لا يُعَجَّل شيئاً منها قبل حله ، ولا يؤخر منها شيئاً قبل حله ، ولو سألت الله أن يعافيك من عذاب فى النار وعذاب فى القبر لكان خيراً لك " . (٤)

(١) أخرجه الترمذى : كتاب القدر ، باب ما جاء فى الإيمان بالقدر خيره

وشره (٤٥٢ / ٤) وابن ماجه : المقدمة - باب فى القدر (٣٢ / ١)

والحاكم (٣٢ / ١) وقال : هذا حديث صحيح ، ووافقه الذهبى .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب القدر - باب كل شئ بقدر (٢٠٤٥ / ٤) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٣٤٧) .

(٤) أخرجه مسلم : كتاب القدر - باب بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها

لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر (٢٠٥١ / ٤) .

قال الامام النووي رحمه الله تعالى : " وفي هذه الأحاديث كلها دلالات ظاهرة لمذهب أهل السنة في إثبات القدر وأن جميع الوقعات بقضاء الله تعالى وقدره خيرها وشرها نفعها وضرها " . (١)

وقد تكلم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى عن مسألة القضاء والقدر ووجوب الإيمان بذلك .

فقال رحمه الله تعالى في معرض كلامه عن حديث وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس قال : " . . . ثم ذكر بعد هذا كله الأصل الجامع الذي يبنى عليه هذه المطالب وهو تفرد الله سبحانه وتعالى بالضر والنفع والعطاء والمنع وأنه لا يصيب العبد من ذلك كله إلا ما سبق تقديره وقضاه له ، وأن الخلق كلهم عاجزون عن إيصال نفع أو دفع ضر غير مقدر في الكتاب السابق " . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : وقوله صلى الله عليه وسلم : " جف القلم بما هو كائن " وفي الرواية الأخرى " رفعت الأقلام وجفت الكتب " وفي الرواية الأخرى " وجفت الصحف " ^(٣) كله كناية عن نفوذ المقادير وكتابتها جميعها في كتاب جامع من أمده بعيد . فإن الكتاب إذا كتب وفرغ من كتابته وبعد عهده فقد رفعت الأقلام عنه التي كتبت بها من مدادها وجفت الصحيفة المكتوبة فيها بالمداد المكتوب به فيها ، وهذا من أحسن الكنايات وأبلغها ، وقد دل الكتاب والسنن الصحيحة على مثل هذا المعنى قال الله عز وجل : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير) . (٤)

(١) شرح مسلم للنووي (١٦ / ١٩٥ ، ١٩٦) .

(٢) نور الاقتباس (ص ٨٠) .

(٣) وردت هذه الروايات كلها في حديث وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس ، وقد سبق تخريجه (ص ١٤١) .

(٤) سورة الحديد آية (٢٢) .

وخرج الامام أحمد وأبو داود والترمذى من حديث عبادة بن الصامت قال : " إن أول ما خلق الله القلم ثم قال : اكتب فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة " (١)

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة " (٢)

وخرج الامام أحمد والترمذى والنسائى من حديث عبد الله بن عمرو قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال : " أتدرون ما هذان الكتابان ؟ " قلنا : لا يا رسول الله إلا أن تخبرنا ، فقال للذى في يده اليمنى : " هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبدا " ثم قال للذى في شماله : " هذا كتاب رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم " ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبدا " فقال أصحابه : فقيم العمى يا رسول الله إن كان أمره قد فرغ منه ؟ فقال : " سددوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أى عمل ، وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار وإن عمل أى عمل " ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه فنبذهما ثم قال : " فرغ ربكم من العباد ، فريق في الجنة ، وفريق في السعير " (٣)

-
- (١) أخرجه أحمد (٣١٧/٥) وأبو داود : كتاب السنة - باب في القدر (٧٦/٥) والترمذى : كتاب القدر (٤٥٨/٤) .
- (٢) أخرجه مسلم : كتاب القدر - باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام (٢٠٤٤/٤) .
- (٣) أخرجه أحمد (١٦٧/٢) والترمذى : كتاب القدر (٤٤٩/٤) وقال :

وخرج الامام أحمد من حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " فرغ الله إلى كل عبد من خمس : من أجله ورزقه وأثره ومضجعه وشقى أو سعيد " . (١)

وخرج الامام أحمد والترمذى من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " خلق الله كل نفس وكتب حياتها ورزقها ومصائبها " . (٢)

وخرج مسلم من حديث جابر أن رجلا قال : يا رسول الله فيما العمل اليوم أنيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير أم فيما نستقبل ؟ قال : " لا ، بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير " . قال : ففيم العمل ؟ قال : " اعملوا فكل ميسر " . (٣)

وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة جدا ، وكذلك الآثار الموقوفة . (٤)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : وقوله صلى الله عليه وسلم " فلو أن الخلق جميعا أرادوا أن ينفعوك بشئ لم يقضه الله لم يقدروا عليه ، وإن أرادوا أن يضروك بشئ لم يكتبه الله عليك لم يقدروا عليه " . (٥)

=== هذا حديث حسن قريب صحيح . وأخرجه النسائي في السنن الكبرى

كما في تحفة الاشراف (٦ / ٢٤٣) .

(١) أخرجه أحمد (١٩٧ / ٥) وابن أبي عاصم في السنة (٣٠٤) .

(٢) أخرجه أحمد (٤٤٠ / ١) لا والترمذى : كتاب القدر

(٤٥١ / ٤) .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب القدر - باب كيفية الخلق الآدمي في بطن

أمه ... (٢٠٤٠ / ٤) .

(٤) نور الاقتباس (ص ٧٥ - ٧٧) .

(٥) جزء من حديث وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس ، وقد

تقدم تخريجه (ص ١٤١) .

يريد بذلك أن ما يصيب العبد ما يضره أو ينفعه في دنياه فكله مقدر عليه ، ولا يمكن أن يصيبه ما لم يكتب له ولم يقدر عليه ولو اجتهد على ذلك الخلق كلهم جميعا . وقد دل القرآن أيضا على مثل هذا في قوله تعالى ﴿ قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ﴾ ^(١) وقوله ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿ قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ﴾ . ^(٣)

وخرج الامام أحمد من حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن لكل شئ حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الايمان حتى يعلم أن ما أسابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه " . ^(٤)

واعلم أن مدار جميع هذه الوصية من النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس على هذا الأصل وما بعده وما قبله متفرع عليه وراجع إليه ، فإنه إذا علم العبد أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له من خير أو شر أو نفع أو ضرر ، وأن اجتهد الخلق كلهم جميعا على خلاف المقدور غير مفيد شيئا البتة علم حينئذ أن الله تعالى وحده هو الضار النافع والمعطي المانع " . ^(٥)

(١) سورة التوبة آية (٥١) .

(٢) سورة الحديد آية (٢٢) .

(٣) سورة آل عمران آية (١٥٤) .

(٤) أخرجه أحمد (١٨٥/٦) والطبراني في الكبير (١٧٨/٥) وقال

الهيثم في المجمع (١٩٧/٧) رواه أحمد والطبراني ورجالهم

ثقات .

(٥) نور الاقتباس (ص ٧٨ ، ٧٩) .

بهذا يتبين لنا أن قول ابن رجب رحمه الله تعالى في مسألة قضاء الله وقدره موافق لما « لت عليه نصوص الكتاب والسنة » ، وموافق لقول غيره من علماء السلف من أهل السنة والجماعة كما قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى مقررًا مذهب السلف : " مذهب أهل السنة والجماعة أن الله تعالى خالق كل شئ " وربّه ومليكه لا رب غيره ، ولا خالق سواه ، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وهو على كل شئ قدير . وبكل شئ عليم ، والعبد مأثور بطاعة الله وطاعة رسوله . منهن عن معصية الله ومعصية رسوله . فإن أطاع كان ذلك نعمة وإن عصى كان مستحقًا للذم والعقاب وكان لله عليه الحجة البالغة ، ولا حجة لأحد على الله تعالى . وكل ذلك كافٍ بقضاء الله وقدره ومشيتته وقدرته . ولكن يحب الطاعة ويأمر بها ويثيب أهلها على فعلها ويكرمهم ، ويبغض المعصية وينهى عنها ويعاقب عليها ويهينهم .

وما يصيب العبد من النعم فالله أنعم بها عليه ، وما يصيبه من الشر فبذنوبه ومعاصيه كما قال تعالى : (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) وقال تعالى : (ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك)^(٢) أي ما أصابك من خصيب ونصر وهدى فالله أنعم به عليك . وما أصابك من حزن وذلل وشر فبذنوبك وخطاياك . وكل الأشياء كائنة بمشيئة الله وقدرته وخلقه ، فلا بد أن يؤمن العبد بقضاء الله وقدره ، وأن يوقن العبد بشرع الله وأمره .^(٣)

(١) سورة الشورى آية (٣٠) .

(٢) سورة النساء آية (٧٩) .

(٣) مجموع الفتاوى (٦٣ / ٨ ، ٦٤) .

المبحث الثالث

مراتب الإيمان بالقضاء والقدر

مراتب الإيمان بالقضاء والقدر تتلخص في أربع أمور

استنبطها العلماء* رحمهم الله تعالى من الكتاب والسنة وهي :

المرتبة الأولى : الإيمان بعلم الله تعالى السابق المحيط بكل شـ

من الموجودات والمعدومات والممكنات والمستحيلات ويدخل في ذلك

أفعال العباد وجميع أحوالهم من الأزواق والآجال والطامعات

والمعاصي، فهو سبحانه وتعالى عالم بما كان وما يكون وما لم يكن

لو كان كيف يكون ، لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في

الأرض . ومن الأدلة على هذه المرتبة قوله تعالى : (ألم يعلموا

أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب) (١)

وقوله تعالى (هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة) (٢)

وقوله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من

الجنة والنار " . (٣)

المرتبة الثانية : الإيمان بأن الله كتب مقادير كل شـ في اللوح

المحفوظ الذي لم يفرط فيه من شـ ، ومن أدلة هذه المرتبة

قوله تعالى : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في

كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير) (٤)

(١) سورة التوبة آية (٧٨) .

(٢) سورة الحشر آية (٢٢) .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب القدر (٤/ ٢٠٤٠) .

(٤) سورة الحديد آية (٢٢) .

* انظر تشفاة الحليل لابن القيم ص (٦٦) وما بعدها .

وقوله تعالى : وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون

من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال
ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب
(١) مبين .

وقوله تعالى : (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم
مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين) (٢) وقوله تعالى (ما فرطنا في
الكتاب من شيء) (٣)

وقوله صلى الله عليه وسلم : " كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق
السعوات والأرض بخمسين ألف سنة . " (٤)

وقوله صلى الله عليه وسلم : " إن أول ما خلق الله القلم ، فقال :
اكتب قال رب وما أكتب ، قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة " (٥)

(١) سورة يونس آية (٦١) .

(٢) سورة هود آية (٦) .

(٣) سورة الأنعام آية (٣٨) .

(٤) تقدم تخريجه (ص ٥٩٦) .

(٥) تقدم تخريجه (ص ٥٩٦) .

المرتبة الثالثة : الإيمان بمشيئة الله تعالى النافذة وقد رتبها
الشاملة للكائنات وفق ما علمه وكتبه سبحانه وتعالى في أوقاتها
وأماكنها وعلى هيئاتها التي قدرها لها ، فكل ما شاء الله كان
وما لم يشأ لم يكن .

ومن أدلة هذه المرتبة قوله تعالى : (كذلك الله يفعل ما يشاء)^(١)
وقوله تعالى : [من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط
مستقيم]^(٢) وقوله تعالى : (إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول
له كن فيكون)^(٣) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : " إن قلوب بني آدم بين
أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء " .^(٤)
وقوله صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى قبض أرواحكم حين
شاء وردّها حين شاء "^(٥)

وقد أثبت الله تعالى للعبد مشيئة ولكنها لا تستقل بل هي تابعة
لمشيئة الله تعالى قال الله عز وجل : (وما تشاءون إلا أن يشاء
الله رب العالمين)^(٦) وقال تعالى : (وما تشاءون إلا أن يشاء الله
إن الله كان عليهما حكيمًا)^(٧) .

-
- | | |
|-------|--|
| (١) | سورة آل عمران آية [٤٠] . |
| (٢) | سورة الأنعام آية (٣٩) . |
| (٣) | سورة يس آية (٨٢) . |
| (٤) | أخرجه مسلم : كتاب القدر - باب تصريفه الله تعالى القلوب كيف
شاء (٢٠٤٥ / ٤) . |
| (٥) | أخرجه البخاري : كتاب التوحيد - باب في المشيئة والارادة (٨ /
١٩٢) . |
| (٦) | سورة التكوير آية (٢٩) . |
| (٧) | سورة الانسان آية (٣٠) . |

المرتبة الرابعة : الإيمان بأن الله تعالى خالق كل شئ ، هو خالق العباد وخالق أفعالهم ومقدر أرزاقهم وآجالهم وسعادتهم وشقاوتهم قضى ذلك تعالى وقدره لحكم يعلمها ، فما من ذرة في السموات ولا في الأرض إلا والله سبحانه وتعالى خالقها وخالق حركتها وهيكونها سبحانه لا خالق غيره ولا رب سواه .

وهذه المرتبة أى مرتبة الوجود والخلق من وقوع الاشياء طبقا لما علمه وطبقا لما كتبه ولما شاء عز وجل ، ومن أدلة هذه المرتبة قوله تعالى : (الله خالق كل شئ وهو على كل شئ وكيل) (١)

وقوله تعالى : (هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض) (٢)

وقوله تعالى : (الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شئ فقدره تقديرا) (٣)

وقوله صلى الله عليه وسلم : " يا عائشة إن الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم ، وخلق للنار أهلا ، خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم " (٤)

وقوله صلى الله عليه وسلم : " إن الله خلق كل صانع وصنعه " (٥)

(١) سورة الزمر آية (٦٢) .

(٢) سورة فاطر آية (٣) .

(٣) سورة الفرقان آية (٢) .

(٤) أخرجه مسلم : كتاب القدر (٤/ ٢٠٥٠) .

(٥) أخرجه البخارى : فى خلق أفعال العباد (ص ٧٣) وابن

أبى عاصم فى السنة (١/ ١٥٨) والحاكم (١/ ٣١) وقال :

صحيح على شرط مسلم ، ووافقه الذهبى .

قال البخارى رحمه الله تعالى عقب هذا الحديث : " فأخبر أن الصناعات وأهلها مخلوقة " .

هذه مراتب الإيمان بالقضاء والقدر ، من لم يؤمن بها جميعا لم يكن مؤمنا بالقدر .

وقد أوضح ابن رجب رحمه الله تعالى هذه المراتب وبينها وجعلها في درجتين كل درجة تتضمن مرتبتين فقال : " والإيمان بالقدر على درجتين :

أحدهما : الإيمان بأن الله تعالى سبق في علمه ما يعمل العباد من خير وشر وطاعة ومعصية قبل خلقهم وإيجادهم ، ومن هو منهم من أهل الجنة ، ومن هو منهم من أهل النار ، وأعد لهم الثواب والعقاب جزاء لأعمالهم قبل خلقهم وتكوينهم ، وأنه كتب ذلك عنده وأحصاه ، وأن أعمال العباد تجرى على ما سبق في علمه وكتابه .

والدرجة الثانية : أن الله خلق أفعال العباد كلها من الكفر والإيمان والطاعة والعصيان ، وشاءها منهم ، فهذه الدرجة يشتملها أهل السنة والجماعة ، وتنكرها القدرية ، والدرجة الأولى أثبتها كثير من القدرية ونفاها غلاتهم كمعبد الجهني الذي سئل ابن عمر عن مقالته وكعمرو بن عبيد ^(١) وغيره .

(١) عمرو بن عبيد بن باب أبو عثمان البصري المعتزلي القدرى ، قال الخطيب : " كان عمرو يسكن البصرة وجالس الحسن البصرى ، وحفظ = اشتهر بصحبته ثم أزاله وأصل بن عطاء عن مذهب أهل السنة فقال بالقدر ودعا إليه واعتزل أصحاب الحسن ، توفي سنة ١٤٤ هـ وقيل غير ذلك .

تاريخ بغداد (١٦٢ / ١٢) ووفيات الأعيان (٤٦٠ / ٣) وميزان الاعتدال (٢٧٣ / ٣) .

وقد قال كثير من أئمة السلف : ناظروا القدرة بالعلم ، فإن أقروا
 به خصموا . وإن جحدوا فقد كفروا ، يريدون أن من أنكر العلم القديم السابق
 بأفعال العباد . وأن الله تعالى قسمهم قبل خلقهم إلى شقي وسعيد ،
 وكتب ذلك عنده في كتاب حفيظ ، فقد كذب بالقرآن فيكفر بذلك . وإن أقروا
 بذلك وأنكروا أن الله خلق أفعال العباد وشاءها وأرادها منهم إرادة كونية
 قدرة فقد خصموا لأن ما أقروا به حجة عليهم فيما أنكروه . (١)

(١) جامع العلوم والحكم (١/ ٦٠ ، ٦١) .

المبحث الرابع النهي عن الخوض في القدر

لقد نهى الاسلام عن التنطع والتشدد والبحث فيما غاب عن علم الانسان مما استأثر الله بعلمه ، ومن ذلك البحث في سر القدر والتعمق في النظر في دقائقه ، لأن ذلك من الأمور التي استأثر الله بعلمها فلم يطلع عليها أحدا من الخلق لا ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا ولهذا فإن التعمق والجدل في القضاء والقدر من الخذلان، لأن المجادل فيه لا يدرك مراده ، وكلما احتج بحجة كسرتها أخرى ، وربما أفضى به ذلك إلى الإلحاد والزيغ عن الطريق المستقيم ، والخوض في القدر أول ظاهرة للشرك فمن هذه الأمة كما يدل عليه ما رواه الامام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قيل لابن عباس : إن رجلا قدم علينا يكذب بالقدر ، فقال : دلوني عليه ، وهو يومئذ قد عمى ، قالوا : وما تصنع به يا أبا عباس ؟ قال : والذي نفسي بيده ، لئن استمكننت منه لأعضن أنفه حتى أقطعه ولئن وقعت رقبته في يدي لأدقنها ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " كَأَنِّي بِنِسَاءِ بَنِي فِهْرٍ يَطْفَنُ بِالْخَزْرِجِ ، تَصْطَفِقُ أَلْيَاتِهِنَّ مَشْرَكَاتٍ ، هَذَا أَوَّلُ شَرِكِ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَنْتَهِيَنَّ بِهِمْ سَوْءٌ وَأَبْهَمٌ حَتَّى يَخْرُجُوا اللَّهَ مِنْ أَنْ يَكُونَ قَدْرٌ خَيْرًا كَمَا أَخْرَجُوهُ أَنْ يَكُونَ قَدْرٌ شَرًّا " . (١)

(١) أخرجه أحمد (٣٣٠/١) وقال أحمد شاكر : إسناده حسن على الأقل . المسند تحقيق / أحمد شاكر (٢٢/٥) حديث رقم (٣٠٥٦) .

وقد جاء كفار قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخاضعون في القدر
فأنزل الله سبحانه وتعالى في ذلك آية ترد عليهم كما جاء في صحيح مسلم
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء مشركو قريش إلى النبي صلى الله
عليه وسلم يخاضعون في القدر فنزلت : يوم يسحبون في النار على وجوههم
ذوقوا من سقرانا كل شيء خلقناه بقدر (١)

وقد حصل بعض الخصام بين بعض الصحابة رضي الله عنهم في القدر
فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الخوض في ذلك والتعمق فيه لما
يؤدي إليه من نتائج سيئة .

فعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم والناس يتكلمون في القدر ، قال : " وكأنما
تفقق في وجهه حب الرمان من الغضب ، قال : فقال لهم : مالكم
تضربون كتاب الله بعضه ببعض ؟ بهذا هلك من كان قبلكم " وقال : فما
غبطت نفس بمجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أشهد به ما غبطت
نفس بذلك المجلس ، أنى لم أشهد به " . (٢)

وقد كان السلف من الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم يكرهون
الجدال في القدر ويذمون من خاض فيه بل حذروا من ذلك فهذا الصحابي
الحليل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يقول : باب شرك فتح على
أهل الصلاة : التكذيب بالقدر فلا تجادلوه فيجرب شركهم

(١) سورة القمر آية (٤٨ ، ٤٩) .

(٢) أخرجه أحمد (١٧٨ / ٢) وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح ،
المسند تحقيق أحمد شاكر (١٥٣ / ١٠) حديث رقم (٦٦٦٨) ،
وأخرجه أيضا ابن ماجه : المقدمة ، باب في القدر (٣٣ / ١) -
وقال البوصيري في مصباح الزجاجة (١٤ / ١) : هذا إسناد صحيح
رجالها ثقات .

على أيديكم". (١)

ويقول أيضا رضى الله عنه : ما غلا أحد في القدر إلا خرج ممن
الإسلام . (٢)

فالسلف رحمهم الله تعالى كرهوا الكلام في القدر والخوض فيه
لكن لما خاضت المبتدعة في هذا الأمر وحادوا عن الصواب رأى السلف الصالح
أنه يجب عليهم أن يبينوا للناس الحق والصواب فيما ضل فيه هؤلاء ، ذلك
لأنه لم يظهر القول في القدر إلا بعد مضي نصف القرن الأول تقريبا حيث
أن معبدا الجهنى (٣) هو أول من أثار القول في هذا الأمر .

روى مسلم في صحيحه بإسناد إلى يحيى بن يعمر (٤) أنه قال :
كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهنى ، فانطلقت أنــــا

(١) أخرجه الآجرى في الشريعة (ص ٢١٥) واللالكاشى في شرح أصول
أهل السنة (٤/٦٣٠) .

(٢) أخرجه اللالكاشى في شرح أصول أهل السنة (٤/٦٣٢) .

(٣) معبد بن عبد الله الجهنى نزيل البصرة ، كان داعية إلى الضلال
وهو أول من تكلم بالقدر في زمن الصحابة ، قال ابن أبي حاتم :
كان صدوقا في الحديث وكان رأسا في القدر ، قدم المدينة فأفسد
بها ناسا . وقد قتله عبد الملك سنة ٨٠ هـ .

الحرع والتعديل (٨/٢٨٠) وميزان الاعتدال (٤/١٤١) .
وتهذيب التهذيب (١٠/٢٢٥) .

(٤) الامام الفقيه المقرئ أبو سليمان يحيى بن يعمر العدواني البصرى
كان من أوعية العلم وحملة الحجة قال ابن سعد : كان نحويا
صاحب علم بالعربية والقرآن ، أتى خراسان فنزل مرو وولى القضاء
بها ، وكان ثقة . توفي سنة ٨٩ هـ .

طبقات ابن سعد (٧/٣٦٨) وتهذيب التهذيب (١١/٣٠٥)
وفاية النهاية (٢/٣٨١) .

وحميد بن عبد الرحمن الحميري^(١) حاجين أو معتمرين فقلنا : لولقينا
أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عما يقول هؤلاء
في القدر ، فوفق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلا المسجد فاكتنفته
أنا وصاحبي أحدا عن يمينه والآخر عن شماله فظننت أن صاحبي سيكل الكلام
إلى فقلت : أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا ناس يقرأون القرآن ويتقفرون
العلم^(٢) وذكر من شأنهم أنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف قال :
فاذا لقيت أولئك فأخبرهم أني برى منهم وأنهم براء مني ، والذي يحلف
به عبد الله بن عمر لو أن لأحدكم مثل أحد ذهبا فأنفقه ما قبل الله منه
حتى يؤمن بالقدر . (٣)

ولقد سلك هذا المسلك العلماء من بعدهم الذين ساروا على
ما سار عليه الصحابة الكرام رضي الله عنهم يقول أبو محمد البريهاري رحمه
الله تعالى : " والكلام والجدل والخصومة في القدر خاصة منهي عنه
عند جميع الفرق ، لأن القدر سر الله ، ونهي الرب جل اسمه الأنبياء
عن الكلام في القدر ، ونهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الخصومة
في القدر ، وكرهه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والتابعون ،
وكرهه العلماء وأهل الورع ، ونهوا عن الجدال في القدر ، فعليك التسليم
والاقرار والإيمان واعتقاد ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جملة
الاشياء واسكت عما سوى ذلك " . (٤)

(١) حميد بن عبد الرحمن الحميري ، شيخ بصري ، ثقة عالم ، قال العجلي :
تابعي ثقة .

تاريخ الثقات للعجلي (ص ١٣٤) تهذيب التهذيب (٤٦ / ٣) .

(٢) يتقفرون العلم : أي يطلبونه ويتتبعونه . النهاية لابن الأثير (٩٠ / ٤)

(٣) صحيح مسلم : كتاب الايمان ، باب بيان الايمان والاسلام والاحسان ...
(٣٦ / ١) .

(٤) شرح السنة للبريهاري (ص ٣٦) .

ويقول البغوي رحمه الله تعالى : " والقدر سر من أسرار الله لم يطلع عليه ملكا مقربا ، ولا نبيا مرسلًا ، لا يجوز الخوض فيه ، والبحث عنه بطريق العقل ، بل يعتقد أن الله سبحانه وتعالى خلق الخلق ، فجعلهم فريقين : أهل يمين خلقهم للنعيم فضلا ، وأهل الشمال خلقهم للجحيم عذلا . (١)

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه المسألة فقال : " وقد ورد النهي عن الخوض في القدر ، وفي صحيح ابن حبان والحاكم عن ابن عباس مرفوعا " لا يزال أمر هذه الأمة موافيا ومقاربا ما لم يتكلموا في الولدان والقدر " . (٢)

... والنهي عن الخوض في القدر يكون على وجه منها : ضرب كتاب الله بعضه ببعض فينزع الميثب للقدر بآية والنافي له بأخرى ويقع التجادل في ذلك . وهذا روى أنه وقع في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم غضب من ذلك ونهى عنه (٣)

(١) شرح السنة للبغوي (١ / ١٤٤) .

(٢) أخرجه ابن حبان كما في موارد الطمان (ص ٤٥١) والحاكم (١ / ٣٣) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولا نعلم له علة ووافقه المذهبي .

وأخرجه أيضا البزار كما في كشف الاستار (٣ / ٣٦) والطبراني في الكبير (١٢ / ١٦٢) قال الهيثم في المجمع (٧ / ٢٠٢) رواه البزار والطبراني في الكبير والأوسط ورجال البزار رجال الصحيح .

(٣) يشير ابن رجب رحمه الله تعالى في هذا الكلام إلى حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : هجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما . قال فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه

وهذا من جملة الاختلاف في القرآن والمراء فيه وقد
نهى عن ذلك . (١)

ومنها : الخوض في القدر اثباتا ونفيا بالأقيسة العقلية كقول
القدرية : لو قدر وقضى ثم عذب كان ظالما ، وقول من خالفهم : إن الله
جبر العباد على أفعالهم ونحو ذلك .

ومنها : الخوض في سر القدر ، وقد ورد النهي عنه عن علي وغيره
من السلف ، فإن العباد لا يطلعون على حقيقة ذلك . (٢)

--- الغضب فقال : " إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب "
أخرجه مسلم (٢٠٥٣ / ٤) .

(١) كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " المراء في القرآن كفر "
أخرجه أحمد (٢٨٦ / ٢) وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح .
وأبو داود : كتاب السنة - باب النهي عن الجدل في القرآن
(٩ / ٥) والحاكم (٢٢٣ / ٢) وقال : صحيح على شرط مسلم
ووافقه الذهبي .

والطبراني في الكبير (١٩ / ٢٢٣) وقال الهيثم (١٥٢ / ١)
رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

(٢) فضل علم السلف على علم الخلف (ص ١٣٦ ، ١٣٢) .

المبحث الخامس

الرضا بالقضاء والقدر

الرضا بالقضاء والقدر هو التسليم وسكون القلب وطمأنينته للقضاء الذى قضى الله سبحانه وتعالى به وهو الحكيم العليم ، وهذا جزء لا يتجزأ من الإيمان وركن من أركانه لا يصح إلايمان إلا به ولكن يجب على المؤمن ألا يرضى بالذنوب والعيوب ومخالفة الاسلام لأن الله تعالى أمره ألا يرضى بها وأن يحاربها ويعمل على إزالتها ، ويجب عليه طاعة الله تعالى والتوبة والاستغفار من الذنوب ولا يحتج بأنها مقدرة عليه لأن هذا احتجاج مردود أما الرضا بما قدره الله سبحانه وتعالى وقضاه من المصائب والنوائب والصبر على طاعة الله تعالى ، والصبر عن معصيته وعلى أنواع المكروه والطمأنينة إلى حكم الله عز وجل فهذا مأمور به ، وهذا أمر يخلط فيه بعض الناس فيظنون أن العبد مأمور بالرضا بكل ما قدره الله وقضاه سواء كانت المصائب أو الذنوب والمعاصي ولا شك أن هذا غلط بجانب للصواب ، لأن الحق فى هذا أن العبد لا يلزمه الرضا بكل مقضى فضلا عن أن يسر به ، بل المعاصي والذنوب وإن كانت بقضاء الله وقدره إلا أن العبد يكرهها ويسخطها وتجب عليه التوبة منها والندم على اقترافها.

يقول ابن أبي العزرجة الله تعالى : " فإن قيل : إذا كان الكفر بقضاء الله وقدره ، ونحن مأمورين أن نرضى بقضاء الله ، فكيف ننكره ونكره ؟

فالجواب : أن يقال أولا : نحن غير مأمورين بالرضى بكل ما يقضيه الله ويقدره ، ولم يرد بذلك كتاب ولا سنة بل من المقضى ما يرضى به ، ومنه ما يسخط ويمقت ، كما لا يرضى به القاضى لأقضيته سبحانه

بل من القضاء ما يسخط ، كما أن من الأعيان المقضية ما يغضب عليه ويمقت ويلعن ويذم .

ويقال ثانيا : هنا أمران : قضاء الله وهو فعل قائم بهذات الله تعالى ، ومقضي وهو المفعول المنفصل عنه . فالقضاء كله خير وعدل وحكمة ، نرضى به كله . والمقضى قسمان : منه ما يرضى به ، ومنه مالا يرضى به .

ويقال ثالثا : القضاء له وجهان : أحدهما تعلقه بالرب تعالى ونسبته إليه ، فمن هذا الوجه يرضى به .

والوجه الثاني : تعلقه بالعبد ونسبته إليه ، فمن هذا الوجه ينقسم إلى ما يرضى به وإلى مالا يرضى به ، مثال ذلك : قتل النفس له اعتباران : فمن حيث قدره الله وقضاه وكتبه وشأه وجعله أجلا للمقتول ونهاية لعمره يرضى به . ومن حيث صدر من القاتل وباشره وكسبه وأقدم عليه باختياره وعصى الله بفعله نسخته ولا نرضى به . (١)

ولذلك لا يلزم من الرضا بقضاء الله وقدره ترك المطالبة بالحقوق والانتصاف من الظلمة والمعتدين . ولا ينافي ذلك أيضا نسبة الظلم والاعتداء إليهم . لأن حقيقة الظالم والمعتدى هو من فعل الظلم والاعتداء . وهذا وصف للعبد المكتسب بإرادته واختياره . فمعاقبته على هذا الفعل هو مقتضى العدل والحكمة .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى أسبابا للرضا بالقضاء فقال :
وللرضا بالقضاء أسباب :

(١) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٢٨٧) .

منها : يقين العبد بالله وثقته به بأنه لا يقضى للمؤمن قضاء إلا وهو خير له فيصير كالمريض المستسلم للطبيب الحاذق الناصح فإنه يرضى بما يفعله به من مؤلم وغيره لثقته به ويقينه أنه لا يريد له إلا الأصلاح... ومنها : النظر إلى وعد الله من ثواب الرضا : وقد يستغفر العبد في ذلك حتى ينسى ألم المقضى به . . .

ومنها : وهو أعلى من ذلك كله الاستغراق في محبة الله ودوام ملاحظة جلاله وجماله وعظمته وكماله الذي لا نهاية له ، فإن قوة ملاحظة ذلك يوجب الاستغراق فيه حتى لا يشعر بالألم . . . (١)

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن الرضا بالقضاء والقدر ليس بواجب بل هو مستحب مندوب إليه يقول في إيضاح ذلك في شرح حديث وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس : " والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن عباس بالعمل بالرضا إن استطاعه ثم قال له : فإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا " .

وهذا يدل على أن الرضا بالأقدار المؤلمة ليس بحتم واجب ، وإنما هو فضل مندوب إليه ، فمن لم يستطع الرضا فليلزم الصبر ، فإن الصبر واجب لا بد منه ، وفيه خير كثير ، فإن الله تعالى أمر بالصبر ووعد عليه جزيل الأجر قال تعالى : « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » . (٢)

(١) نور الاقتباس (ص ٨٦ ، ٨٧) .

(٢) سورة الزمر آية (١٠) .

وقال تعالى : (وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) . (١)

وقال تعالى : " (وبشر المحبتين الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم) . (٢)

وحقيقة الفرق بين الصبر والرضا أن الصبر كف النفس وحبسها عن التسخط مع وجود الألم ، والرضا يوجب انشراح الصدر وسعته ، وإن وجد الاحساس بأصل الألم لكن الرضا يخفف الاحساس بالألم لما يباشر القلب من روح اليقين والمعرفة ، وقد يزيل الاحساس به بالكلية . (٣)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وكما أن الصبر إنما يكون عند الصدمة الأولى كما صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم " (٤) فالرضا إنما يكون بعد نزول البلاء كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فـسـ دعائه : " وأسألك الرضا بعد القضاء " (٥) لأن العبد قد يعـزـم

(١) سورة البقرة آية (١٥٥ - ١٥٦) .

(٢) سورة الحج آية (٣٤ ، ٣٥) .

(٣) نور الاقتباس (ص ٨٨ ، ٨٩) .

(٤) أخرجه البخاري (١٧١/٣) ومسلم (٦٣٧/٢) من حديث أنس ابن مالك رضي الله عنه .

(٥) جزء من حديث أخرجه أحمد (٢٢٦٤/٤) والنسائي (٥٤/٣) والحاكم (٥٢٤/١) وصححه ووافقه الذهبي .

على الرضا بالقضاء قبل وقوعه ، فإذا وقع انفسخت تلك العزيمة ، فمن
رضى بعد وقوع القضاء فهو الراضي حقيقة .

وفى الجملة فالصبر واجب لا بد منه ، وما بعده إلا السخط ، ومن
سخط أقدار الله فله السخط مع ما يتعجل له من الألم وشماتة الأعداء به
أعظام من جزئه كما قال بعضهم :

لا تجزعن من كل خطب عوا ■ ولا ترى الأعداء ما يشتموا
يا قوم بالصبر تنال المني * إذا لقيتم فئة فاثبتوا

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " من يتصبر يصبره الله ، وما
أعطى أحد مطاء خيرا ولا أوسع من الصبر . . . " (١)

والصبر الجميل هو أن يكتم العبد المصيبة ولا يخبر بها ، قال
طائفة من السلف في قوله تعالى : (فصبر جميل) (٢) قالوا : " لا شكوى
معه . . . " (٣)

كما بين ابن رجب رحمه الله أن ما يصيب المسلم من المصائب
والمحن والبلايا له فوائد وحكم كثيرة في الدنيا والآخرة يقول في آخر كتاب
نور الاقتباس : " ولنختتم الكتاب بذكر نبذة يسيرة من لطائف البلايا

(١) أخرجه البخاري : كتاب الزكاة - باب الاستعفاف في المسألة
(١٢٩ / ٢) ومسلم : كتاب الزكاة - باب فضل التعفف
والصبر (٢٢٩ / ٢) من حديث أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه .

(٢) سورة يوسف آية (٨٣) .

(٣) نور الاقتباس (ص ٩٠ ، ٩١) .

وفوائدها وحكمها :

فمنها : تكفير الخطايا بها ، والثواب على الصبر عليها . . .
ومنها : تذكّر العبد بذنوبه فربما تاب ورجع منها إلى الله عز وجل .

ومنها : زوال قسوة القلب وحدوث رقتها .
ومنها : انكسار العبد لله عز وجل وذله له ، وذلك أحب إلى الله من كثير من طاعات الطائعين .

ومنها : أنها توجب للعبد الرجوع بقلبه إلى الله ، والوقوف ببابه والتضرع له والاستكانة ، وذلك من أعظم فوائد البلاء .

وقد ذم الله من لا يستكين له عند الشدائد قال الله تعالى
(ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) (١)

وقال : (ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالأسباب
والضراء لعلمهم يتضرعون) (٢)

ومنها : أن البلاء يوصل إلى قلبه لذة الصبر والرضا به ، وذلك مقام عظيم جدا . . .

ومنها : أن البلاء يقطع قلب المؤمن من الالتفات إلى المخلوق ، ويوجب له الإقبال على الخالق وحده ، وقد حكى الله عن المشركين إخلاص الدعاء له عند الشدائد فكيف بالمؤمن .

فالبلاء يوجب للعبد تحقيق التوحيد بقلبه وذلك أعلى المقامات وأشرف الدرجات . . .

(١) سورة المؤمنون آية (٧٦) .

(٢) سورة الأنعام آية (٤٣) .

ومنها : أن العبد إذا اشتد عليه الكرب فإنه محتاج حينئذ إلى
مجاهدة الشيطان لأنه يأتيه فيقنطه ويسخطه فيحتاج العبد إلى
مجاهدته ودفعه فيكون في مجاهدة عدوه ودفعه دفع البلاء عنه ورفعته .

ومنها : أن المؤمن إذا استبطأ الفرج ويئس منه ولا سيما بعد كثرة
الدعاء وتضرعه ، ولم يظهر له أثر الاجابة ، رجع إلى نفسه باللائمة ، ويقول
لها : إنما أتيت من قبلك ولو كان فيك خير لأجبت . (١)

كما أوضح ابن رجب رحمه الله تعالى ثمره الإيمان بالقضاء
والقدر فقال : " فإنه إذا علم العبد أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله
من خير أو شر أو نفع أو ضرر وأن اجتهد الخلق كلهم جميعا على خلاف
المقدور غير مفيد شيئا البتة علم حينئذ أن الله تعالى وحده هو الضار
النافع والمعطي المانع . فأوجب ذلك للعبد توحيد ربه عز وجل وافراده
بالاستعانة والسؤال والتضرع والابتهال وافراده أيضا بالعبادة والطاعة
لأن المعبود إنما يقصد بعبادته جلب المنافع ودفع المضار . . . " (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " فإذا أنت أحكمت باب اليقين ،
فحصل اليقين للقلب بالقضاء السابق والتقدير الماضي يوجب رضا النفس
بالقضاء والقدر وطمأنينتها به .

وقد دل القرآن الكريم على هذا المعنى بعينه في قوله تعالى :
لَكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ . (٣)

(١) نور الاقتباس (ص ١٠٨ - ١١١) .

(٢) المصدر السابق (ص ٧٩) .

(٣) سورة الحديد آية (٢٣) .

قال الضحاك^(١) : «مزام لثلا تأسوا على ما فاتكم ، لا تأسوا على شيء من أمور الدنيا فإننا لم نقدره لكم ، ولا تفرحوا بما آتاكم ، لا تفرحوا بشيء من أمور الدنيا أعطيناكموه فإنه لم يكن يزوي عنكم »

وقال سعيد بن جبير^(٢) في هذه الآية : « لكيلا تأسوا على ما فاتكم من العافية والخصب إذا علمتم أنه كان مكتوباً عليكم قبل أن يخلقكم »

ومن هذا المعنى قول بعض السلف : الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن ، وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك بقوله في الحديث الصحيح : « احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز فإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت كذا ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان »^(٣) فأشار في هذا الحديث إلى أن تذكر النفس بالقدر السابق عند المصائب يذهب وسواس الشيطان الموجبة للهم والحزن والندم على تعاطي الأسباب الدافعة لوقوعها^(٤) .

(١) الضحاك بن مزاحم الهلالي أبو محمد صاحب التفسير قال الذهبي : كان من أوعية العلم ، وليس بالمجود لحديثه ، وهو صدوق في نفسه وله باع كبير في التفسير والقصص ، توفي سنة ١٠٢ هـ . سير أعلام النبلاء (٥٩٨/٤) وتهذيب التهذيب (٤٥٣/٤) .

(٢) الإمام الحافظ المجود المقرئ المفسر أبو محمد سعيد بن جبير بن هشام الأسدي الوالبي ، من كبار التابعين ، كان ذا عبادة ، وزهد ودين ، قتله الحجاج سنة ٩٥ هـ . طبقات ابن سعد (٢٥٦/٦) ذكر أخبار أصبهان (٣٢٤/١) ، وسير أعلام النبلاء (٣٢١/٤) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٣٤٧) .

(٤) نور الاقتباس (ص ٨٢ ، ٨٣) .

المبحث السادس

حكم تمنى الموت وعلاقته بالقضاء والقدر

تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن حكم تمنى الموت في عدة مواضع من كتبه وبين أن تمنى الموت خشية الفتنة جائز وقد دعا به الصحابة رضي الله عنهم والصالحون من بعدهم .

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : " والدعاء بالموت خشية الفتنة في الدين جائز ، وقد دعا به الصحابة والصالحون بعدهم " (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " . . . وأما تمنى الموت خوفا فتنة فإنه يجوز بلا خلاف " . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا في معرض ذكر وجوه تمنى الموت : " ومنها تمنى خوف الفتنة في الدين فيجوز حينئذ ، وقد تمناه ودعا به خشية فتنة الدين خلق من الصحابة وأئمة الاسلام " . (٣)

فقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق أن تمنى الموت خشية الفتنة جائز . وما قرره ابن رجب رحمه الله تعالى في هذه المسألة قد ورد ما يدل عليه في كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فقد أخبر الله تبارك وتعالى في كتابه عن مريم أنها تمنى الموت كما قال تعالى : (فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا) (٤)

(١) اختيار الأولى (ص ١٠٧) .

(٢) شرح حديث زيد " لبيك اللهم لبيك " ورقة (٧) .

(٣) لطائف المعارف (ص ٣٠٨) .

(٤) سورة مريم آية (٢٣) .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية " فيه دليل على جواز تمنى الموت عند الفتنة فإنها عرفت أنها ستبتلى وتمتحن بهذا المولود الذى لا يحمل الناس أمرها فيه على السداد ، ولا يصدقونها فى خبرها وبعد ما كانت عندهم عابدة ناسكة تصبح عندهم فيما يظنون عاهرة زانية فقالت : (ياليتنى مت قبل هذا) أى قبل هذا الحال ، وكنت نسيا منسيا (أى لم أخلق ولم أك شيئا " . (١)

وقال أيضا رحمه الله فى موضع آخر : " وأما إذا كان فتنة فى الدين فيجوز سؤال الموت كما قال الله تعالى اخبارا عن السحرة لما أرادهم فرعون عن " بينهم وتهددهم بالقتل ، قالوا " ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين " (٢) وقالت مريم لما جاءها المخاض وهو الطلق إلى جذع النخلة " ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا " (٣) لما علمت من أن الناس يقذفونها بالفاحشة لأنها لم تكن ذات زوج وقد حملت ووضعت (٤)

وقال القرطبي فى التذكرة : باب جواز تمنى الموت والدعاء به خوف لهاب الدين - قال الله عز وجل مخبرا عن يوسف عليه السلام : (توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين) (٥) وعن مريم عليها السلام فى قولها (ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا) (٤)

(١) تفسير ابن كثير (٣ / ١١٦ ، ١١٧) .

(٢) سورة الاعراف آية (١٢٦) .

(٣) سورة مريم آية (٢٣) .

(٤) تفسير ابن كثير (٢ / ٤٩٢) .

(٥) سورة يوسف آية (١٠١) .

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول : يا ليتنى مكانه " (١)

قلت : لا تعارض بين هذه الترجمة والتي قبلها لما نبينناه
أما يوسف عليه السلام فقال قتادة : لم يتمن الموت أحد نبى ولا غيره
إلا يوسف عليه السلام حين تكاملت عليه النعم وجمع له الشمل اشتاق إلى
لقاء ربه عز وجل فقال : " رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني " فاشتاق (٢)
إلى لقاء ربه عز وجل . وقيل : إن يوسف عليه السلام لم يتمن الموت
وإنما تمنى الموافاة على الاسلام أى إذا جاء أجل توفى مسلما . وهذا
القول هو المختار فى تأويل الآية عند أهل التأويل والله أعلم .

وأما مريم عليها السلام فإنما تمنى الموت لوجهين :
أحدهما : أنها خافت أن يظن بها السوء فى دينها وتعتبر
فيفتنها ذلك .

الثانى : لئلا يقع قوم بسببها فى البهتان والزور والنسبة إلى
الزنا . وذلك مهلك لهم فعلى هذا الحد الذى ذكرناه . . . يكون
تمنى الموت فى حقها جائزا والله أعلم .

وأما الحديث فإنما هو خبر أن ذلك سيكون لشدة ما ينزل بالناس
من فساد الحال فى الدين . وضعفه وخوف ذهابه ، لا لضر ينزل بالمرء
فى جسده أو غير ذلك من ذهاب ماله مما يحط به عنه خطايا . (٣)

(١) أخرجه البخارى : كتاب الفتن (٨/١٠٠) ومسلم : كتاب الفتن
وأشراط الساعة (٤/٢٢٣١) .

(٢) سورة يوسف آية (١٠١) .

(٣) التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة (ص ١٢ ، ١٣) .

كما دل على جواز تمنى الموت خشية الفتنة في الدين أحاديث
المصطفى صلى الله عليه وسلم .

منها حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه الطويل وفيه قوله
صلى الله عليه وسلم : " وإذا أردت فتنة في قوم فتوفني غير مفتون " . (١)

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : " اللهم بعلمك الغيب وقد رتبك
على الخلق أحيى ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني إذا علمت الوفاة خيرا
لي ... " . (١)

بهذا يتبين أن تمنى الموت خشية الفتنة في الدين جائز .
وعلاقة هذه المسألة بمبحث القضاء والقدر أن تمنى الموت خشية
الفتنة في الدين ليس فيه تسخط وتضجر مما قضاه الله سبحانه وتعالى
وقدره وإنما هو طلب خير الأمرين ، وأما تمنى الموت خوفا للضرر ونزول
المكروه فهذا فيه تسخط وتضجر من قضاء الله وقدره الذي سبق به الكتاب
ولأجل هذا جاء النهي عن ذلك .

(١) تقدم تخريجه (ص ١٦٩) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣٢٢) .

يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : " ووجه كراهيته في هذه الحال — أى تمنى الموت — أن العتقى للموت لضر نزل به انما يتمناه تعجيلا للاستراحة من ضره ، وهو لا يدري إلى ما يصير بعد الموت ، فلعلة يصير إلى أعظام من ضره ، فيكون كالمستجير من الرمضاء بالنار ، وفـس الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إنما يستريح من فقره^(١) فلهذا لا ينبغي له أن يدعو بالموت إلا أن يشترط أن يكون خيرا له عند الله عز وجل ، فكذلك كل ما لا يعلم العبد فيه الخيرة له كالفنى والفقر وغيرهما كما يشرع له استخارة الله تعالى فيما يريد أن يعمل مما لا يعلم وجه الخيرة فيه ، وإنما يسأل الله عز وجل على وجه الجزم والقطع مما يعلم أنه خير محض " . (٢)

(١) أخرجه أحمد (٦٩ / ٦) والبزار كما في كشف الاستار (٣٧٤ / ٢) وقال الهيثم في المجمع (٣٣٠ / ٢) رواه البزار ورجاله ثقات .

(٢) لطائف المعارف (ص ٣٠٨) .

المبحث السابع القضاء والقدر وفعل الأسباب

الإيمان بالقضاء والقدر لا يمنع من مباشرة الأسباب ، لأن مباشرة الأسباب والأخذ بها مأمور به ، وهي من قدر الله ولأن الله سبحانه وتعالى جعل مصالح العباد في دنياهم وآخرتهم والثواب والعقاب والحل والحرمة وغير ذلك مرتبطة بالأسباب قائمة عليها ، قاله سبحانه وتعالى قدر أن يكون الحرث سببا في وجود الزرع ، والنكاح سببا في وجود الولد ، وشرب الماء سببا في الري ، والدواء سببا في الشفاء ، والعمل الصالح سببا في دخول الجنة ، والعمل السيئ سببا في دخول النار ، مع الإيمان بأن الأسباب لا تعطي النتائج إلا بإذن الله سبحانه وتعالى ، فالذي خلق الأسباب هو الذي خلق النتائج والثمار ، والأسباب والمسببات جميعها من أقدار الله تعالى . فلا بد لنا من مباشرتها للحصول على ما ربط بها من نتائج ومسببات .

وقد أمرنا الله سبحانه وتعالى ببذل الأسباب فقال عز وجل :
(هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور) ^(١) ومن الرسول صلى الله عليه وسلم أن الأسباب المشروعة هي من القدر كما جاء في حديث أبي خزيمة عن أبيه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله أرايت رقى نسترقها ودواء نتداوى به وثقاة نتقيها ، هل ترد من قدر الله شيئا ؟ قال : هي من قدر الله . ^(٢)

(١) سورة الملك آية (١٥) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣٣٣) .

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " والذي نفس بيده لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلا فيسأله أعطاه أو منعه " . (١)

ولذا فإن دعوى أن الإيمان بقضاء الله وقدره مدعاة إلى الخمول والكسل والالتكالية كما يدعى ذلك الجبهة من أهل التصوف وغيرهم دعوى باطلة لأن قضاء الله سبحانه وتعالى وقدره لا يتخذ سبيلا إلى التواكل، ولا ذريعة إلى المعاصي ، وإنما يتخذ سبيلا إلى تحقيق الغايات الكبرى من جلائل الأعمال ، ولهذا كان الإيمان بالقضاء والقدر سر عظمة المسلمين الأولين لأنهم أخذوا بالأسباب وذلوا جهدهم انفاذا لأمر الله سبحانه وتعالى وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم، وقد بين هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم فأعدوا العدة للحرب والقتال . وفكروا ودبروا وخططوا .

فالرسول صلى الله عليه وسلم استعان بالقدر على تحقيق رسالته الكبرى التي كلف بها عليه الصلاة والسلام فقام بها خير قيام فقاوم الجهل بالعلم . وقاوم الكفر والمعاصي بالجهاد . وقاوم الفقر بالعمل . وقاوم المرض بالدواء . وكان صلى الله عليه وسلم يستعيز بالله من الهم والحزن والعجز والكسل .

وما غزواته المظفرة صلى الله عليه وسلم إلا دليل على أخذه بالأسباب عليه الصلاة والسلام .

(١) أخرجه البخاري : كتاب الزكاة - باب الاستعفاف

ومسلم : كتاب الزكاة - باب كراهية مسألة الناس (٢ / ٢٢١) .

وهكذا أصحابه رض الله عنهم حيث أنهم لما سمعوا أحاديث
 القدر اجتهدوا في العمل أشد مما كانوا عليه ولذا كان يقول أحدهم ،
 ما كنت بأشد اجتهداً من الآن ^(١) ولهذا لما خرج عمر رض الله عنه
 إلى الشام لقيه أمراء الأمصار وأخبروه بانتشار الوباء فيها فاستشار
 المهاجرين والأنصار ، ثم مهاجرة الفتح من مشايخ قريش ، فاجتمع
 المهاجرة على الرجوع بعدا عن الوباء فأمر عمر بذلك ، فقال له أبو عبدة :
 أفاراً من قدر الله ؟ فقال عمر : لو فرك قالها يا أبا عبدة . نعم
 نفر من قدر الله إلى قدر الله ، أ رأيت إن كانت لك إبل هبطت واديها
 له عدوتان : إحداهما خصيبة ، والأخرى جدبة ، أليس إن رعى
 الخصيبة رعىها بقدر الله وإن رعى الجدبة رعىها بقدر الله ؟
 قال : فجا عبد الرحمن بن عوف — وكان متغيباً في بعض حاجته —
 فقال : إن عندي في هذا علماً ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول : إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها
 فلا تخرجوا فراراً منه ، قال : فحمد الله عمر ، ثم انصرف ^(٢) .

فإذا علم العبد أن مصالح آخرته مرتبطة بالأسباب الموصلة إليها
 كان أشد اجتهداً في فعلها والقيام بها ، وأعظم من قيامه في أسباب معاشه
 ومصالح دنياه .

وهذا يتبين أن القدر السابق لا يمنع العمل ولا يوجب الاتكال
 بل يوجب الجد والاجتهاد والحرص على العمل الصالح مع ملاحظة

(١) انظر شفاء العليل (ص ٢٦) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣٣٣) .

أن مباشرة الأسباب لا يعنى تعلق القلب بها أو الاعتقاد بأنها مفضية إلى نتائجها قطعاً بل يجب أن يكون الاعتماد فى حصول النتيجة على الله وحده لا على مباشرة السبب .

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " . . .

فالالتفات إلى الأسباب ، واعتبارها مؤثرة فى المسببات شرك فى التوحيد ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص فى العقل ، والاعراض عن الأسباب الأمور بها قدح فى الشرع . فعلى العبد أن يكون قلبه معتمداً على الله لا على سبب من الأسباب . والله ييسره له من الأسباب ما يصلحه فى الدنيا والآخرة ، فإن كانت الأسباب مقدرة له وهو مأمور بها فعلها مع التوكل على الله كما يؤدى الفرائض وكما يجاهد العدو ، ويحمل السلاح ، ويلبس جنة الحرب . ولا يكتفى فى دفع العدو على مجرد توكله بدون أن يفعل ما أمر به من الجهاد ، ومن ترك الأسباب المأمور بها ، فهو عاجز مفروط مذموم . (١)

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى هذه المسألة فقال مبيناً أن الله سبحانه وتعالى هو خالق الأسباب والمسببات : " والله تعالى هو خالق الأسباب ومسبباتها لا خالق غيره ولا مقدر غيره " . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضاً : " . . . لكن العبد مأمور بالسعى فى اكتساب الخيرات والاجتهاد فى الأعمال الصالحات ، وكل ميسر لما خلق له ، أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة . . .

(١) مجموع الفتاوى (٨ / ٥٢٨ ، ٥٢٩) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٨٣) .

فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى (١) (٢) . . .

كما أشار رحمه الله تعالى إلى أنواع الأسباب فقال : " والأسباب نوعان : أحدهما : أسباب الخير فالمشروع أنه يفرح بها ويستبشر ولا يسكن إليها بل إلى خالقها وسببها ، وذلك هو تحقيق التوكل على الله والايمان به كما قال تعالى فى الامداد بالملائكة (وما جعله الله إلا بشىء لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله) (٣)

ومن هذا الباب الاستبشار بالقال وهو الكلمة الصالحة يسمعها طالب الحاجة ، وأكثر الناس يركن بقلبه إلى الأسباب وينسب السبب لها ، وقل من فعل ذلك إلا وكل إليها وغذل ، فإن جميع النعم من الله وفضله كما قال تعالى (ما أصابك من حسنة فمن الله) (٤) وما بكم من نعمة فمن الله (٥) .

ولا تضاف النعم إلى الأسباب بل إلى مسببها ومقدرها كما فى الحديث الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه صلى بهم الصبح فى أثر سماء ثم قال : " أتدرون ما قال ربكم الليلة " قال : أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ، فأما المؤمن فقال : مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب ، وأما الكافر فقال : مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكوكب . (٦)

-
- | | |
|-------|-----------------------------|
| (١) | سورة الليل آية (٥ - ١٠) . |
| (٢) | لطائف المعارف (ص ٢٠٥) . |
| (٣) | سورة آل عمران (١٢٦) . |
| (٤) | سورة النساء آية (٧٩) . |
| (٥) | سورة النحل آية (٥٣) . |
| (٦) | تقدم تخريجه (ص ٤٧٤) . |

وفى صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا عدوى ولا هامة ولا نوء ولا صففر " ^(١) وهذا مما يدل على أن المراد نفي تأثير هذه الأسباب ، بنفسها من غير اعتقاد أنها بتقدير الله وقضائه ، فمن أضاف شيئاً من النعم إلى غير الله مع اعتقاده أنه ليس من الله فهو مشرك حقيقة ، ومع اعتقاد أنه من الله فهو نوع شرك خفى .

والنوع الثانى : أسباب الشرف فلا تضاف إلا إلى الذنوب لأن جميع المصائب إنما هي بسبب الذنوب كما قال تعالى : (وما أصابك من سيئة فمن نفسك) ^(٢) وقال تعالى : (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) ^(٣) فلا تضاف إلى شئ من الأسباب سوى الذنوب كالعدوى أو غيرها ، والمشروع اجتناب ما ظهر منها واتقاؤه بقدر ما وردت به الشريعة مثل اتقاء المجدوم والمريض والقدرم على مكان الطاعون ، وأما ما خفى منها فلا يشرع اتقاؤه واجتنابه فإن ذلك من الطيرة المنهى عنها . ^(٤)

بهذا يتبين لنا غلط كثير من الناس حيث توهموا أن فعل الأسباب وتعاطيها يناقض التوكل والاعتماد على الله ، وينافى الإيمان بالقضاء والقدر وفهموا أن الإيمان بالقضاء والقدر يعنى الخمول والكسل وترك فعل الأسباب وهذا غلط بين وهو ناتج من عدم فهم الإيمان بالقضاء والقدر على الوجه الصحيح ، والحق فى هذه المسألة ما سبق بيانه ، والله أعلم .

(١) تقدم تخريجه (ص ٤٦٨) .

(٢) سورة النساء آية (٧٩) .

(٣) سورة الشورى آية (٣٠) .

(٤) لطائف المعارف (ص ٨٥ ، ٨٦) .

المبحث الثامن

الاحتجاج بالقدر على المعاصى وبيان معنى حديث

" فحج آدم موسى "

لقد ضل كثير من الناس فى هذه المسألة وأخذ كثير منهم ينفخس فى فعل المعاصى والفواحش ثم يحتج على ذلك بالقدر وأنه لا حيلة له فيما قدر عليه ، وهذا فى غاية البطلان ولا يقوله الا صاحب هوى ، لأنه لا يجوز لمن عصى الله ورسوله أن يدفع عن نفسه اللوم بأن الله هو الذى قدر عليه الوقوع فى المعصية وشاءها منه ، فإن هذا الاحتجاج معارضة لشرع الله ، وأمره ، ومخاصمة له سبحانه وتعالى فى أمره وشرعه ووعده ووعيده وثوابه وعقابه وطعن فى حكمته وعدله ، ودفع له بقضائه وقدره وفى هذا ابطال للشرع والدين كله (١)

وقد احتج المشركون بقدر الله ومشيئته على شركهم وأنه لو لم يشأ لهم الشرك لما وقعوا فيه ، فأبطل الله حجتهم ودحضها بقوله عز وجل (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمانا من شئ ، كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ، إن تتبعون إلا الظن ، وإن أنتم إلا تخرصون ، قل فليله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين) (٢)

فهذا جواب رب العزة لمن يحتج بقدره سبحانه على معصيته ، ولله الحجة البالغة ، فقد بين سبحانه وتعالى كذبهم فى الاحتجاج

(١) انظر : رسالة فى الاحتجاج بالقدر لشيخ الاسلام ابن تيمية ضمن

مجموعة الرسائل الكبرى (٢ / ١٤٠) .

(٢) سورة الأنعام الآية (١٤٨ ، ١٤٩)

بالمشيئة على ما وقعوا فيه من الشرك ونفى عنهم العلم وأثبت لهم الخرص ثم بين أن الحجة له سبحانه وتعالى على عباده بقوله تبارك وتعالى (قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين)^(١) ولو صح الاحتجاج بالقدر على مثل هذا لما حدث الحدود وفرضت الفرائض وخلقت الجنة والنار واللـه سبحانه وتعالى يقول : (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل)^(٢) وهذا لا ينافي القول بأن الله سبحانه وتعالى خلق أفعال العباد كلها وقدرها عليهم .^(٣)

ولو كان القدر حجة للعبد فيما يقترفه من المعاصي لكان حجة لجميع الناس في كل شيء لأنهم مشتركون في القدر .

والعجيب أن من يحتج بالقدر في المعاصي لا يحتج بالقدر إذا وقع عليه ظلم بل يغضب ويلجأ إلى كل وسيلة لرفع الظلم عن نفسه ولم نسمع أحدا منهم يقول بأن الله قدر لي ذلك وكتبه علي ، ولذلك لا حيلة لي ، مما يدل على أن الشيطان أضلهم وزين لهم أعمالهم ، والا فيلزم من احتج بالقدر في المعاصي أن لا يلوم من ظلمه ولا ينكر على من شتمه وأخذ ماله أو أهلك حرثه ونسله ، وهو لا يقرب ذلك ولذلك فإن الاحتجاج بقدر الله على معصيته مع ظهور عقابه سبحانه للعصاة ، فيه نسبة الظلم إليه سبحانه وهو أمر يتنافى مع الإيمان بالله عز وجل .^(٤)

إضافة إلى أن المحتج بالقدر على معصيته متقول على الله بغير علم إذ كيف يصح للعاصي أن يحتج بأن الله كتب عليه المعصية قبل صدور ذلك منه ، وقدر الله قبل وقوعه غيب لا يعلمه إلا هو عز وجل مع أنه مخاطب

(١) سورة الأنعام آية (١٤٨) .

(٢) سورة النساء آية (١٦٥) .

(٣) انظر شفاء العليل (ص ٣٧ ، ٣٨) .

(٤) انظر رسالة في القضاء والقدر لشيخ الاسلام ابن تيمية ضمن مجموعة

الرسائل الكبرى (٢ / ٩٠ - ٩٣) .

قبل اقدامه على عصيان ربه بطاعته والتزام أمره . ويمثل هذه الحجة البالغة
أجاب سبحانه على هؤلاء المتذرعين بقدر الله في مواضع أخرى من القرآن ،
من ذلك قوله تعالى (وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله
أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون) (١)

فليس الايمان بالقدر حجة للانسان على فعل المعاصى أو التهاون
بما أوجب الله عليه لأن الله سبحانه وتعالى أعطى الانسان عقلا يتمكن به
من الارادة وأعطاه قدرة يتمكن بها من العمل ، ولذلك إذا سلب عقل
الانسان لم يعاقب على معصية ولا ترك واجب وإذا سلب قدرته على الواجب
لم يؤخذ بهتركه ، وكذلك لا يؤخذ الله العبد على ما فعله من محرم جاهلا
به أو ناسيا لأنه ليس مختارا لفعله لو علم بتحريمه ، فاحتجاج بالقدر على
المعاصى أو ترك الواجبات حجة داحضة باطلة لا يفعلها إلا المبطلون
المكابرون .

كما أن هذه الحجة يبطلها العقل وذلك لأن المحتج بالقدر ليس
عالما بالقدر فينبى عمله عليه فكيف يحتج بما ليس له تأثير في فعله إذ لا تأثير
للشئ في فعل الفاعل حتى يكون عالما بهذا المؤثر ، فالانسان العاقل
إذا تأمل الأمور بعقله ونظر في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم علم
علما يقينا أنه لا حجة للانسان بقضاء الله وقدره على فعله للمعاصى ، والواجب
على المسلم أن يجعل القضاء والقدر وسيلة إلى الاستعانة بالله وطلب الهداية
منه لأنه سبحانه وتعالى بيده مقاليد الأمور كلها ، فالصحابه رض الله عنهم
لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أفلا ندع العمل ونتكل على القضاء
قال : " اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل
السعادة ، وأما أهل الشقاء فييسرون لعمل أهل الشقاء " (٢) ثم قرأ :

(١) سورة الاعراف آية (٢٨) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٥٩٧) .

(فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) (١) (٢) .

والمحتجون بالقدر على المعاصى هم الجبرية (٣) من الجهمية ومن سار على نهجهم وسلك سبيلهم .

ومن أشهر الأدلة التى استدلو بها على تسويغ تفريطهم وعصيانهم حديث احتجاج آدم وموسى عليهما الصلاة والسلام وهو حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " احتج آدم وموسى ، فقال له موسى : يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة . فقال له آدم : يا موسى اصطفاك الله بكلامه ، وخط لك بيده ، أتلومنى على أمر قد ره الله على قبل أن يخلقنى بأربعين سنة " فقال النبى صلى الله عليه وسلم : " فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى " . (٤)

-
- (١) سورة الليل آية (٥ - ١٠) .
 (٢) انظر : معارج القبول (٣٦١ / ٢) .
 (٣) سموا بذلك نسبة إلى الجبر وهو نفي الفعل عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى ، فهم يقولون إن العبد مجبور على فعله فهو كالريشة فى مهب الريح وكحركات المرتعش ليس له إرادة ولا قدرة على الفعل ، ومن قال بهذا الجهم بن صفوان ، وهم أصناف ، فمنهم الجبرية الخالصة وهم الذين يقولون بقول جهم ، ومنهم من يثبت للعبد قدرة غير مؤثرة ^{والمشركين} .
 اعتقادات فرق المسلمين / (ص ٦٨) ومقالات الإسلاميين (١ / ٣٣٨)
 والمال والنحل (١ / ٨٥) .
 (٤) أخرجه البخارى : كتاب القدر - باب حجاج آدم وموسى (٢١٤ / ٧) ومسلم : كتاب القدر - باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام (٢٠٤٢ / ٤) .

وقد اختلفت الأقوال ^(١) تجاه هذا الحديث ويمكن حصرها فيما

يأتى :

- ١ - هناك فريق كذبوا هذا الحديث وردوه وقالوا : لو صح هذا الحديث لبطلت نبوات الأنبياء ، فإن القدر إذا كان حجة للمعاصي بطل الأمر والنهي ، وهذا هو قول القدرية من المعتزلة ومن نحناحوهم .
- ٢ - وهناك فريق آخر جعلوا هذا الحديث حجة على فعل المعاصي فكلموا عملوا معصية احتجاجوا بالقدر واستدلوا بهذا الحديث وهم الجبرية ومن وافقهم .
- ٣ - وهناك فريق ثالث فسروه بعدة تفسيرات فبعضهم قال : إنما حجه لأنه كان أباه ، والابن لا يلوم الأب ، وقال بعضهم : إنما حجه لأن الذنب كان فى شريعة، واللوم فى شريعة أخرى . وقال بعضهم : إنما حجه لأن الاحتجاج به كان فى الآخرة د من الدنيا . وقال بعضهم : إنما حجه لأن اللوم كان بعد التوبة . وهذه الأقوال كلها لا تسلم من ضعف أو اعتراض ، فمن رد الحديث

(١) انظر حكاية هذه الأقوال والردود والمناقشات فيها فى مجمل الفتاوى (٣٠٣ / ٨ - ٣٠٥) ودرء تعارض العقل والنقل (٤١٨ / ٨ - ٤٢٠) وشفاء العليل (ص ٢٨ - ٣١) وفتح البارى لابن حجر (٥٠٩ / ١١ - ٥١١) .

وكذبه فلا عبرة بقوله لأن الحديث ثابت .

وأما من قال إنما حجه لأنه أبوه فهو قول فاسد ، لأن الحق يجب المصير إليه سواء كان مع الأب أو الابن أو العبد أو السيد ، وكذلك قول من قال لأن الذنب كان في شريعة والملام في أخرى فهذه الأمة تلوم الأمم المخالفة لرسالتها المتقدمة عليها . وإن كانت لم تجمعهم شريعة واحدة .

وكذلك قول من قال إنه لامة في غير دار التكليف فهذا فاسد

لوجهين :

١ — أن آدم عليه السلام إنما احتج بالقدر السابق ، ولم يقل لموسى

عليه السلام لم تلومنى وأنا لست في دار التكليف .

٢ — أن هذه الحجة مبنية على أن اللوم لا يصح إلا في دار التكليف

وهذا منقوض بوقوع اللوم في غير دار التكليف كما يلوم الله سبحانه

بعض عباده المستحقين للذم بعد الموت في يوم القيامة كقوله

تعالى للكفار يوم القيامة (ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها

(١)

تكذبون)

وأما من قال إن آدم حج موسى لأن موسى لامة بعد التوبة من

الذنب . والتائب من الذنب كمن لا ذنب له .

فقد ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى أن هذا القول وإن كان

أقرب إلى الصواب من غيره فإنه لا يصح لثلاثة وجوه :

أحدها : أن آدم لم يذكر ذلك الوجه ، ولا جعله حجة على

موسى ، ولم يقل أتلومنى على ذنب قد تبت منه .

الثانى : أن موسى أعرف بالله سبحانه وأمره ودينه من أن يلوم

على ذنب قد أخبره سبحانه أنه قد تاب على فاعله واجتباه بعد هداه ،

فإن هذا لا يجوز لآحاد المؤمنين أن يفعلوه فضلا عن كليم الرحمن .

الثالث : أن هذا يستلزم الغاء ما علق به النبى صلى الله

عليه وسلم وجه الحجة ، واعتبار ما ألغاه ، فلا يلتفت اليه . (١)

ج - وأحسن جواب فسر به هذا الحديث هو أن موسى عليه السلام إنما

لام آدم على المصيبة التى أصابته وذريته وهى خروجه من الجنة ونزوله إلى

الأرض ، ولم يكن اللوم لأنه عصى أمر الله وأكل من الشجرة يدل على ذلك

قوله فى الحديث " أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة " ولم يقل له :

لماذا خالفت الأمر ، ولماذا عصيت ؟ ... فاللوم واقع على المصيبة ، وهى

مقدرة فحج آدم موسى ، والناس مأمورون عند المصائب التى تصيبهم بالتسليم

لقدر الله السابق كما قال تعالى : (وما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ،

ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شىء عليم) . (٢)

وهذا الجواب هو جواب شيخ الاسلام ابن تيمية (٣) وتلميذه

ابن القيم (٤) رحمهما الله تعالى .

وهو ما قال به ابن رجب رحمه الله تعالى حيث قال :

(١) شفاء العليل (ص ٣٠ ، ٣١) .

(٢) سورة التغابن آية (١١) .

(٣) انظر : مجموع الفتاوى (٣١٩ / ٨) .

(٤) انظر شفاء العليل (ص ٣٨) .

" لما التقى آدم وموسى عليهما السلام عاتب موسى آدم على اخراجه
 نفسه وذريته من الجنة فاحتج آدم بالقدر السابق ، والاحتجاج بالقدر على
 المعائب حسن كما قال صلى الله عليه وسلم : " إن أصابك شيء فلا تقل
 لو أنى فعلت كذا كان كذا ، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل " (١) (٢)
 والله أعلم .

-
- (١) تقدم تخريجه (ص ٣٤٧) .
 (٢) لطائف المعارف (ص ٥٥) .

الفصل الرابع

الإيمان باليوم الآخر

الفصل الرابع الايمان باليوم الآخر

ويشتمل على المباحث الآتية :

- المبحث الأول : أهمية الايمان باليوم الآخر .
- المبحث الثاني : الايمان بأشراط الساعة .
- أولا : العلامات الصغرى .
- ثانيا : العلامات الكبرى .
- المبحث الثالث : الايمان بعذاب القبر ونعيمه وفتنته .
- المبحث الرابع : الأعمال التى يعذب أو ينعم بها العبد فى القبر .
- المبحث الخامس : مستقر الأرواح .
- المبحث السادس : الصراط .
- المبحث السابع : بيان المراد بالورود فى قوله تعالى (وان منكم إلا واردها
- المبحث الثامن : الشفاعة .
- المبحث التاسع : الجنة ونعيمها .
- المبحث العاشر : رؤية الله سبحانه وتعالى فى الجنة .
- المبحث الحادى عشر : النار وعذابها .
- المبحث الثانى عشر : خلق الجنة والنار .
- المبحث الثالث عشر : الجنة والنار باقيتان لا تغنيان أبدا .

المبحث الأول أهمية الايمان باليوم الآخر

الإيمان باليوم الآخر ركن من أركان الايمان الستة ، وعقيدة من عقائد الاسلام الأساسية ، وأصل عظيم من أصول الإيمان ، اذ لا يصح إيمان أحد إلا بالإيمان به .

ويدخل في الإيمان باليوم الآخر الإيمان بأشراط الساعة وأماراتها التي تكون قبلها ، وبالموت وما بعده من فتنة القبر وعذابه ونعيمه ، وبالنفخ في الصور ، وخروج الخلق من قبورهم ، وما في موقف القيامة من الأهوال والأفزع ، وتفاصيل الحشر ونشر الصحف ، ووضع الموازين ، وبالصراط والحوض ، والشفاعة لمن أذن الله له ، وبالجنة ونعيمها ، وبالنار وعذابها وغيرها من الأمور التي ورد ذكرها في القرآن الكريم ، والصحيح من سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم .

وقد دل على وجوب الإيمان باليوم الآخر كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كما يدل عليه العقل والفطرة السليمة ، وقد أكثر الله سبحانه وتعالى من ذكره في كتابه ، وأقام عليه الأدلة ، ورد شبه المنكرين للبعث في كثير من المواضع ، كما فصل أمور ذلك اليوم وحوادثه تفصيلا كثيرا ، مع أن كل رسول أرسله الله بشرقومه وأنذرهم بهذا اليوم العظيم ، وكفر كل من ينكره أو يشك فيه .

والإيمان باليوم الآخر من الإيمان بالغيب الذي لا يدركه العقل ولا سبيل إلى معرفته إلا بالنص عن طريق الوحي .

وقد مدح الله المؤمنين بالغيب وأثنى عليهم ونوه بذكرهم ، وذكر تعالى ما لهم من الأجر العظيم والثواب الجزيل والنعيم المقيم .

فيجب على المسلم التمديق الجازم بجميع ما جاء عن اليوم الآخر
في كتاب الله سبحانه وتعالى وستة رسوله صلى الله عليه وسلم لأن هذا اليوم
قد دل على وقوعه النقل والعقل والفطرة كما صرحت به جميع الكتب السماوية
ونادى به جميع الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم .

فمن الآيات الدالة على وجوب الإيمان باليوم الآخر قوله تعالى
| ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله
واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين (١) الآية .

وقوله تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى
والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا
خوف عليهم ولا هم يحزنون) . (٢)

وقوله تعالى : | ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر (٣)
وقوله تعالى : (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
فقد ضل ضلالا بعيدا) . (٤)

ومن الأحاديث الدالة على وجوب الإيمان باليوم الآخر قوله
صلى الله عليه وسلم : " الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
وتؤمن بالقدر خيره وشره " . (٥)

وقوله صلى الله عليه وسلم : " لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع ————— :

-
- | | |
|-------|---------------------------|
| (١) | سورة البقرة آية (١٧٧) . |
| (٢) | سورة البقرة آية (٦٢) . |
| (٣) | سورة الطلاق آية (٢) . |
| (٤) | سورة النساء آية (١٣٦) . |
| (٥) | تقدم تخريجه (ص ٥ / ٨) . |

يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، بعثنى بالحق ، ويؤمن بالموت
ويؤمن بالبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقدر خيره وشره " . (١)

فهذه الآيات والأحاديث تدل على وجوب الإيمان باليوم الآخر
وتبين أهميته .

وقد اهتم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى بهذا الركن من
أركان الإيمان اهتماما كبيرا وتعرض له فى كثير من مؤلفاته بل انه أفرد بعض
جوانبه بمؤلفات خاصة . **له** تكلم فى كتابه أهوال القبور عن عذاب القبر
ونعيمه وما ورد فى ذلك من الآيات والأحاديث كما تكلم أيضا فى كتاب
التخويف من النار عن النار وعذابها وصفات أهلها ، كما أنه أشار فى ثنايا
كتبه الأخرى عن جوانب كثيرة مما يكون بعد الموت من البعث والنشور وما
يكون فى يوم القيامة من ثواب وعقاب وجنة ونار . وما يكون قبل ذلك كله من
علامات وأشراط مما هو دليل على ذلك اليوم العظيم .

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى وجوب الإيمان بالغيب
والتسليم بذلك بدون تكلف البحث عن الكيفيات التى ترد فى الكتاب والسنة ،
لأن البحث فى ذلك يؤدى إلى الحيرة والشك فقال رحمه الله تعالى مبينا ذلك
" وما يدخل النهى عن التعمق والبحث عنه أمور الغيب الخيرية التى أمرنا
بالإيمان بها ولم يبين كيفيتها ، وبعضها قد لا يكون له شاهد فى هذا
العالم المحسوس ، فالبحث عن كيفية ذلك هو مما لا يغنى . وهو مما ينهى
له وقد يوجب الحيرة والشك ويرتقى إلى التكذيب " . (٢)

(١) تقدم يخرججه (ص ٥٩٣) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢ / ٣٤٢) .

كما بين رحمه الله تعالى إن كل ما في الدنيا دليل على الآخرة
ومذكورها فقال : " كل ما في الدنيا فهو مذكور بالآخرة ودليل عليها ، فنبات
الأرض واخضرارها في الربيع بعد محولها وبيسها في الشتاء وايناع الاشجار
واخضرارها بعد كونها خشبا يابس يدل على بعث الموتى من الأرض ، وقد
ذكر الله تعالى ذلك في كتابه في مواضع كثيرة قال الله تعالى : ﴿ وتسمى
الأرض هامة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج
ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة
(١)
آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور " .

وقال الله تعالى (ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات
وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد وأحيينا به بلدة
ميتا كذلك الخروج) . (٢)

وقال الله تعالى ﴿ وهو الذي يرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته
حتى إذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل
الشعرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون) . (٣)

قال أبو رزين للنبي صلى الله عليه وسلم : كيف يحيى الله الموتى
وما آية ذلك في خلقه ؟ قال : " هل مرت بواد أهلك محلا ثم مرت به
يهتز خضرا " قال : نعم ، قال : " كذلك يخرج الله الموتى وذلك آيته
في خلقه " أخرجه الإمام أحمد . (٤)

-
- (١) سورة الحج آية (٥ - ٧) .
(٢) سورة ق آية (٩ - ١١) .
(٣) سورة الاعراف آية (٥٧) .
(٤) أخرجه أحمد (١٢ / ٤) ، ورجاله ثقات ، لا دواعي بن حسن وقيل
مدرس ، قال ابنه حسن في تقريب التهذيب (٣٦٩) مقبول .

وقصر مدة الزرع والثمار وعود الأرض بعد ذلك إلى يبسها والشجر إلى حالها الأول كعود ابن آدم بعد كونه حيا إلى التراب الذى خلق منه ، وفصول السنة تذكر بالآخرة ، فشدة حر الصيف يذكر بحر جهنم ، وهو من سمومها ، وشدة برد الشتاء يذكر بمهرير جهنم — وهو من زمهريرها وأما الربيع فهو أطيب — فصول السنة وهو يذكر بنعيم الجنة وطيب عيشها ، وينبغي أن يحث المؤمن على الاستعداد لطلب الجنة بالأعمال الصالحة . (١)

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى وجوب الاستعداد لما بعد الموت بالأعمال الصالحة فقال : " فالواجب على العبد الاستعداد للموت قبل نزوله بالأعمال الصالحة والمبادرة إلى ذلك ، فإنه لا يدري العر متى تنزل به هذه الشدة من ليل أو نهار . وذكر الأعمال الصالحة عند الموت مما يحسن ظن المؤمن بربه ، ويهون عليه شدة الموت ويقوى رجاءه . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وأعظم الشدائد التى تنزل بالعبد فى الدنيا الموت ، وما بعده أشد منه إن لم يكن مضر العبد إلى خير ■ فالواجب على المؤمن الاستعداد للموت وما بعده فى حال الصحة بالتقوى والأعمال الصالحة . قال الله عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتتقوا أنفس ما قدمت لغيره واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) . (٣)

(١) لطائف المعارف (ص ٣٢٩) .

(٢) نور الاقتباس (ص ٥٨) .

(٣) سورة الحشر آية (١٨ ، ١٩) .

فمن ذكر الله في حال صحته ورخائه واستعد حينئذ للقاء الله عز وجل بالموت وما بعده ذكره الله عند هذه الشدائد فكان معه فيها ، ولطف به وأعانته وتولاه وثبته على التوحيد فلقبه وهو عنه راض .

ومن نسي الله في حال صحته ورخائه ، ولم يستعد حينئذ للقاء نسيه الله في هذه الشدائد ، بمعنى أنه أعرض عنه فأهمله ، فإذا نزل الموت بالمؤمن المستعد له أحسن الظن بربه ، وجاءته البشيرة من الله ، فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه ، والفاجر بعكس ذلك .

وحينئذ يفرح المؤمن ويستبشيراً بما قدمه مما هو قادم عليه ، ويندم المفرط ويقول : (يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله) (١) (٢)

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى أقسام الناس باليوم الآخر فمنهم المكذب والمنكر الذي لا يرجو لقاءه ، ومنهم المصدق والمقر به وهو لا على درجات متفاوتة فقال : " انقسم بنو آدم في الدنيا إلى قسمين : أحدهما : من أنكر أن يكون للعباد دار بعد الدنيا للشواب والعقاب وهؤلاء هم الذين قال الله فيهم : (إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها ، والذين هم عن آياتنا غافلون ، أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) (٣)

وهؤلاء همهم التمتع في الدنيا واغتنام لذاتها قبل الموت كما قال تعالى : (والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم) (٤)

(١) سورة الزمر آية (٥٦) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٢ / ٩٤ ، ٩٥) .

(٣) سورة يونس آية ٧ ، ٨ .

(٤) سورة محمد آية (١٢) .

القسم الثاني : من يقرب دار بعد الموت للثواب والعقاب . وهم

المنتسبون إلى شرائع المرسلين ، وهم منقسمون إلى ثلاثة أقسام :

ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات بإذن الله .

والظالم لنفسه هم الأكثرون منهم ، وأكثرهم واقف مع زهرة الدنيا وزينتها ، فأخذها من غير وجهها ، واستعملها في غير وجهها ، وصارت الدنيا أكبر همه ، بها يرضى وبها يغضب ، ولها يوالى وعليها يعادى ، وهؤلاء هم أهل اللهو واللعب والزينة والتفاخر والتكاثر ، وكلهم لم يعرف المقصود من الدنيا ، ولا أنها منزلة سفر يتزود منها لما بعدها من دار الإقامة ، وإن كان أحد هم يؤمن بذلك إيمانا مجعلا فهو لا يعرفه مفصلا . ولا ذاق ما ذاقه أهل المعرفة بالله في الدنيا ، مما هو أنموذج ما ادخلهم في الآخرة .

والمقتصد منهم أخذ الدنيا من وجوهها المباحة وأدى واجباتها وأمسك لنفسه الزائد على الواجب ، يتوسع به في التمتع بشهوات الدنيا ، وهؤلاء قد اختلف في دخولهم في اسم الزهاد في الدنيا . . . ولا عقاب عليهم في ذلك إلا أنه ينقص من درجاتهم في الآخرة بقدر توسعهم في الدنيا

قال ابن عمر : " لا يصيب عبد من الدنيا شيئا إلا نقص من درجاته عند الله " وإن كان عليه كريما ^(١) أخرجه ابن أبي الدنيا بإسناد جيد ،

(١) أخرجه موقفا ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (ص ١١١) وابن أبي شيبة في المصنف (٣٢٣ / ١٣) وأبو نعيم في الحلية (٣٠٦ / ١) .

وأبو القاسم الأصبهاني في الترغيب والترهيب (٥٩٢ / ٢) وقال المنذرى في الترغيب والترهيب (١٦٣ / ٤) رواه ابن أبي الدنيا ، وإسناده جيد ، وروى عن عائشة مرفوعا ، والموقوف أصح .

وروى مرفوعاً من حديث عائشة بإسناد فيه نظر، ويشهد لهذا أن الله حرم على عباده أشياء من فضول شهوات الدنيا وزينتها وسهجاتها حيث لم يكونوا محتاجين إليها . وأدخرها لهم عنده في الآخرة ، وقد وقعت الإشارة إلى هذا بقوله عز وجل : « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون . ولبيوتهم أبواباً وسريراً عليها يتكئون . وزخرفاً وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين . » (١)

ومح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ، ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة " . (٢)

وقال : " لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ، ولا تشربوا في إناء الذهب والفضة ، ولا تأكلوا في صحافهما ، فإنها لهم في الدنيا ، ولكم في الآخرة " . (٣)

وأما السابق بالخيرات بإذن الله فهم الذين فهموا المراد من الدنيا ، وعملوا بمقتضى ذلك ، فعلموا أن الله إنما أسكن عباده في هذه الدار

(١) سورة الزخرف آية ٣٣ - ٣٥ .

(٢) أخرجه الحاكم (١٤١ / ٤) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي . والشطر الأول منه أخرجه البخاري : كتاب اللباس باب لبس الحرير للرجال وقد رما يجوز منه (٤ / ٧)

والشطر الثاني : أخرجه مسلم ، كتاب الأشربة (١٥٨٨ / ٤) .

(٣) أخرجه البخاري : كتاب الاطعمة - باب الأكل في إناء مفضض

(٢٠٧ / ٦) ومسلم : كتاب اللباس والزينة (١٦٣٨ / ٤) .

ليبلوهم أيهم أحسن عملا كما قال تعالى : « وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا » (١).

وقال بعض الساف : أيهم أزهد في الدنيا وأرغب في الآخرة .
وجعل ما في الدنيا من البهجة والنضرة محنة ، لينظر من يقف منهم معه ويركن إليه . ومن ليس كذلك كما قال تعالى : « إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا » (٢) ثم بين انقطاعه وانقاده فقال : (وانما لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا) (٣)

فلما فهموا أن هذا هو المقصود من الدنيا جعلوا همهم التزود منها للآخرة التي هي دار القرار ، فاكتفوا من الدنيا بما يكتفى به المسافر في سفره كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « مالى وللدنيا ، إنما مثلى ومثل الدنيا كراكب قال في ظل شجرة . ثم راح عنها وتركها » (٤) .

وأهل هذه الدرجة على قسمين :

منهم من يقتصر من الدنيا على قدر ما يسد الرمق فقط ،
وهو حال كثير من الزهاد .

-
- | | |
|-------|-------------------------|
| (١) | سورة هود آية (٧) . |
| (٢) | سورة الكهف آية (٧) . |
| (٣) | سورة الكهف آية (٨) . |
| (٤) | تقدم تخريجه (ص ٥٦٣) . |

ومنهم من يفسح لنفسه أحيانا في تناول بعض شهواتها المباحة
لتقوى النفس بذلك وتنشط للعمل كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : " حبيب إلى من نياكم النساء والطيب ، وجعلت قرّة عيني فس
المرأة " (١) . . .

ومتى نوى من تناول شهواته المباحة التقوى على طاعة الله كانت
شهواته له طاعة يثاب عليها . (٢)

(١) أخرجه أحمد (١٢٨/٣) والنسائي : كتاب عشرة النساء
(٦١/٧) والحاكم (١٦٠/٢) وقال : هذا حديث صحيح
الاسناد ووافقه الذهبي .

قال العراقي : إسناده جيد . تخريج الاحياء (٣٠/٢)
وقال ابن حجر : إسناده حسن . التلخيص الحبير (٣ /
١١٦) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٣٦١/٢ - ٣٦٢) .

المبحث الثاني الإيمان بأشراط الساعة

إن الله سبحانه وتعالى قد أخفى عن عباده وقت وقوع الساعة فلا يعلم أحد متى تقوم الساعة إلا هو سبحانه وتعالى كما دلت على ذلك الآيات القرآنية والأحاديث النبوية فمن الآيات قوله تعالى : ﴿ يسألونك عن الساعة آيان مرساها قل إنما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت فمن السموات والأرض لا تأتيكم إلا بغتة يسألونك كأنك خفى عنها قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ يسألك الناس من الساعة قل إنما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قربها ﴾ (٢) .

قاله سبحانه وتعالى يأمر نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس أن علم الساعة عند الله وحده فلا يعلم أحد متى قيام الساعة إلا الله وحده .

ومن الأحاديث النبوية الدالة على أنه لا يعلم متى الساعة إلا الله وحده حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بشهر : " تسألوننى عن الساعة ؟ وإنما علمها عند الله وأقسم بالله ما على الأرض من نفس منفوسة تأتى عليها مائة سنة " (٣) .

(١) سورة الاعراف آية (١٨٧) .

(٢) سورة الأحزاب آية (٦٣) .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم - باب بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم على رأس مائة سنة لا يبقى نفس منفوسة

وحدث جبريل المشهور وفيه سأل جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة فقال عليه الصلاة والسلام : " ما المسؤول عنها بأعلم من السائل " ^(١) فجبريل عليه السلام لا يعلم متى تقوم الساعة، وكذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . ومن زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم متى قيام الساعة فهو جاهل لا علم عنده، لأن الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة السابقة ترد عليه وعلى من قال بقوله، فعلم قيام الساعة مما استأثر الله سبحانه وتعالى به فلم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا إلا أن هناك آيات وأحاديث تدل على قرب قيام الساعة ودنوها من ذلك قول الله تعالى : « اقترِبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ » ^(٢) وقوله تعالى : « اقترِبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » . ^(٣)

ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : " بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى " ^(٤) إلى غير ذلك من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الدالة على قرب قيام الساعة .

وإذا كان الله سبحانه وتعالى قد أخفى وقت وقوع الساعة عن عباده فإنه سبحانه وتعالى قد جعل لها أمارات وعلامات تدل على قرب وقوعها ، وقد سمى الله سبحانه وتعالى هذه الأمارات والعلامات بأشراط الساعة قال تعالى : " فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون " ^(٥) .

(١) تقدم تخريجه (ص ٥١٨) .

(٢) سورة الانبياء آية (١) .

(٣) سورة القمر آية (١) .

(٤) أخرجه البخاري كتاب الرقاق - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم

بعثت أنا والساعة كهاتين (١٩١ / ٧) ومسلم : كتاب الفتن - باب

قرب الساعة (٢٢٦٩ / ٤) .

(٥) سورة محمد آية (١٨) .

وأشراط الساعة هي العلامات الدالة على قربها قال ابن حجر
رحمه الله تعالى : " المراد بالأشراط : العلامات التي يعقبها قيام
الساعة " . (١)

وقد ورد في كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة المصطفى صلى الله
عليه وسلم كثير من أشراط الساعة وعلاماتها وقد قسمها العلماء رحمهم الله
تعالى إلى قسمين :

١ - علامات صغرى .

٢ - علامات كبرى .

وقد تناول ابن رجب رحمه الله تعالى جملة من أشراط الساعة
وعلاماتها الصغرى والكبرى في ثنايا مؤلفاته ، وسأذكر أمثلة لكل قسم مع ذكر
كلام ابن رجب رحمه الله تعالى في ذلك :

أولا : العلامات الصغرى :

١ - بعثة النبي صلى الله عليه وسلم .

أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن بعثته ■ ليل على قرب قيام
الساعة كما جاء في حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده
لا شريك له " . (٢) الحديث .

وكما في حديث سهل رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى (٣)

(١) فتح الباري (١٣ / ٧٩) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٥٥٤) .

(٣) تقدم تخريجه (ص ٦٥١) .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى شارحا للحديث الأول : " قوله صلى الله عليه وسلم : " بين يدي الساعة " يعنى أمامها ، ومراده أنه بعث قدام الساعة قريبا منها . ومن أسمائه صلى الله عليه وسلم الحاشر ، والعاقب كما صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله بن الكفر ، والحاشر الذى يحشر الناس على قدمي ، والعاقب الذى ليس بعدى نبى " . (١)

وخرج الامام أحمد من حديث بريدة " بعثت أنا والساعة جميعا إن كادت تسبقنى " . (٢)

وللترمذى " بعثت فى نفس الساعة فسبقتها كما سبقت هذه هذه - لأصبعيه السبابة والوسطى - ليس بينهما أصبع أخرى " . (٣)

والصحيح أنه يدل من ذلك على القرب من الساعة ، وما يدل على أن بعثة محمد صلى الله عليه وسلم من علامات الساعة أنه أخبر عن خروج الدجال فى حديث الجساسة " . (٤) ١٠ هـ . (٥)

(١) أخرجه البخارى : كتاب المناقب - باب ما جاء فى أسماء رسول الله

صلى الله عليه وسلم (١٦٢/٤) ومسلم : كتاب الفضائل - باب

فى أسمائه صلى الله عليه وسلم (١٨٢٨/٤) .

(٢) أخرجه أحمد (٣٤٨/٥) .

(٣) أخرجه الترمذى : كتاب الفتن - باب قول النبى صلى الله عليه وسلم

" بعثت أنا والساعة كهاتين " (٤٩٦/٤) .

(٤) حديث الجساسة حديث طويل أخرجه مسلم : كتاب الفتن وأشراف

الساعة - باب قصة الجساسة (٢٢٦١/٤) ، والجساسة : هى دابة

كثيرة الشعر حتى إنه لا يعرف قبلها من دبرها من كثرة شعرها كما جاء

وصفها فى هذا الحديث ، وسميت بالجساسة لأنها تجس الأخبار

للدجال . النهاية لابن الأثير (٢٧٢/١) .

(٥) الحكم الجديدة بالاذاعة (ص ١٩-٢١) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا شارحا للحديث الثاني : " وقد فسر قوله صلى الله عليه وسلم " بعثت أنا والساعة كهاتين " فقرن بين السبابة والوسطى بقرب زمانه من الساعة كقرب السبابة من الوسطى وبأن زمن بعثته يعقبه الساعة من غير تخلل نبي آخر بينه وبين الساعة كما قال في الحديث الصحيح : " أنا الحاشر يحشر الناس على قدمي ، وأنا العاقب " فالحاشر الذي يحشر الناس لبعثهم يوم القيامة على قدمه يعني أن بعثهم وحشرهم يكون عقب رسالته ، فهو مبعوث بالرسالة وعقبه يجمع الناس لحشرهم ، والعاقب الذي جاء عقيب الأنبياء كلهم وليس بعده نبي ، فكان إرساله صلى الله عليه وسلم من علامات الساعة " (١) . هـ

٢ - ظهور الفتن :

أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم أن من أشراط الساعة ظهور الفتن العظيمة التي يلتبس فيها الحق بالباطل حتى إنه من شدة الفتن يتزلزل الايمان فيصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا ، ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا كما جاء ذلك في أحاديث كثيرة، منها حديث أنس رضي الله — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " تكون بين يدي الساعة فتن كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا ، ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا ، يبيع أقوام دينهم بعرض من الدنيا " . (٢) .

(١) فتح الباري لوحة (٤٠ ، ٤١) .

(٢) أخرجه الترمذى : كتاب الفتن — باب ما جاء ستكون فتن كقطع الليل المظلم (٤٨٧/٤) والحاكم (٤٣٨/٤) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

ومنها حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " بادروا بالأعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا ، أو يمسى مؤمنا ويصبح كافرا ، يبيع دينه بعرض من الدنيا " . (١)

ومنها حديث أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أن بين يدي الساعة فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا ، ويمسى مؤمنا ويصبح كافرا القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من العاش ، والعاش فيها خير من الساعس ، فَكَسَّرُوا قَسِيَكُمْ ، وَقَطَّعُوا أَوْتَارَكُمْ ، وَاضْرِبُوا بِسُيُوفِكُمُ الْحَجَارَةَ ، فَإِنْ دُخِلَ عَلَى أَحَدِكُمْ ، فَلْيَكُنْ كَخَيْرِ ابْنِ آدَمَ " . (٢)

إلى غير ذلك من الأحاديث التي تشير إلى وقوع الفتن العظيمة والتي من شدتها بأن المؤمن يمر بصاحب القبر ويتمنى أنه مكانه كما جاء في حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " والذي نفس بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيتمرغ عليه ويقول : يا ليتنى كنت مكان صاحب هذا القبر ، وليس به الدين إلا البلاء " (٣)

(١) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان - باب الحث على العبادة بالأعمال

قبل تظاهر الفتن (١ / ١١٠) .

(٢) أخرجه أحمد (٤ / ٤٠٨) وأبو داود : كتاب الفتن والملاحم - باب

ذكر الفتن (٤ / ٤٥٢) وابن ماجه : كتاب الفتن ، باب التثبت

في الفتنة (٢ / ١٣١٠) والحاكم (٤ / ٤٤٠) وقال : هذا حديث

صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الفتن - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل

بقبر الرجل (٤ / ٢٢٣١) .

وقد حذر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أمته من الفتن وأمر بالتعوذ منها فقال صلى الله عليه وسلم : " تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن " (١) نعوذ بالله العظيم من الفتن ما ظهر منها وما بطن .

وقد أخبرنا الرسول صلى الله عليه وسلم أنه ﷺ عاصم من الفتن إلا لإيمان بالله عز وجل ولزوم جماعة المسلمين وهم أهل السنة والجماعة الذين يسيرون على نهج الكتاب والسنة وإن كانوا قلة ففي صحيح البخاري عن حذيفة قال : " كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني ، فقلت : يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : نعم ، قلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : نعم . وفيه دخن ، قلت : وما دخنه ؟ قال : قوم يهدون بغير هدى ، تعرف منهم وتكر . قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : نعم ، دعاة على أبواب جهنم ، من أجابهم قذفوه فيها ، قلت : يا رسول الله : صفهم لنا ؟ قال : هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا ، قلت : فما تأمرني إن أدركني ذلك ؟ قال : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم . قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك " . (٢)

وقد تكلم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه العلامة من علامات الساعة وبين أن أول ما ظهر من الفتن ^{بعد} مقتل عمر ثم عثمان رضي الله عنهما

(١) أخرجه مسلم ، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب عرض مقعد

العت عليه وأثبات عذاب القبر والتعوذ منه (١٧/٢٠٣) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٣٧٣) .

وما تلى ذلك من الفتن في الدين كظهور الخوارج على علي رضي الله عنه وفتنة الروافض وفتنة القول بخلق القرآن وغيرها من الفتن العظيمة التي كانت سببا في تفرق المسلمين وظهور الشر العظيم فقال رحمه الله تعالى :
 " قوله صلى الله عليه وسلم : " وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك فغير مفتون " (١) المقصود بهذا الدعاء سلامة العبد من فتن الدنيا مدة حياته فإن قدر الله عز وجل على عباده فتنة قبض عبده إليه قبل وقوعها ، وهذا من أهم الأدعية ، فإن المؤمن إذا عاش سليما من الفتن ثم قبضه الله تعالى إليه قبل وقوعها وحصول الناس فيها كان في ذلك نجاة له من الشر كله .
 وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يتعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن ، وفي حديث آخر : " وجنبنا الفواحش ما ظهر منها وما بطن " (٢) وكان يخص بعض الفتن العظيمة بالذكر ، وكان يتعوذ بالله في صلاته من أربع ويأمر بالتعوذ منها " أعوذ بالله من عذاب جهنم ومن عذاب القبر . ومن فتنة المحيا والممات . ومن فتنة المسيح الدجال " (٣)
 وفتنة المحيا تدخل فيها فتن الدين والدنيا كلها كالكفر والبدع والفسوق والعصيان ، وفتنة الممات يدخل فيها سوء الخاتمة ، وفتنة الملكين في القبر ، فإن الناس يفتنون في قبورهم مثل أو قريبا من فتنة الدجال ، ثم خص فتنة الدجال بالذكر لعظيم موقعها ، فإنه لم يكن في الدنيا فتنة

(١) هذا قطعة من حديث سبق تخريجه (ص ١٦٩) .

(٢) أخرجه أبو داود : كتاب الصلاة - باب التشهد (٥٩٢ / ١) والحاكم

(٢٦٥ / ١) وقال : هذا حديث صحيح .

(٣) أخرجه البخاري : كتاب الجنائز - باب التعوذ من عذاب القبر

(١٩٢ / ٣) ومسلم : كتاب المساجد - باب ما يستعاذ منه من

الصلاة (٤١٢ / ٤) .

قبل يوم القيامة أعظم منها ، وكلما قرب الزمان من الساعة كثرت الفتن .

وفى حديث معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إنه لم يبق من الدنيا إلا بلاء وفتنة " . (١)

وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن الفتن كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسى كافراً ، ويمسى مؤمناً ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا .

وكان أول هذه الفتن ما حدث بعد مقتل عمر رضى الله عنه ، ونشأ من تلك الفتن مقتل عثمان رضى الله عنه ، وما ترتب عليه من إراقة الدماء ، وتفرق القلوب وظهور الفتن في الدين كبداية الخوارج المارقين ، وأظهروا ما أظهروا ، ثم ظهور بدع أهل القدر والرفض ونحوهم ، وهذه هي الفتنة التي تموج كموج البحر المذكورة في حديث حذيفة (٢) رضى الله عنه

(١) أخرجه أحمد (٩٤ / ٤) وابن ماجه ، كتاب الفتن - باب شدة الزمان (١٣٣٩ / ٢) .

وقال البوصيري في مصباح الزجاجة (٩٥ / ٤) إسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٢) يقصد ابن رجب رحمه الله تعالى بهذا الحديث الذي أخرجه

البخارى ، كتاب مواقيت الصلاة - باب الصلاة كفارة (١٣٣ / ١) ،

ومسلم ، كتاب الفتن - باب في الفتنة التي تموج كموج البحر

(٢٢١٨ / ٤) عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما قال : كنا

عند عمر ، فقال : أيكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الفتنة ؟ فقلت : أنا أحفظه كما قال ، قال : هات ، إنك

لجريء وكيف قال ؟ قلت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول : " فتنة الرجل في أهله وماله ونفسه وولده وجاره يكفرها

الصيام والصلاة والصدقة ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ،

المشهور حين سأله عنها عمر رضى الله عنه ، وكان حذيفة رضى الله عنه من أكثر الناس سؤالا للنبي صلى الله عليه وسلم عن الفتن خوفا من الوقوع فيها ، ولما حضره الموت قال : " حبيب جاء على فاقة ، لا أفلح من ندم ، الحمد لله الذى سبقت بي الفتنة قاداتها وعلَّوجها " (١) وكان موته قبل قتل عثمان رضى الله عنه بنحو أربعين يوما ، وقيل : بل مات بعد قتل عثمان وكان في تلك الأيام رجل من الصحابة نائما فأتاه آت في منامه ، فقال له : قم فأسأل الله أن يعيذك من الفتنة التى أعاذ منها صالح عباده ، فقام فتوضأ وصلى ، ثم اشتكى ومات بعد قليل .

=== فقال عمر : ليس هذا أريد ، وإنما أريد التى تموج كموج البحر قال : قلت ، مالك ولها يا أمير المؤمنين ؟ إن بينك وبينها بابا مغلقا ، قال : فيكسر الباب أو يفتح ؟ قال : قلت : لا بل يكسر ، قال : ذاك أحرى أن لا يخلق أبدا ، قال : فقلنا لحذيفة : هل كان عمر يعلم من الباب ؟ قال : نعم كما يعلم أن دون غد الليلة ، وإنى حدثته حديثا ليس بالأغاليط ، قال : فهبنا أن نسأل حذيفة : من الباب ؟ فقلنا لمسروق : سألته فسأله فقال : عمر " .

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٨٢/١) وذكره الحافظ الذهبي في ترجمة حذيفة في سير أعلام النبلاء (٣٦٨/٢) وذكره أيضا صاحب كنز العمال (٣٤٦/١٣) وعزاه لابن عساكر .

والعلَّوج : جمع علج ، وهو الرجل من كفار العجم وغيرهم .

النهاية لابن الأثير (٢٨٦/٣) .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل : " إذا مت أنا وأبو بكر وعمر وعثمان ، فإن استعظت أن تموت فمت " (١) وهذه إشارة إلى هذه الفتن التي وقعت بمقتل عثمان رض الله عنه . . . إلى أن قال رحمه الله " ثم إن المؤمن لابد أن يفتن بشئ " من الفتن المؤلمة الشاقة

(١) أخرجه ابن حبان في المجروحين (٣٤٥/١) وابن عدى في الكامل (١١٧٥/٣) والعقيلي في الضعفاء الكبير (١٦٥/٢) كلهم في ترجمة سلم بن ميمون الخواص قال ابن حبان فيه : غلب عليه الصلاح حتى غفل عن حفظ الحديث واتقاه فربما ذكر الشئ " بعد الشئ " ويقلبه توهمًا لا تعمدًا فبطل الاحتجاج بما يروى إذا لم يوافق الثقات .

وقال ابن عدى : ولسلم غير ما ذكرت أحاديث مقلوبة الاسناد والعتن وهو في عداد المتصوفة الكبار ، وليس الحديث من عمله . ولعله كان يقصد أن يصيب " فيخطئ " في الاسناد والعتن لأنه لم يكن عمله .

وقال العقيلي : حدث بمناكير لا يتابع عليها .

وقال أبو حاتم في الجرح والتعديل (٢٨٤/٤) : أدركته ولم أكتب عنه ، روى عن أبي خالد الأحمر حديثًا منكرا شبه الموضوع . قلت : ولعله هذا الحديث لأنه من روايته عن أبي خالد الأحمر .

ولمزيد من الايضاح انظر ترجمة سلم بن ميمون الخواص في ميزان الاعتدال (١٨٩/٢) ولسان الميزان

عليه ليمتحن إيمانه كما قال الله تعالى : (ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) . (١)

ولكن الله يلفظ بعباده المؤمنين في هذه الفتنة . ويصبرهم عليها ويشيبهم فيها ، ولا يلقىهم في فتنة مضلة مهلكة ، تذهب بدينهم . بل تمر عليهم وهم منها في عافية والفتن الصغار التي يبتلى بها المرء في أهله وماله وولده وجاره تكفرها الطاعات من الصلاة والصيام والصدقة ،

كذا جاء في حديث حذيفة (٢) رضي الله عنه وأما الفتن المضلة التي يخش منها فساد الدين فهي التي يستعاذ منها ويسأل الموت قبلها . فمن مات قبل وقوعه في شيء من هذه الفتن فقد حفظه الله تعالى وحماه . (٣)

٣ . انشقاق القمر

جاء في أحاديث صحيحة أن القمر قد انشق في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منها حديث أنس رضي الله عنه " أن أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر " . (٤)

ومنها حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقطين فستر الجبل فلقة . وكانت فلقة فوق الجبل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اللهم أشهد " . (٥)

(١) سورة العنكبوت آية (١ - ٢) .

(٢) سبق ذكر هذا الحديث وتخريجه (ص ٦٥٨) .

(٣) اختيار الأولى (ص ١٠٤ - ١١٢) .

(٤، ٥) أخرجهما مسلم : كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - باب انشقاق

القمر (٢١٥٩ / ٤) .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى أن انشقاق القمر من علامات

الساعة حيث قال : " وقد جعل الله انشقاق القمر من علامات اقتراب الساعة

كما قال تعالى : (اقتربت الساعة وانشق القمر ^(١)) وكان انشقاؤه بمكة قبل الهجرة . ^(٢)

٤ - ظهور نار بالحجاز :

وردت أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم تذكر أن نارا عظيمة

تخرج في أرض الحجاز تشاهد أعناق الابل ببصري ^(٣) في ضوءها .

قال النووي رحمه الله تعالى : " خرجت في زماننا نار بالمدينة سنة

أربع وخمسين وستمائة وكانت نارا عظيمة جدا من جنب المدينة الشرقي وراء

الحرّة ، تواتر العلم بها عند جميع الشام وسائر البلدان ، وأخبرني من حضرها من أهل المدينة ^(٤) . هـ .

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى هذه النار وإلى بعض

ما ورد فيها من الأحاديث فقال : " وقد ثبت في الصحيحين عن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز

تضيء أعناق الابل ببصري " ^(٥) وقد خرجت هذه النار بالحجاز بقرب المدينة

(١) سورة القمر آية (١) .

(٢) الحكم الجديدة بالاذاعة (ص ١٩) .

(٣) بصرى : بضم الباء آخرها ألف مقصورة ، مدينة معروفة بالشام ويقال

لها : حوران ومنها حين دمشق ثلاث مراحل ، فتحها المسلمون

سنة ١٣ هـ . معجم البلدان (٤٤١ / ١) ، وشوح مسلم للنووي

(٣٠ / ١٨) ، وفتح الباري (٨٠ / ١٣) .

(٤) شرح مسلم للنووي (٢٨ / ١٨) .

(٥) أخرجه البخاري ، كتاب الفتن - باب خروج النار (٨ / ١٠٠) ، ومسلم

كتاب الفتن - باب لا تقوم الساعة حتى تخرج النار من أرض الحجاز

(٢٢٢٧ / ٤) .

ورويت أعناق الابل من ضوءها ببصرى فى سنة أربع وخمسين وستمئة * . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " . . . وأخبر النبى صلى الله عليه وسلم أنه لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الابل ببصرى .

وفى الصحيحين من أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
" لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الابل ببصرى " (٢)

وهذه النار خرجت من وادى بقرب مدينة النبى صلى الله عليه وسلم سنة أربع وخمسين وستمئة ، واشتهر أمرها ، وشوهد من ضوءها بالليل أعناق الابل ببصرى واستفاض . (٣)

هـ - ولادة الأمة لربتها وتطاول الحفاة العراة فى البنيان :

جاء فى حديث جبريل ■ أن جبريل عليه السلام سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال عليه الصلاة والسلام : " ■ المسؤل عنها بأعلم من السائل . قال : فأخبرنى عن أماراتها ، قال : أن تلد الأمة ربتها ، وأن ترى الحفاة العراة رعا الشاة يتطاولون فى البنيان " (٤)

وفى رواية عند الامام أحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما أن جبريل عليه السلام قال للنبى صلى الله عليه وسلم " فحدثنى متى الساعة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانه الله فى خمس من الغيب لا يعلمهن إلا هو . . . ولكن إن شئت حدثتك بمعالم لها دين ذلك قال :

(١) لطائف المعارف (ص ٩٠) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٦٢٢) .

(٣) فضائل الشام ورقة (٢٨ / ب) .

(٤) حديث جبريل تقدم تخريجه (ص ٥ / ٨) .

أجل يا رسول الله فحدثني، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا رأيت الأمة ولدت ربتها أو ربها ورأيت أصحاب الشاء تطاولوا بالبنيان ورأيت الحفاة الجياع العالة كانوا رؤوس الناس فذلك من معالم الساعة وأشراتها قال : يا رسول الله ومن أصحاب الشاء والحفاة الجياع العالة ؟ قال : العرب " . (١)

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى هاتين علامتين فس شرحه لحديث جبريل فقال : " وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم للساعة علامتين :

الأولى : " أن تلد الأمة ربتها " والمراد بربتها سيدتها وما لكتها وفي حديث^(٢) أبي هريرة رضي الله عنه " ربها " وهذه إشارة إلى فتح البلاد وكثرة جلب الرقيق حتى تكثر السراى وتكثر أولادهن ، فتكون الأمة رقيقة لسيدها ، وأولاده منها بمنزلته ، فإن ولد السيد بمنزلة السيد فيصير ولد الأمة بمنزلة ربها وسيدها . . .

(١) مسند أحمد (٣٣٢/٤) حديث رقم (٢٩٢٦) وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح .

(٢) حديث أبي هريرة هو إحدى روايات الحديث المعروف بحديث جبريل وفيه يقول الرسول صلى الله عليه وسلم " إذا رأيت الأمة تلد ربها فذاك من أشراتها ، وإذا رأيت الحفاة العراة الصم البكم ملوك الأرض فذاك من أشراتها ، وإذا رأيت رعاة البهم يتطاولون فبنيان فذاك من أشراتها . . . " الحديث .

أخرجه مسلم . كتاب الإيمان - باب بيان الاسلام والايمان والاحسان . . . (٤٠/١) .

والعلامة الثانية : " أن ترى الحفاة العراة العالة " والمراد
بالعالة الفقراء كقوله تعالى : (ووجدك عاثلا غافى) . (١)

وقوله : " رعاة الشاء يتطاولون في البنيان " هكذا في حديث عمر
رضي الله عنه ، والمراد أن أسافل الناس يصيرون رؤساءهم ، وتكثر أموالهم
حتى يتباهون بطول البنيان وزخرفته واتقانه .

وفي حديث (٢) أبي هريرة رضي الله عنه ذكر ثلاث علامات :

منها : أن تكون الحفاة العراة رؤساء الناس ،

ومنهما : أن يتطاول رعاة البهم في البنيان . . . فإنه إذا صار الحفاة
العراة رعاة الشاء وهم أهل الجهل والجفاء رؤساء الناس وأصحاب الثروة
والأموال حتى يتطاولوا في البنيان فإنه يفسد بذلك نظام الدين والدنيا
فإنه إذا كان رؤس الناس من كان فقيرا عاثلا فصار ملكا على الناس سواء كان
ملكه عاما أو خاصا في بعض الأشياء فإنه لا يكاد يعطي الناس حقوقهم بل
يستأثر عليهم بما استولى عليه من المال . . . وإذا كان مع هذا جاها
جافيا فسد بذلك الدين لأنه لا يكون له همة في إصلاح دين الناس ، ولا
تعليمهم بل همته في حيازة المال واكثاره ، ولا يبالي بما أفسد من دين
الناس ولا بمن أضاع من أهل حاجاتهم . . . وإذا كان ملوك الناس
ورؤسهم على هذه الحال انعكست سائر الأحوال فصدق الكاذب ، وكذب
الصادق ، واثمن الخائن ، وخون الأمين ، وتكلم الجاهل ، وسكت
العالم أو عدم بالكلية كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

(١) سورة الضحى آية (٧) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٦٦٤) .

" إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويثبت الجهل " . (١)

وأخبر " أنه يقبض العلم بموت العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ
الناس رؤساء جهالا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا " . (٢)

وفى صحيح الحاكم عن عبد الله بن عمر مرفوعا " إن من أشراط
الساعة أن توضع الاختيار وترفع الأشرار " . (٣)

وفى قوله : " يتطاولون في البنيان " دليل على ذم التباهي
والتفاخر خصوصا بالتطاول في البنيان ولم يكن إطالة البناء معروفا في زمن
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم بل كان بنيانهم بقدر
الحاجة .

ومن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " لا تقوم الساعة حتى يتطاول الناس في البنيان " أخرجه
البخاري (٤) (٥) . . .

(١) أخرجه البخاري : كتاب العلم - باب رفع العلم وظهور الجهل

(٢٨/١) ومسلم : كتاب العلم - باب رفع العلم وقبضه وظهور

الجهل والفتن في آخر الزمان (٢٠٥٦/٤) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٤٣٤) .

(٣) مستدرک الحاكم (٥٥٤/٤) وفيه " أن ترفع الأشرار وتوضع الاختيار "


وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهبي .

(٤) صحيح البخاري : كتاب الفتن (١٠١/٨) .

(٥) جامع العلوم والحكم (٩٤/١ - ٩٩) .

٦ - خراب البيت و رفع القرآن وبعث ریح طيبة لقبض أرواح المؤمنین
 روى الامام أحمد بسنده عن سعيد بن سمعان ^(١) قال : سمعت
 أبا هريرة يخبر أبا قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " يبایع
 لرجل ما بین الركن والمقام ولن يستحل البيت إلا أهله ، فإذا استحلوه
 فلا یسأل عن هلكة العرب ثم تأتي الحبشة فيخربونه خرابا لا یعمر بعده
 أبدا وهم الذین یستخرجون كنزه " . ^(٢)

ومن عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 یقول : " یخرب الكعبة ذر السَّوِیْقَتَین ^(٣) من الحبشة ، ویسلبها حلقتها
 ویجردھا من كسوتها ولکأنی انظر الیه أصلع ^(٤) أفیدع ^(٥) یضرب علیها

(١) سعيد بن سمعان الأنصاري الزرقی ، قال العجلي : مدنی تابعی
 وقال النسائي :  وذكره ابن حبان فی الثقات .
 تاریخ الثقات (ص ١٨٥) والثقات لابن حبان (٢٧٨/٤) وتهذيب
 التهذيب (٤٥/٤) .

(٢) أخرجه الحاكم (٤٥٣/٤) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد .
 وقال الهيثمي فی المجمع (٢٩٨/٣) رواه أحمد ورجاله ثقات
 (٣) ذر السَّوِیْقَتَین قال ابن الأثير : السويقة تصغير ساق وهي مؤنثة
 فلذلك ظهرت التاء فی تصغيرها ، وإنما صغر الساق لأن الغالب
 على سوق الحبشة الدقة والحموشة .

النهاية لابن الأثير (٤٢٣/٣) .
 (٤) أصيلع ، هو تصغير الأصلع ، وهو الذي انحسر الشعر عن رأسه .
 النهاية لابن الأثير (٤٧/٣) .

(٥) أفیدع ، تصغير أفدع والفدع بالتحريك زيغ بین القدم وبين عظم
 الساق ، وكذلك یكون فی اليد وهو أن تزول المفاصل عن أماكنها .
 النهاية لابن الأثير (٤٢٠/٣) .

بمسحاته (١) ومعوله (٢) (٣)

وعن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يدرس الاسلام كما يدرس وشي الثوب حتى لا يدرى ما صيام ولا صلاة ولا نساك ولا صدقة . وليسرى على كتاب الله في ليلة ، فلا يبقى في الأرض منه آية . وتبقى طوائف الناس الشيخ الكبير والعجوز ويقولون : أدركنا آباءنا على هذه الكلمة " لا إله إلا الله " فنحن نقولها . (٤)

وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال فذكر الحديث وفيه : " فيبعث الله عيسى بن مريم كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيهلكه ، ثم يمكث الناس سبع سنين ليس بين اثنين عداوة ، ثم يرسل الله ريحا باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من خير أو إيمان إلا قبضته حتى لو أن أحدكم دخل في كهـد جبل لدخلته عليه حتى تقبضه " . (٥)

-
- (١) المساحة هي المعجزة من الحديد . النهاية لابن الأثير (٤٢٨/٤) .
- (٢) المعول : الفأس العظيم التي ينقر بها الصخر . النهاية لابن الأثير (٣٤٤/٤) .
- (٣) أخرجه أحمد (٢٢٠/٢) وقال ابن كثير في النهاية في الفتن والملاحم (٢٠٤/١) وهذا إسناد جيد قوى .
- (٤) أخرجه ابن ماجه : كتاب الفتن - باب ذهاب القرآن والعلم (٢/١٣٤٥) وقال البوصيري في مصباح الزجاجة (١٩٥/٤) وإسناده صحيح ، رجاله ثقات . وأخرجه الحاكم (٤٧٣/٤) وقال : صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي .
- (٥) أخرجه مسلم : كتاب الفتن (٢٢٥٩/٤) .

وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " ليحجن هذا البيت وليعتمرن بعد خروج يأجوج ومأجوج " (١)

وعنه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا تقوم
 الساعة حتى لا يحج البيت " (٢)

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : " ولا منافاة بين الروایتين لأن
 الكعبة يحجها الناس ويعتمرن بها بعد خروج يأجوج ومأجوج وهلاكهم
 وطمأنينة الناس وكثرة أرزاقهم في زمان المسيح عليه السلام ، ثم يبعث الله
 ريحا طيبة فيقبض بها روح كل مؤمن ، ويتوفى نبي الله عيسى عليه السلام
 ويصلى عليه المسلمون . . . ثم يكون خراب الكعبة على يدي ذى الشوَيْقَتَيْن
 بعد هذا " اهـ (٣)

وقد يقال إن الأحاديث التي فيها استحلال البيت وهدم الكعبة
 وخرابها تخالف قوله تعالى : (أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف
 الناس من حولهم) (٤)

وقد حبس الله سبحانه وتعالى عن مكة الفيل، ولم يمكن أصحابه
 من تخريب الكعبة وهي لم تكن آنذاك قبلة ، فكيف يسلط عليها الحبشة
 بعد أن صارت قبلة المسلمين ؟

-
- (١) أخرجه البخاري : كتاب الحج (١٥٩/٢) .
 (٢) أخرجه الحاكم (٤٥٣/٤) وقال : هذا حديث صحيح على شرط
 الشيخين ولم يخرجاه، وقال الألباني : حديث صحيح .
 صحيح الجامع (١٢٣٧/٢) .
 (٣) النهاية في الفتن والملاحم (٢٠٣/١ ، ٢٠٤) .
 (٤) سورة العنكبوت آية (٦٧) .

فالجواب على ذلك أن يقال : إن الله سبحانه وتعالى جعل الكعبة البيت الحرام آمناً إلى قرب قيام الساعة، وخراب الدنيا حينما لا يبقى في الأرض من يقول الله كما جاء في حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض : الله الله " (١) وليس في الآية ما يدل على استمرار الأمن المذكور فيها ، وقد حدث القتال في مكة مرات عديدة وأعظم قتال وقع ما حصل من القرامطة (٢) في القرن الرابع الهجري حيث قتلوا من المسلمين في المطاف من لا يحصى وقلعوا الحجر الأسود ونقلوه إلى بلادهم، وفعلوا الأفاعيل المخزية في الحرم . وقد أعيد الحجر بعد ذلك . كل هذا لا يعارض الآية لأن ذلك إنما وقع بأيدي المنتسبين إلى الاسلام . فهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان - باب ذهاب الإيمان آخر الزمان . (١٣١ / ١) .

(٢) القرامطة : هم طائفة من الباطنية أتباع حمدان القرمطي، رجل من أهل الكوفة دعا الناس إلى المذهب الباطني فضل بسببه خلق كثير وكان أول ظهورهم في عام ٢٨١ هـ في خلافة المعتضد . ولهم أعمال شنيعة مخزية ، وأعظمها ما وقع منهم سنة ٣١٢ هـ حيث هاجموا الحجاج وقتلوا المسلمين في الحرم واستباحوا دماءهم وأموالهم وهدموا قبة زمزم وقلعوا باب الكعبة والحجر الأسود ونقلوه إلى بلادهم ومكث عندهم اثنتان وعشرون سنة حتى أعيد سنة ٣٣٩ هـ على يد أبي إسحاق إبراهيم بن محمد المزكي النيسابوري رحمه الله تعالى .

اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (ص ٧٩) ، ومقالات الاسلاميين

(١ / ١٠٠) ، والبداية والنهاية (١١ / ٢٥٠) .

(١١) " لن يستحل هذا البيت الا أهله " فوق ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو من علامات نبوته عليه الصلاة والسلام . (٢)

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى العلامات الواردة في الأحاديث السابقة فقال : " وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا البيت يحج ويعتمر بعد خروج يأجوج ومأجوج ، ولا يزال كذلك حتى تخربه الحبشة ويلقون حجارته في البحر ، وذلك بعد أن يبعث الله ريحا طيبة تقبض أرواح المؤمنين كلهم فلا يبقى على الأرض مؤمن ، ويسرى بالقرآن من الصدر والمصاحف فلا يبقى في الأرض قرآن ولا إيمان ولا شيء من الخير فبعد ذلك تقوم الساعة ولا تقوم إلا على شرار الناس " اهـ (٣)

ثانيا : العلامات الكبرى :

١ - طلوع الشمس من مغربها :

طلوع الشمس من مغربها من علامات الساعة الكبرى كما هو ثابت بالكتاب

والسنة .

وطلوع الشمس من مغربها من الآيات العظام التي تحدث على خلاف ما نعهده الآن من طلوعها من المشرق ، وذلك بقدرة القدير الذي يقول للشئ " كن فيكون " فالذي أطلعها من المشرق قادر على تغيير مسارها وإخراجها من المغرب فهو خالقها ومدبر أمرها سبحانه وتعالى .

(١) جزء من حديث تقدم تخريجه (ص ٦٦٧) .

(٢) انظر : شرح مسلم للنووي (٣٥ / ١٨) وفتح الباري (٤٦١ / ٣) ، (٤٦٢) و (٣٤١ / ٤) .

(٣) لطائف المعارف (ص ٩٢) .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى بعض نصوص الكتاب والسنة الواردة في طلوع الشمس من مغربها في معرض ذكره لاحاديث أشرط الساعة فقال : " وبعض هذه الأمور العامة لا ينفع بعدها عمل كما قال تعالى : (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا) (١)

وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون " فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا " . . . (٢)

وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " فلا بد إذا خرجن لم ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا : طلوع الشمس من مغربها والدجال ، ودابة الأرض " . (٣)

وفيه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها ، تاب الله عليه " . (٤)

(١) سورة الأنعام آية (١٥٨) .

(٢) صحيح البخارى : كتاب الرقاق (١٩١/٧) وصحيح مسلم : كتاب

الايان - باب الزمن الذى لا يقبل فيه إيمان (١٣٨/١) .

(٣) صحيح مسلم : كتاب الايمان - باب الزمن الذى لا يقبل فيه إيمان

(١٣٩/١) .

(٤) صحيح مسلم : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والذكر

(٢٠٧٦/٤) .

وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها " . (١)

وخرج الامام أحمد والنسائي والترمذي وابن ماجه من حديث صفوان ابن عسال عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " إن الله فتح بابا قبل المغرب ، عرضه سبعون عاما للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه " . (٢)

وفى المسند عن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عمر ومعاوية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من المغرب ، فإذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل " . (٣)

(١) أخرجه مسلم : كتاب التوبة - باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت الذنوب والتوبة (٢١١٣ / ٤) .

(٢) أخرجه أحمد (٢٤٠ / ٤) والترمذي : كتاب الدعوات - باب فضل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة الله لعباده (٥٤٦ / ٥) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وابن ماجه : كتاب الفتن - باب طلوع الشمس من مغربها (١٣٥٣ / ٢) والطبراني في الكبير (٦٧ / ٨) وقال الألباني : حديث حسن . صحيح الجامع (٤٤٣ / ١) .

(٣) أخرجه أحمد (١٣٣ / ٣) حديث رقم (١٦٧١) وقال أحمد شاکر : إسناده صحيح . وقال ابن كثير في النهاية في الفتن والملاحم (٢٢١ / ١) وهذا إسناده جيد قوى . وأخرجه البزار كما في كشف الاستار (٣٠٤ / ٢) والطبراني في المعجم الأوسط (٦٩ / ١) . والكبير (٣٨١ / ١٩) وقال الهيثم في المجمع (٢٥٠ / ٥) رواه أحمد والطبراني في الأوسط والصغير . . . والبزار . . . ورجال أحمد ثقات ، ولم أجده في المعجم الصغير للطبراني المطبوع .

فالواجب على المؤمن المبادرة بالأعمال الصالحة قبل أن لا يقدر عليها ، ويحال بينها وبينه ، إما بمرض أو موت أو بأن يدركه بعض هذه الآيات التي لا يقبل معها عمل . (١)

فقد دلت الأحاديث السابقة التي ساقها ابن رجب رحمه الله تعالى على أن طلوع الشمس من مغربها من علامات الساعة الكبرى وأن المراد ببعض آيات الله في الآية هو طلوع الشمس من مغربها كما دل على ذلك حديث الصحيحين ، ففي ذلك الوقت لا ينفع نفساً إيمانها إن لم تكن آمنت قبل ، لأن باب التوبة مغلق فلا يقبل توبة أحد ، فمن أحدث توبة بعد هذا الوقت فتوبته مردودة عليه .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى بعد أن ساق بعض الأحاديث السابقة : فهذه الأحاديث المتواترة مع الآية الكريمة دليل على أن من أحدث إيمانا أو توبة بعد طلوع الشمس من مغربها لا يقبل منه ، وإنما كذلك — والله أعلم — لأن ذلك من أكبر أشرار الساعة وعلاماتها الدالة على اقترابها ودنوها ، فعومل ذلك معاملة يوم القيامة . (٢)

(١) جامع العلوم والحكم (٣ / ٢١٥ ، ٢١٦) .

(٢) النهاية في الفتن والملاحم (١ / ٢٢٢) .

٢ - فتنة المسيح الدجال :

فتنة المسيح الدجال إحدى أشراط الساعة الكبرى ، وفتنته من أعظم الفتن والمحن التي تمر على الناس .

وسمى مسيحا لأن إحدى عينيه ممسوحة أو لأنه يمسح الأرض في أربعين يوما . (١)

وهو مسيح الضلالة يفتن الناس بما يعطاه من الآيات كأنزال المطر وأحياء الأرض، وما يظهر على يديه من عجائب وخوارق للعبادات .

أما مسيح الهدى فهو عيسى عليه السلام حيث يبرى الأكمة والأبرص ويحيى الموتى بإذن الله .

قاله سبحانه وتعالى خلق مسيحين أحدهما ضد الآخر .

وسمى الدجال دجالا لأنه يغطى الحق بالباطل أو لأنه يغطى على الناس كفره بكذبه وتلبيسه وتمويهه عليهم . (٢) ولغظة الدجال أصبحت علما

على المسيح الأعور الكذاب ، فإذا قيل الدجال فلا يتبادر إلى الذهن غيره .

وقد تواترت الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم في

ذكر خروج الدجال في آخر الزمان ، والتحذير منه حيث أنه صلى الله

عليه وسلم وصفه لأمة وصفا لا يخفى على ذي بصركما حذر منه الأنبياء عليهم

الصلاة والسلام قبله أممهم ووصفوه لهم أوصافا ظاهرة .

فعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر : النهاية لابن الاثير (٣٢٦/٤) ولسان العرب

(٢) (٥٩٤/٢) .

(٢) انظر : فتح الباري (٩١/١٢) .

" ما بعث نبي إلا وقد أُنذر أمته الأعور الكذاب ألا إنه أعور . وإن ركبكم
ليس بأعور . ومكتوب بين عينيه ك . ف . ر . " (١)

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قام رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى الناس فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال
فقال : " إني لأُنذركموه . وما من نبي إلا وقد أُنذره قومه ولكنى سأقول
لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه إنه أعور وإن الله ليس بأعور " . (٢)

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا
أخبركم عن الدجال حديثاً ما حدثه نبي قومه ؟ إنه أعور ، وإنه يجس
معه مثل الجنة والنار ، فالتى يقول إنها الجنة هى النار وإنى أُنذرتكم به
كما أُنذره نوح قومه " . (٣)

وعن النّوّاس بن سميان رضى الله عنه قال : ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظنناه فى طائفة
النخل فلما رُحنا إليه عرف ذلك فينا فقال : " ما شأنكم ؟ قلنا : يا رسول الله
ذكرت الدجال غداة ، فخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه فى طائفة النخل ،

(١) أخرجه البخارى : كتاب الفتن - باب ذكر الدجال (١٠٣ / ٨) ،
ومسلم : كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب ذكر الدجال
٠ (٢٢٤٨ / ٤)

(٢) أخرجه البخارى : كتاب الفتن - باب ذكر الدجال
٠ (١٠٢ / ٨)

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب ذكر
الدجال ٠ (٢٢٥٠ / ٤)

فقال : " غير الدجال أَخَوْفَنِي عَلَيْكُمْ إِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَجِيجُهُ دُونَكُمْ ،
وإن يَخْرُجْ وَلَسْتُ فِيكُمْ فَأَمْرُو حَجِيجَ نَفْسِهِ وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مَسْلَمٍ إِنَّهُ شَابَ
قَطَطًا .^(١) عَيْنُهُ طَائِفَةٌ كَأَنِّي أَشَبَّهُهُ بِعَبِيدِ الْعِزَّى بْنِ قُطَيْبٍ ، فَمَنْ أَدْرَكَهُ مِنْكُمْ
فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ فَوَاتِحَ سُورَةِ الْكَهْفِ ، إِنَّهُ خَارِجٌ خَلَّةً بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ ^(٢) ،
فَعَاثَ يَمِينًا وَعَاثَ شِمَالًا يَا عِبَادَ اللَّهِ فَانْتَبِهُوا " قلنا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لِبَشَرٍ
فِي الْأَرْضِ ؟ قال : " أَرْبَعُونَ يَوْمًا ، يَوْمَ كَسَنَةِ وَيَوْمَ كَشْهَرٍ وَيَوْمَ كَجَمْعَةٍ ،
وَسَائِرَ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ " قلنا : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَسَنَةُ أَتَكْفِينَا
فِيهِ صَلَاةَ يَوْمٍ ؟ قال : " لَا ، اقْدُرُوا لَهُ قَدْرَهُ " قلنا : يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَمَا يُسْرِعُهُ فِي الْأَرْضِ ؟ قال : " كَالْغَيْثِ اسْتَدْبَرْتَهُ الرِّيحُ فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ
فَيَدْعُوهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتَمُطِرُ ، وَالْأَرْضُ فَتَنْبُتُ ،
فَتَرْوَحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتُهُمْ ^(٣) أَطْوَلَ مَا كَانَتْ ذُرًّا ^(٤) وَأَسْبَغَهُ ضُرُوعًا

(١) قَطَطٌ : أَيْ شَدِيدٌ جَعُودَةُ الشَّعْرِ . النِّهَايَةُ لِابْنِ الْأَثِيرِ (٨١ / ٤)

(٢) خَلَّةٌ بَيْنَ الشَّامِ ، وَالْعِرَاقِ : أَيْ فِي طَرِيقٍ بَيْنَهُمَا ، وَقِيلَ لِلطَّرِيقِ
وَالسَّبِيلِ خَلَّةٌ لِأَنَّهُ خَلٌّ مَا بَيْنَ الْبُلْدَيْنِ : أَيْ أَخَذَ مَخِيطَ مَا بَيْنَهُمَا
وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ مِنَ الْحُلُولِ : أَيْ سَمِعَتْ ذَلِكَ وَقَبَالَتْهُ .
النِّهَايَةُ لِابْنِ الْأَثِيرِ (٧٣ / ٢ ، ٧٤) .

(٣) " فَتَرْوَحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتُهُمْ " تَرْوَحُ تَرْجَعُ آخِرَ النَّهَارِ ، وَالسَّارِحَةُ
هِيَ الْمَاشِيَةُ الَّتِي تَسْرَحُ أَيْ تَذْهَبُ أَوَّلَ النَّهَارِ إِلَى الْعَرَصِ .
النِّهَايَةُ لِابْنِ الْأَثِيرِ (٣٥٧ / ٢) .

(٤) ذُرًّا ، الذَّرَى جَمْعُ ذَرَّةٍ بَضْمُ الذَّالِ وَكُسْرُهَا ، وَذَرَّةُ الشَّيْءِ
أَعْلَاهُ ، وَالذَّرَى الْأَعَالَى وَالْأَسْنَمَةُ . لِسَانُ الْعَرَبِ

وأمدّه خواصر ، ثم يأتى القوم فيدعوهم فيردون عليه
 قوله ، فينصرف عنهم فيصبحون محلين ^(١) ليس بأيد يهيم شئ من
 أموالهم . ويمر بالخربة فيقول لها : أخرجى كنوزك فتتبعه كنوزها كيغاسيب
 النحل ^(٢) ثم يدعو رجلا ممتلئا شبابا فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين ^(٣)
 رمية الغرض ^(٤) ثم يدعو فيقبل ويتهلل وجهه بضحك فيبينما هو كذلك إذ
 بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق بين
 مهرودين ^(٥) واضعا كفيه على أجنحة ملكين إذا طأطأ رأسه قطر ،
 وإذا رفعه تحدّر منه جمان ^(٦) كاللؤلؤ ، فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه
 إلا مات ، ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه ، فيطلبه بباب لد ^(٧) فيقتله ،

-
- (١) محلين : المحل على وزن فعل : القحط والجذب ، يقال أمحل
 البلد إذا أجذب . الصحاح (١٨١٧/٥) .
- (٢) كيغاسيب النحل : اليغاسيب جمع عيسوب ، وهى ذكور النحل ،
 والمواد أن كنوز الأرض تظهر وتجتمع عند كما تجتمع النحل على
 يعاسيبها . النهاية لابن الأثير (٢٣٥/٣) .
- (٣) جزلتين : بفتح الجيم وقيل بكسرهما ، والجزل : القطع يقال جزلت
 الشئ جزلتين أى قطعتاه قطعتين . الصحاح (١٦٥٥/٤) .
- (٤) معنى رمية الغرض أى إنه يجعل بين الجزلتين مقدار رمية السهم
 إلى الهدف . النهاية لابن الأثير (٣٦٠/٤) .
- (٥) المهروتان روى بالبدال والذال ، مفردا مهرودا وهو الثوب الذى صبغ
 والمعنى أنه لايس ثوبين مصبوغين بوزن ثم بزعفران .
 لسان العرب (٤٣٥/٣) .
- (٦) الجمان : حبات من الفضة تصنع على هيئة اللؤلؤ الكبار ، والمعنى
 أنه يتحدّر منه الماء على هيئة اللؤلؤ فى صفائه .
 النهاية لابن الأثير (٣٠١/١) .
- (٧) باب لد : بضم اللام وتشديد الدال ، وهو بلدة قريبة من بيت المقدس .
 معجم البلدان (١٥/٥) .

ثم يأتي عيسى بن مريم قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحد ثهم
بدرجاتهم في الجنة". (١)

والأحاديث الواردة في الدجال كثيرة جدا . قال النووي رحمه
الله تعالى : " قال القاضي : هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم وغيره
في قصة الدجال حجة لمذهب أهل الحق في صحة وجوده وأنه شخص بعينه
ابتلى الله به عباده وأقدره على أشياء من مقدورات الله تعالى من إحياء
الميت الذي يقتله ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه وجنته وناره ونهره
واتباع كنوز الأرض له وأمره السماء أن تمطر فتطر والأرض أن تنبت فتنبت فيقع
كل ذلك بقدره الله تعالى ومشيبته ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك فلا
يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ويبطل أمره ويقتله عيسى صلى الله
عليه وسلم ويثبت الله الذين آمنوا هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين
والفقهاء والنظار خلافا لمن أنكره وأبطل أمره من الخوارج والجهمية وبعض
المعتزلة . . . في أنه صحيح الوجود ولكن الذي يدعي مخارف وخيالات
لا حقائق لها، وزعموا أنه لو كان حقا لم يوثق بمعجزات الأنبياء صلوات الله
وسلامه عليهم . وهذا غلط من جميعهم لأنه لم يدع النبوة فيكون ما معه
كالتصديق له وإنما يدعي الألوهية وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله
ووجود دلائل الحدوث فيه ونقص صورته وعجزه عن إزالة العور الذي في عينيه
وعن إزالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه .

ولهذه الدلائل وغيرها لا يغتر به إلا رفاع من الناس لسد الحاجة
والفاقة رغبة في سد الرمي أو تقية وخوفا من أذاه لأن فتنته عظيمه جداته هـش

(١) أخرجه مسلم : كتاب الفتن وأشراف الساعة - باب ذكر الدجال

العقول وتحير الألباب مع سرعة مروره في الأمر فلا يمكث بحيث يتأمل الضعفاً حاله ودلائل الحدوث فيه والنقص . فيصدق من صدقه في هذه الحالة . ولهذا حذرت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين من فتنته ونبهوها على نقصه ودلائل ابطاله ، وأما أهل التوفيق فلا يفترون به ولا يخدعون لما معه لما ذكرناه من الدلائل المكذبة له مع ما سبق لهم من العلم بحاله .^(١)

وقد أشار الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى إلى فتنة الدجال فقال في معرض كلامه عنه : " فإن الناس يفتنون في قبورهم مثل أو قريباً من فتنة الدجال . ثم خص فتنة الدجال بالذكر لعظم موقعها فإنه لم يكن في الدنيا فتنة قبل يوم القيامة أعظم منها .^(٢)

٣ — نزول عيسى بن مريم عليه السلام :

من أمارات الساعة العظام وأشراتها نزول عيسى عليه الصلاة والسلام . وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على أنه ينزل قبل قيام الساعة فيقتل الدجال ويكسر الصليب ويحكم بالقسط ويقض بشريعة النبي صلى الله عليه وسلم . ويحيى من شأنها ما تركه الناس ، ثم يمكث ما شاء الله أن يمكث ثم يموت ويصلى عليه ويدفن .

وقد ذكر الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم آيتين تدلان على

نزول عيسى عليه السلام :

قال الله تعالى : " وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته^(٣)

(١) شرح مسلم للنووي (١٨/٥٨/٥٩) .

(٢) اختيار الأولى (ص ١٠٥) .

(٣) سورة النساء آية (١٥٩) .

أى قبل موت عيسى عليه السلام وقد ذكر ابن كثير رحمه الله تعالى
أن هذا هو قول ابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم ثم قال : " هذا
القول هو الحق " . (١)

وقال تعالى : (وانه لعلم للساعة) ^(٢) أى أن نزول عيسى
عليه السلام قبل القيامة علامة على قرب الساعة ويدل على ذلك
القراءة الأخرى (وانه لعلم للساعة) بفتح العين واللام . أى
علامة وإمارة على قيام الساعة .

قال البغوى رحمه الله تعالى فى تفسير هذه الآية | وانه | يعنى
عيسى عليه السلام (لعلم للساعة | يعنى نزوله من أشراط الساعة يعلم به
قربها . وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقتادة " (وانه لعلم للساعة) بفتح اللام
والعين أى إمارة وعلامة . (٣)

وقال ابن كثير رحمه الله تعالى فى تفسير هذه الآية (وانه لعلم
للساعة | تقدم تفسير ابن اسحاق ^(٤) أن المراد من ذلك ما بعث به

(١) تفسير ابن كثير (٥٧٦ / ١) .

(٢) سورة الزخرف آية (٦١) .

(٣) معالم التنزيل (١٤٣ / ٤) .

(٤) أبو بكر محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار القرشي المطلبى

العلامة الحافظ الأخبارى صاحب السيرة النبوية . قال ابن سعد :

كان ثقة . ومنهم من يتكلم فيه ، وقال الشافعى : من أراد أن

يتبحر فى المغازى فهو عيال على محمد بن إسحاق ، توفى سنة

١٥٠ هـ وقيل غير ذلك .

طبقات ابن سعد (٣٢١ / ٧) ووفيات الأعيان (٢٧٦ / ٤) وسير

أعلام النبلاء (٣٣ / ٧) .

عيسى عليه الصلاة والسلام من احياء الموتى وابراء الأكمة والأبرص وغير ذلك من الأسقام وفي هذا نظر ، وأبعد ■ ما حكاه قتادة عن الحسن البصرى وسعيد بن جبير أن الضمير فى « وانه عائد إلى القرآن بل الصحيح أنه عائد على عيسى عليه الصلاة والسلام فإن السياق فى ذكره ، ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة . . . ويؤيد هذا المعنى القراءة الأخرى ■ وانه لعلم للساعة) أى أمانة ودليل على وقوعها .

قال مجاهد (وانه لعلم للساعة) أى آية للساعة خروج عيسى

ابن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة .

وهكذا روى عن أبى هريرة وابن عباس وقتادة والضحاك وغيرهم (١)

وأما الأدلة من السنة على نزول عيسى عليه السلام فهي كثيرة جدا منها حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال ■ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " والذى نفس بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد ■ حتى تكون السجدة الواحدة خير من الدنيا وما فيها " (٢) ثم يقول أبو هريرة واقروا إن شئتم ■ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) (٣) .

(١) تفسير ابن كثير (١٣٢ / ٤) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب الأنبياء - باب نزول عيسى بن مريم

عليهما السلام (١٤٣ / ٤) ومسلم : كتاب الإيمان - باب

نزول عيسى حاكما بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

• (١٣٥ / ١)

(٣) سورة النساء آية (١٥٩) .

ومنها حديثه الآخر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وأمامكم منكم " . (١)

ومنها حديث جابر رضى الله عنه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة ، قال : فينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فيقول أميرهم : تعال صل لنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء تَكْرَمَة الله لهذه الأمة " . (٢)

ومنها حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الأنبياء أخوة لعلات " (٣) أمهاتهم شتى ودينهم واحد وأنى أولى الناس بعيسى بن مريم لأنه لم يكن نبى بينى وبينه وأنه نازل فإذا رأيتموه فاعرفوه رجل مربع إلى الحمرة والبياض عليه ثوبان مصتران (٤) كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل ، فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس إلى الاسلام ويهلك الله فى زمانه الملل كلها إلا الاسلام ، ويهلك الله

(١) أخرجه البخارى : كتاب الانبياء - باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام (١٤٣ / ٤) ومسلم : كتاب الايمان - باب نزول عيسى حاكما بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (١٣٦ / ١) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب الايمان - باب نزول عيسى بن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (١٣٧ / ١) .

(٣) العلات : جمع علة ، والعلة هى الضرة ، والمراد الأخوة من أمهات مختلفة وأبوهام واحد . لسان العرب (٤٧٠ / ١١) .

(٤) المصتران تشنية مصر ، والمصتر من الثياب الذى فيه صفرة خفيفة . النهاية لابن الأثير (٣٣٦ / ٤) .

في زمانه المسيح الدجال . ثم تقع الأمانة على الأرض حتى ترتفع الأسود مع الأبل، والنمار مع البقر، والذئب مع الغنم، ويلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم، فيمكث أربعين ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون " (١) إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة .

السلام

وقد أجمعت الأمة على نزول عيسى عليه/قبل قيام الساعة قال السفاريني رحمه الله تعالى : " أجمعت الأمة على نزوله ولم يخالف فيه أحد من أهل الشريعة ، وإنما أنكر ذلك الفلاسفة والملاحدة ممن يعتد بخلافه ، وقد انعقد إجماع الأمة على أنه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحمدية وليس ينزل بشريعة مستقلة عند نزوله من السماء وان كانت قائمة به وهو متصرف بها " (٢) اهـ .

وقد أشار ابن رجب رحمه الله تعالى إلى نزول عيسى عليه السلام وما يقدم به بعد نزوله فقال : " وبالشام ينزل عيسى بن مريم عليه السلام في آخر الزمان وهو المبشر بمحمد صلى الله عليه وسلم ويحكم به ولا يقبل من أحد غير دينه فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويصلي خلف إمام المسلمين ويقول : إن هذه الأمة أئمة بعضهم لبعض " اهـ . (٣)

(١) أخرجه أحمد (٤٠٦/٢) وقال أحمد شاكر : حديث صحيح
عمدة التفسير (٣٦/٤) . وأبوداود : كتاب الملاحم - باب خروج الدجال (٤٩٨/٤) والحاكم (٥٩٥/٢) وقال :
هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

وقال ابن كثير رحمه الله تعالى في النهاية في الفتن والملاحم
(١٨٨/١) وهذا إسناد جيد قوى .

(٢) لوامع الأنوار البهية (٩٤/١) (٩٥٠) .

(٣) لطائف المعارف (ص ٩٠) .

كما أشار إلى نزول عيسى عليه السلام وقتله للدجال في كتاب فضائل الشام فقد عقد فصلا بعنوان : الفصل الرابع فيما ورد في نزول عيسى بن مريم عليهما السلام في آخر الزمان عند دمشق . وقد ذكر فيه جملة من الأحاديث الدالة على نزول عيسى عليه السلام ومكان نزوله . وقد سبق ذكر بعضها .

ثم قال رحمه الله تعالى : " وقد جاء من حديث أبي أمامة وغيره ما ■ يشعر بأن عيسى ينزل ببית المقدس ، وليست أسانيدُها بالقوية . ويتعين حملها على تقدير صحتها على أنه يأتي بمن معه من المؤمنين إلى بيت المقدس من ■ مشق كما قاله ابن عباس وكعب . جمعا بينها وبين حديث النواس المخرج في الصحيح . وظاهر ما تقدم من الأحاديث والآثار يدل على أن عيسى عليه السلام ينزل عند باب مدينة دمشق الشرق " (١)

٤ — خروج نار تحشر الناس

جاء في الأحاديث الصحيحة أن آخر الآيات خروجاً قبل قيام الساعة نار عظيمة تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى محشرهم ، وتبيت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا .

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه العلامة وذكر بعض الأحاديث الواردة في ذكرها فقال : " وقد تكاثرت الأحاديث والآثار بذكر هذه النار ففي صحيح البخاري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أول أشرار الساعة نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب " . (٢)

(١) فضائل الشام ورقه (٥٠ / أ) .

(٢) صحيح البخاري : كتاب أحاديث الأنبياء (١٠١ / ٤) .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 " يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين وراهبين ، واثنان على بعير ،
 وثلاثة على بعير ، وأربعة على بعير ، وعشرة على بعير ، وتحشر بقيتهم
 النار تقيل معهم حيث قالوا ، وتبثبث معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث
 أصبحوا ، وتمس معهم حيث أمسوا " . (١)

فهذه الثلاث المذكورة في هذا الحديث :

أحدها : من يحشر راغبا هو من يهاجر إلى الشام طوعا .
 والثاني : من يحشر رهبة وخوفا على نفسه لظهور الفتن في أرضه .
 والثالث : من تحشره النار قسرا وهو شر الثلاثة . . .

وفي صحيح مسلم عن حذيفة بن أسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال : " إن الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان ،
 والدجال ، والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى عليه السلام
 ويأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب
 وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى
 محشرهم " .

وفي رواية له " ونار تخرج من قعر عدن ترحل الناس " . (٢)
 وخرجه الترمذي وعنده " ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس أو
 تحشر الناس فتبثبث معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا " . (٣)

-
- (١) صحيح البخاري : كتاب الرقاق - باب كيف الحشر (١٩٤/٧) ،
 وصحيح مسلم : كتاب الجنة وصفه نعيمها وأهلها - باب فناء الدنيا
 وبيان الحشر يوم القيامة (٢١٩٥/٤) .
 (٢) صحيح مسلم : كتاب الفتن - باب الآيات التي تكون قبل الساعة
 (٢٢٢٦/٤) .
 (٣) سنن الترمذي : كتاب الفتن - باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى تخرج نار
 من قبل الحجاز (٤٩٨/٤) وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح .

وخرج الحاكم من حديث واثلة بن الأسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه قال : " ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر تحشر الذرة والنمل " وقال : صحيح الاسناد . . . (١)

وخرج أيضا من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " تبعث نار على أهل المشرق فتحشرهم إلى المغرب ، تبث معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا ، يكون لها ما سقط منهم وتخلف ، فتسوقهم سوق الجمل الكبير " . (٢)

إلى أن قال رحمه الله تعالى : " فقد تضمنت هذه الأحاديث أمرين :

أحدهما : أن الناس تحشرهم النار إلى المحشر ، وفي حديث أنس وعبد الله بن عمرو أنهم يحشرون إلى المغرب ، والظاهر أنه يريد بالمغرب مغرب المدينة وهو الشام . . .

الثاني : أن في بعض الأحاديث خروج النار من اليمن ، وفي بعضها من المشرق ، وفي بعضها ما يدل على خروجها من قرب المدينة ، وكله حق .

وقد ذكرنا في هذه الآثار أنها تخرج من أماكن متعددة . . . (٣)
وقال ابن رجب رحمه الله تعالى أيضا : " . . . فأما شرار الخلق فتخرج نار في آخر الزمان تسوقهم إلى الشام قهرا حتى تجمع الناس كلهم بالشام قبل قيام الساعة " . (٤)

(١) المستدرک (٤ / ٤٢٨) .

(٢) المستدرک (٤ / ٥٤٨) وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ووافقه

الذهبي .

(٣) فضائل الشام من ورقة (٣٢ / أ) إلى ورقة (٣٥ / أ) .

(٤) لطائف المعارف (ص ٩٠) .

والجمع بين ما جاء في أن هذه النار هي آخر أشرار الساعة وما جاء في بعض الروايات أنها أول أشرار الساعة أن يقال أن المقصود أن هذه العلامة آخر أشرار الساعة باعتبار ما ذكر معها من الآيات الواردة في حديث حذيفة .

وهي أول أشرار الساعة باعتبار أنها أول الآيات التي لا شئ بعدها من أمور الدنيا أصلاً بل يقع بانتهاء هذه الآيات النفخ في الصور ، بخلاف ما ذكر معها من الآيات الواردة في حديث حذيفة فإنه يبقى بعد كل آية منها أشياء من أمور الدنيا " . (١)

وهناك علامات أخرى للساعة ورد ذكر بعضها فيما سبق من الأحاديث كخروج الدابة ويأجوج ومأجوج والدخان وغيرها مما وردت به الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما اقتصرنا على ما ذكرت لأنني وجدت فيها لابن رجب رحمه الله تعالى كلاماً ، ومن أراد الاطلاع على علامات الساعة الكثيرة فليراجع الكتب المصنفة في ذلك مثل كتاب النهاية في الفتن والملاحم لابن كثير، والتذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي، وكتاب الأشاعة للبرزنجي . وكتاب الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة لصديق حسن خان ، وكتاب إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشرار الساعة لفضيلة الشيخ / حمود بن عبد الله التويجري ، وغيرها من الكتب الأخرى .

(١) انظر فتح الباري (١٣ / ٨٢) .

المبحث الثالث الايان بعذاب القبر ونعيمه وفتنته

من أصول أهل السنة والجماعة التي يجب الإيـمان بها الإيـمان بعذاب القبر ونعيمه وكونه حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة . فمن نجا من عذاب القبر فما بعده أيسر منه ، ومن لم ينج منه فما بعده شر منه لقوله صلى الله عليه وسلم : " إن القبر أول منازل الآخرة ، فإن نجا منه فما بعده أيسر منه ، وإن لم ينج فما بعده أشد منه " . (١)

اعاذنا الله من فتنة القبر وعذابه .

وقد دلت الآيات في كتاب الله سبحانه وتعالى والأحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على إثبات عذاب القبر ونعيمه ، وسيأتى ذكر هذه الأدلة في معرض كلام ابن رجب رحمه الله تعالى حيث أنه ذكر هذه المسألة وما يدل على ثبوتها من أدلة الكتاب والسنة .

فقد جعل رحمه الله تعالى ، الباب الأول من كتابه أهـوال القبور في ذكر حال الميت عند نزوله القبر وسؤال الملائكة له ، وما يفسح له في قبره أو يضيق عليه ، وما يرى من منزله في الجنة أو النار .

(١) أخرجه الترمذى ، كتاب الزهد (٥٥٣/٤) وقال : هـذا حديث حسن غريب و ، وابن ماجه ، كتاب الزهد - باب ذكر القبر والبلى (٤٢٦/٢) و الحاكم (٣٣/٤) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

والباب الخامس في عرض منازل أهل القبور عليهم من الجنة أو النار

بكرة وعشيا .

وأما الباب السادس فقد جعل عنوانه نصا في المسألة فقال : الباب

السادس في ذكر عذاب القبر ونعيمه .

حيث قال رحمه الله تعالى : " وقد دل القرآن على عذاب القبر

في مواضع كقوله تعالى : (ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة

باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون

على الله غير الحق وكنتم من آياته تستكبرون) (١)

ثم ساق رحمه الله تعالى بعد ذلك بعض تفسيرات الصحابة

رضي الله عنهم للآيات التي تدل على عذاب القبر منها قوله : " وروى البراء

في قوله : (وإن للذين ظلموا عذابا دون ذلك) (٢) قال : عذاب القبر (٣)

وكذا روى عن ابن عباس في قوله سبحانه وتعالى : (ولنذيقنهم

من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) (٤)

وكذا قال قتادة والربيع بن أنس (٥) في قوله تعالى : (سنعذبهم

مرتين) (٦) أحدهما في الدنيا والآخرة هي عذاب القبر " (٧) (٨)

(١) سورة الأنعام آية (٩٣) .

(٢) سورة الطور آية (٤٧) .

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٦ / ٢٢) والآجزي في الشريعة (ص ٣٥٨) .

(٤) سورة السجدة آية (٢١) .

(٥) الربيع بن أنس بن زياد البكري الخراساني ، كان عالما مروفي زمانه توفي سنة ١٣٩ هـ . سير أعلام النبلاء (١٦٩ / ٦) وتهذيب التهذيب (٢٣٨ / ٣) .

(٦) سورة التوبة آية (١٠١) .

(٧) أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (١١ / ١١) .

(٨) أهوال القبور (ص ٤٣) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا : * وأما نعيم القبر فقد دل عليه

قوله تعالى : (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم) ... (١) (٢)

كما أنه أورد رحمه الله تعالى تحت بقية الأبواب الآيات القرآنية

والأحاديث النبوية الكثيرة التي تدل على ثبوت عذاب القبر ونيعمه وفتنته،

فمن الآيات التي أوردها قوله تعالى : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول

الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء)^(٣)

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى عقب هذه الآية تفسير النبي

صلى الله عليه وسلم للآية فقال : * وخرجنا في الصحيحين^(٤) من حديث

البراء بن عازب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : * يثبت

الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة * نزلت في

عذاب القبر ... زاد مسلم : * يقال له من ربك ؟ فيقول رب الله

ونبي محمد ، فذلك قوله سبحانه وتعالى : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول

الثابت) .

وفي رواية البخاري قال : * إذا أقعد العبد المؤمن في قبره

أتى ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله : * يثبت

الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة * ... (٥)

(١) سورة الواقعة رقم (٨٩) .

(٢) أهوال القبور (ص ٥٨) .

(٣) سورة إبراهيم آية (٢٢) .

(٤) صحيح البخاري : كتاب الجنائز - باب ما جاء في عذاب القبر

(٢ / ١٠١) صحيح مسلم : كتاب صفة الجنة - باب عرض

مقعد الميت (٤ / ٢٢٠) .

(٥) انظر أهوال القبور (ص ٦) وما بعدها .

ومنها قوله تعالى : (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) . (١)

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " قال قتادة في هذه الآية يقال لهم : يا آل فرعون هذه منازلكم توبيخا وصغارا ونقيصة " . (٢)

وقال ابن سيرين : ^(٣) كان أبو هريرة يأتينا بعد صلاة العصر فيقول خرجت الملائكة ، وهبطت الملائكة ، وعرض آل فرعون على النار فلا يسمعه أحد إلا يتعوذ بالله من النار " . (٤) (٥)

وأما الأحاديث الدالة على عذاب القبر ونعيمه فهي كثيرة جدا بلغت حد التواتر .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " وقد تواترت الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في عذاب القبر والتعوذ منه " . (٦)

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى كثيرا من الأحاديث الدالة على عذاب القبر ونعيمه .

(١) سورة غافر آية (٤٦) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٩١ / ٧) وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر .

(٣) أبو بكر محمد بن سيرين ، أبوه مولى أنس بن مالك ، كان من سبي عين التمر فاشتراه أنس وكاتبه ، قال هشام بن حسان : " هو أصدق من أدركت من البشر " وقال ابن سعد : " وكان ثقة مأمونا علليا رفيعا فقهيا إماما كثيرا العلم ورعا " توفي رحمه الله تعالى سنة ١١٠ هـ .

طبقات ابن سعد (١٩٣ / ٧) ، والبداية والنهاية (٢٦٧ / ٩) .

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٩١ / ٧) .

(٥) أهوال القبور (ص ٣٩) .

(٦) المصدر السابق (ص ٤٣) .

منها حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن العبد إذا وضع في قبره وتولى أصحابه أنه يسمع قرع نعالهم آتاه ملكان فيقعدانه فيقولان : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ — محمد صلى الله عليه وسلم — فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فيقال له : انظر إلى مقعدك من النار ، قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة ، قال : فيراهما جميعا ، وأما الكافر أو المنافق فيقول : لا أدري ، كنت أقول ما يقول الناس ، فيقال : لا دريت ولا تليت ، فيضرب بمطرقه من حديد ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين " . (١)

ومنها حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة " . (٢)

ومنها حديث عائشة رضي الله عنها أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر ؟ قال : " نعم عذاب القبر ———— " .

(١) أخرجه البخاري : كتاب الجنائز - باب ما جاء في عذاب القبر (١٠٢ / ٢) ومسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها - باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه (٢٢٠٠ / ٤) .

(٢) أخرجه البخاري : كتاب الجنائز - باب الميت يعرض عليه بالغداة والعشي (١٠٣ / ٢) ومسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها باب عرض مقعد الميت عليه (٢١٩٩ / ٤) .

قالت عائشة : فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك صلى صلاة الا تعوذ من عذاب القبر " . (١)

ومنها حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن : " اللهم أنى أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات " . (٢)

ومنها حديث أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال " . (٣)

ومنها حديث زيد بن ثابت رضى الله عنه قال : بينما النبى صلى الله عليه وسلم فى حائط بنى النجار على بغلة له ونحن معه إذ حادت به فكدات تلقيه ، وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة فقال " من يعرف أصحاب هذه الأقبر ؟ فقال رجل أنا : قال متى مات هؤلاء ؟ قال : ماتوا فى الاشراك ، فقال : " وان هذه الأمة تبتلى فى قبورها ، فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذى أسمع منه " ثم أقبل علينا

(١) أخرجه البخارى : كتاب الجنائز - باب ما جاء فى عذاب القبر . (١٠٢ / ٢) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب ما يستعاض منه فى الصلاة (٤١٣ / ١) .

(٣) أخرجه البخارى : كتاب الجنائز - باب التعوذ من عذاب القبر (١٠٣ / ٢) ومسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٤١٢ / ١) .

بوجهه فقال : " تعوذوا بالله من عذاب النار " قالوا : نعوذ بالله من النار قال : " تعوذوا بالله من عذاب القبر " قالوا : نعوذ بالله من عذاب القبر ، قال : " تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها ومن بطن " قالوا : نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن ، قال : " تعوذوا بالله من فتنة الدجال " قالوا : نعوذ بالله من فتنة الدجال . (١)

ومنها حديث أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال : خرج النبي صلى الله عليه وسلم وقد وجهت الشمس فسمع صوتا فقال : " يهود تعذب في قبورها " . (٢)

إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة التي تدل على إثبات عذاب القبر ونعيمه وفتنته كما هو قول أهل السنة والجماعة وخلافا للخوارج ومعظم المعتزلة وبعض المرجئة الذين نفوا ذلك وخالفوا بذلك دلائل الكتاب والسنة التي تغافرت على إثباته .

وقد بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن العذاب أو النعيم يحصل لروح الميت ومدنه وهو قول أهل السنة والجماعة فقال : " وما يدل على وقوع العذاب على الأجساد الأحاديث الكثيرة في تضيق القبر حتى تختلف أضلاعه ، ولأنه لو كان العذاب على الروح خاصة لم يختص العذاب بالقبر ولم ينسب إليه " . (٣)

(١) أخرجه مسلم : كتاب صفة الجنة — باب عرض مقعد الميت عليه . (٢٩٩ / ٤) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب صفة الجنة — باب عرض مقعد الميت عليه . (٢٢٠٠ / ٤) .

(٣) أهوال القبور (ص ٨١) . * انظر شرح مسلم للنووي (٢٠١ / ٧) ، ولوامع الاتوار البهية (٢٥٦٤ / ٤) .

كما رد رحمه الله تعالى على الذين يقولون إن العذاب على الروح فقط فقال وهو يتكلم من إعادة الروح للجسد " وأنكر ذلك طائفة منهم ابن حزم وغيره . وذكر أن السؤال للروح خاصة . وكذلك سماع الخطأب وأنكر ألا تعاد الروح إلى الجسد في القبر للعذاب وغيره . وقالوا : لو كان ذلك حقا للزم الإنسان أن يموت ثلاث مرات ويحيى ثلاث مرات ، والقرآن دل على إنهما موتتان وحياتان . وهذا ضعيف جدا . فإن حياة الروح ليست حياة تامة مستقلة كحياة الدنيا وكحياة الآخرة بعد البعث . وإنما فيها نوع اتصال الروح في البدن بحيث يحصل بذلك شعور البدن واحساس بالنعيم والعذاب وغيرهما ، وليس هو حياة تامة حتى يكون انفصال الروح به موتا تاما وإنما هو شبهه بانفصال روح النائم عنه ورجوعها إليه فإن ذلك يسمى موتا وحياة كما كان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ " الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا . واليه النشور " (١) وسماه الله تعالى وفاة لقوله (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الأخرى) (٢) الآية . ومع هذا فلا ينافى ذلك أن يكون النائم حيا ، وكذلك اتصال روح الميت ببدنه وانفصالها عنه لا توجب أن يصير حيا حياة مطلقة " (٣)

(١) أخرجه البخارى : كتاب الدعوات - باب ماذا يقول إذا نام (١٤٧/٧) ومسلم : كتاب الذكر والدعاء - باب ماذا يقول عند النوم وأخذ المضجع (٢٠٨٢/٤) .

(٢) سورة الزمر آية (٤٢) .

(٣) أهوال القبور (٧٩ ، ٨٠) .

فما قاله ابن رجب رحمه الله تعالى في هذه المسألة هو ما عليه أهل السنة والجماعة وهو الحق والصواب ، يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " مذهب سلف الأمة وأئمتها أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب وأن ذلك يحصل لروحه ولبدنه ، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة ، وأنها تتصل بالبدن أحيانا فيحصل له معها النعيم أو العذاب . ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الأرواح إلى أجسادها ، قاموا من قبورهم لرب العالمين " . (١)

وقد أشار ابن رجب رحمه الله إلى أنواع عذاب القبر التي يعذب بها الميت في قبره فقال : " وقد ورد في عذاب القبر أنواع منها الضرب بمطراق من حديد وغيره . . . "

ومنها تسليط الحيات والعقارب . . .

ومنها تضيق القبر على الميت حتى تختلف أضلعه . . . (٢)

(١) مجموع الفتاوى (٢٨٤/٤) .

(٢) أهوال القبور (ص ٥٠ ، ٥١ ، ٥٤) .

المبحث الرابع الأعمال التي يعذب أو ينعم بها العبد في القبر

أشار الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى إلى بعض الأعمال التي يعذب الميت بسببها في قبره وذكر على ذلك الأحاديث الدالة عليها فقال : " وفي الصحيحين عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال : " إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة " ثم أخذ جريدة رطبة فشققها باثنتين ثم غرز على كل قبر منهما واحدة ، قالوا لم فعلت هذا يا رسول الله ؟ قال : " لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا ^(١) " وقد روى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة خرجه ابن ماجه ^(٢) من حديث أبي بكره وفي حديثه " وأما الآخر فيعذب في الغيبة " . . .

وقد ذكر بعضهم السرف في تخصيص البول والنميمة والغيبة بعذاب القبر وهو أن القبر أول منازل الآخرة وفيه أنموذج ما يقع في يوم القيامة من العقاب والثواب ، والمعاصي التي يعاقب عليها يوم القيامة نوعان : حق لله ، وحق للعباد ، وأول ما يقضى فيه يوم القيامة من حقوق الله الصلاة ومن حقوق العباد الماء ، وأما البرزخ فيقضى فيه في مقدمات

(١) صحيح البخارى : كتاب الجنائز - باب عذاب القبر من الغيبة والبول (١ / ٦٠) وصحيح مسلم : كتاب الطهارة - باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه (١ / ٢٤٠) .
(٢) ابن ماجه : كتاب الطهارة وسننها - باب التشديد في البول (١ / ١٢٥) .

هذين الحقين ووسائلهما فمقدمة الصلاة : الطهارة من الحدث والخبث،
ومقدمة الدماء النعمة والغيبة والوقية في الاعراض وهما أيسر أنواع الأذى
فيبدأ في البرزخ بالمحاسبة والعقاب عليهما . (١)

كما أشار رحمه الله تعالى إلى بعض الأعمال التي تكون سببا في
النجاة من عذاب القبر فقال " إن الطهارة من الحدث تنجي من عذاب
القبر ، وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ينجي من عذاب القبر . . .
لأن فيه غاية النفع للناس في دينهم ، وكذلك الجهاد والرباط فإن المجاهد
والمرابط في سبيل الله كل منهما بذل نفسه وسمع بنفسه لتكون كلمة الله
هي العليا ودينه هو الظاهر وليذب عن إخوانه المؤمنين عدوهم . (٢)

(١) أهوال القبور (ص ٤٦ ، ٤٨) .

(٢) المصدر السابق (ص ٤٩) .

المبحث الخامس
مستقر الأرواح

تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذه المسألة في كتاب أهوال القبور وعقد لذلك بابا قال فيه : الباب التاسع في ذكر محل أرواح الموتى في البرزخ .

ثم بين أن الأرواح تتفاوت وقسمها إلى الأقسام التالية :
١ - أرواح الأنبياء قال فيها : " أما الأنبياء عليهم السلام فليس فيهم شك أن أرواحهم عند الله في أعلى عليين .
وقد ثبت في الصحيح أن آخر كلمة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته : " اللهم الرفيق الأعلى " ^(١) وكررها حتى قبض .

٢ - أرواح الشهداء قال فيها : وأما الشهداء فأكثر العلماء على أنهم في الجنة وقد تكاثرت بذلك الأحاديث ففر صحيح مسلم عن مسروق قال : سألتنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون " ^(٢) قال : أما إننا قد سألنا عن ذلك فقال : " أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل ، فاطلع إليهم ربهم اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا ؟ قالوا : أى شيء نشتهن

(١) أخرجه البخاري : كتاب الرقاق - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (١٩٢/٧) .

(٢) سورة آل عمران آية (١٦٩) .

ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا قالوا : يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا * (١)

وخرج الامام أحمد وأبو داود والحاكم من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا : من يبلغ عنا اخواننا أنا أحياء في الجنة نرزق لئلا ينكلوا عن الحرب ولا يزهدوا في الجهاد قال : فقال الله تعالى : (أنا أباغهم عنكم فأنزل الله تعالى :) ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء يد ربهم يرزقون (٢) (٣)

وخرج ابن منده من طريق يحيى بن صالح (٤) عن سعيد بن سويد (٥) أنه سأل ابن شهاب عن أرواح المؤمنين قال : " بلغنى أن أرواح الشهداء كطير خضر معلقة بالعرش تغد ثم تروح إلى رياض الجنة تأتى ربها سبحانه كل يوم تسلم عليه " .

- (١) تقدم تخريجه (ص ٦٦٦) .
- (٢) سورة آل عمران آية (١٦٩) .
- (٣) مسند أحمد (٢٦٦ / ١)
- وأبو داود : كتاب الجهاد - باب في فضل الشهادة (٣٣ / ٣) ، والحاكم (٢٩٧ / ٢) وقال : هذا حديث صحيح ووافقه الذهبي .
- (٤) الامام العالم الحافظ يحيى بن صالح الدمشقي أبو زكريا الحمصي وثقه يحيى بن معين وابن عدي وابن حبان ، توفي سنة ٢٢٢ هـ . الجرح والتعديل (١٥٨ / ٩) وطبقات الحنابلة (٤٠٢ / ١) وسير أعلام النبلاء (٤٥٣ / ١٠) .
- (٥) سعيد بن سويد الكلبي الشامي ، ذكره ابن حبان في الثقات . الثقات لابن حبان (٣٦١ / ٦) والجرح والتعديل (٢٩ / ٤) وتعجيل المنفعة (ص ١٥٢) .

وكذا قال الضحاك وإبراهيم التيمي^(١) وغيرهما من السلف في أرواح الشهداء .

وقد ذكر ابن رجب كثيرا من الأحاديث الدالة على أن أرواح الشهداء في الجنة . ثم قسم بقية الناس غير الأنبياء والشهداء إلى قسمين فقال : " وأما بقية المؤمنين سوى الشهداء فينقسمون إلى أهل تكليف وغير أهل تكليف فهذان قسمان :

أحدهما : غير أهل التكليف كأطفال المؤمنين فالجمهور على أنهم في الجنة . وقد حكى الإمام أحمد على ذلك الإجماع
وكذلك نص الشافعي على أن أطفال المسلمين في الجنة ، وجاء صريحا عن السلف على أن أرواحهم في الجنة . "

ثم ساق ابن رجب رحمه الله تعالى الأدلة على أن أرواح أطفال المسلمين في الجنة ومنها قوله : " وما يستدل لهذا أيضا ما خرج به البخاري عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وآله أنه رأى في منامه جبرائيل وميكائيل أتيا به فانطلقا به وذكر حديثنا طويلا وفيه : " فانطلقا حتى انتهينا إلى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي أصلها شيخ وصبيان وإذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها فصعدا به في الشجرة وأدخلاني دارا لم أرقط أحسن منها فيها رجال وشيوخ وشباب ونساء وصبيان ثم أخرجاني منها فصعدا به الشجرة فأدخلاني دارا هي أحسن وأفضل فيها شيخ وشباب " وذكر الحديث وفيه قالا : " والشيخ في أصل

(١) إبراهيم بن يزيد التيمي أبو اسما عابد الكوفة . قال الذهبي : كان شابا صالحا قانتا لله عالما فقيها كبيرا القدر . واعظا ، توفى سنة ٩٢ هـ . وقيل غير ذلك .

سير أعلام النبلاء (٦٠ / ٥) وتهذيب التهذيب (١ / ١٧٦) .

الشجرة إبراهيم عليه السلام ، والصبيان حوله فأولاد الناس " وفي رواية " فكل مولود مات على الفطرة " وفي رواية " ولد على الفطرة " والدار الأولى التي خلقت دار عامة المؤمنين وأما هذه الدار فدار الشهداء " (١).

ثم ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى قولين في حكم أطفال المسلمين فوجه الأول منها ، واستبعد الثاني فقال : " وذهبت طائفة إلى أنه يشهد لأطفال المسلمين عموماً أنهم في الجنة ولا يشهد لأحاديهم وهو قول ابن راهويه نقله عنه إسحاق بن منصور (٢) وحرب في مسائلهما . ولعل هذا يرجع إلى الطفل المعين لا يشهد لأبيه بالإيمان فلا يشهد له حينئذ أنه من أطفال المؤمنين فيكون الوقف في أحاديهم كالوقف في إيمان آبائهم .

وحكى ابن عبد البر عن طائفة من السلف القول بالوقف في أطفال المؤمنين وحماد بن زيد وحماد بن سلمة (٤) وابن المبارك وإسحاق بن

(١) أخرجه البخاري : كتاب الجنائز (٢/١٠٥) .

(٢) إسحاق بن منصور بن بهرام المروزي أبو يعقوب الكوسج ، الإمام الفقيه الحافظ ، وهو أحد الأئمة ، من أصحاب الحديث الزهاد المتمسكين بالسنة ، وهو صاحب المسائل عن أحمد بن حنبل . توفي سنة (٢٥١ هـ) .

تاريخ بغداد (٦/٣٦٢) وطبقات الحنابلة (١/١١٣) وتهذيب التهذيب (١/٢٤٩) .

(٣) انظر التمهيد (١٨/١١١ ، ١١٢) .

(٤) حماد بن سلمة بن دينار أبو سلمة البصري ، الإمام الحافظ ، كان عابداً زاهداً ، وكان بحراً من بحور العلم . قال أحمد بن حنبل : حماد بن سلمة عندنا من الثقات . ما تزداد فيه كل يوم إلا بصيرة . توفي سنة ١٦٢ هـ .

مشاهير علماء الأمصار (ص ١٥٧) وسير أعلام النبلاء (٧/٤٤٤) ، وتهذيب التهذيب (٣/١١) .

وهو بعيد جداً ولعله أخذ ذلك من عمومات كلام لهم وانهم أرادوا

بها أطفال المشركين .

وكذلك اختار القول ^{بالوقوف} طائفة منهم الأثرم ^(١) والبيهقي .

وذكر أن ابن عباس رجع إليه ، والامام أحمد ذكر أن ابن عباس وإنما

قال ذلك في أطفال المشركين . وإنما أخذه البيهقي من عموم لفظ روى

كما أنه روى في بعض الفاظ حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

سئل عن الأطفال فقال : " الله أعلم بما كانوا عاملين " ولكن الحفاظ الثقات

ذكروا أنه سئل عن أطفال المشركين . واستدل القائل بالوقوف بما أخرجه

مسلم ^(٢) من حديث عائشة أم المؤمنين قالت : " توفي صبي فقلت :

طوبى له عصفور من عصفير الجنة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

" أو لا تدري أن الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه أهلاً وللهـذه

أهلاً " ^(٣) .

وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من الناس مسلم

يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته

إياهم " ^(٣) .

(١) أبو بكر أحمد بن محمد بن هانئ الطائفي ، صاحب الامام أحمد ،

كان رحمه الله جليل القدر ، إماماً حافظاً ، تفقه على الامام أحمد

رحمه الله تعالى ، ونقل عنه مسائل كثيرة . توفي سنة ٢٦١ هـ .

طبقات الحنابلة (١/٦٦) وسير أعلام النبلاء (١٢/٦٢٣) .

وتهذيب التهذيب (١/٧٨) .

(٢) صحيح مسلم : كتاب القدر (٤/٢٠٥٠) .

(٣) أخرجه البخاري : كتاب الجنائز - باب فضل من مات وله ولد

فاحتسب (٢/٧٢) .

ولهذا قال الامام أحمد : هو يرجى لأبويه فكيف يشك فيه —
يعنى أن يرجى لأبويه دخول الجنة بسببه — ولعل النبي صلى الله —
عليه وسلم نهى أولا عن الشهادة لأطفال المسلمين بالجنة قبل أن يطلع
على ذلك لأن الشهادة على ذلك تحتاج إلى علم به ثم أطلع على ذلك فأخبر
به والله أعلم . (١)

ثم ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى بعد ذلك القسم الثانى فقال :
" القسم الثانى : أهل التكليف من المؤمنين وغيرهم سوى الشهداء " ، وقد
اختلف فيهم العلماء قديما وحديثا . . .

ثم ساق ابن رجب رحمه الله تعالى تلك الأقوال فى هذه المسألة
وأدلة كل قول ورد على بعضها وتتأخص الأقوال التى ذكرها فيما يلى :
١ — القول الأول : أن أرواح المؤمنين فى الجنة وأرواح الكفار فى
النار . وهذا يروى عن الامام أحمد رحمه الله تعالى وغيره من
العلماء .

٢ — القول الثانى : أن الأرواح كلها فى الأرض وهؤلاء اختلفوا :
أ — فمنهم من قال الأرواح تستقر على أفنية القبور .
ب — ومنهم من قال تجتمع فى موضع من الأرض ، فأرواح المؤمنين
تجتمع بالجابية^(٢) وأما أرواح الكفار فتجمع بسبخة^(٣)

(١) أهوال القبور (ص ١٠٤ — ١٠٥) .

(٢) الجابية : بكسر الباء ويا مخففة ، وهى قرية من أعمال دمشق .
وبالقرب منها تل يسمى تل الجابية ، وباب الجابية بدمشق منسوب
إلى هذا الموضع .

معجم البلدان (٩١ / ٢) .

(٣) السبخة : بفتح الباء هى الأرض التى تعلوها الملوحة ، ولا تكاد
تنبت إلا بعض الشجر . النهاية لابن الأثير (٣٣٣ / ٢) .

بحضرموت يقال له بَرهُوت . (١)

- ٣ - القول الثالث : أن الأرواح عند الله عز وجل .
 ٤ - القول الرابع : أن أرواح بنى آدم عند أبيهم آدم عن يمينه
 وشماله .
 ٥ - القول الخامس : أن الله خلق الأرواح جملة قبل الأجساد وأنه
 جعلها في برزخ ، وذلك البرزخ عند منقطع العناصر - يعنى
 لا ماء ولا هواء ولا نار - وأنه إذا خلق الأجساد أدخل فيها
 تلك الأرواح ثم يعيدها عند قبضها إلى ذلك البرزخ وهذا قول
 ابن حزم .

وقد رد ابن رجب على هذا القول واستبعد أن يكون ذلك من
 قول أهل الاسلام فقال : " وليس هذا من جنس كلام المسلمين
 بل من جنس كلام المتفلسفة " .

- ٦ - القول السادس : كما ساقه ابن رجب ورد عليه " وقد ذهب
 طائفة من المتكلمين إلى أن الروح عرض لا تبقى بعد الموت وحملوا
 ما ورد من عذاب الأرواح ونعيمها بعد الموت على أحد أمرين :
 إما أن العرض الذى هو الحياة يعاد إلى جزء من البدن أو على
 أن يخلق في بدن آخر ، وهذا الثانى باطل قطعاً لأنه يلزم منه
 أن يعذب بدن غير بدن الميت مع روح غير روحه فلا يعذب حينئذ
 بدن الميت ولا روحه ولا ينعمان أيضاً وهذا باطل قطعاً ، والأول

(١) برهوت : بضم الهاء وسكون الواو واد أو بئر بحضرموت ، وقيل

اسم للبلد الذى فيه هذه البئر .

معجم البلدان (٤٠٥ / ١) .

باطل أيضا بالنصوص الدالة على بقاء الروح منفردة عن البدن بعد مفارقتها له، وهي كثيرة جدا .

وقد اتضح لي أن ابن رجب رحمه الله تعالى يميل إلى القول الأول وهو قول الامام أحمد رحمه الله تعالى حيث قال ■ :

" والمنصوص عن الامام أحمد : أن أرواح المؤمنين في الجنة ذكره الخلال في كتاب السنة عن غير واحد عن حنبل قال : سمعت أبا عبد الله يقول : أرواح المؤمنين في الجنة ، وقال حنبل في موضع آخر : هي أرواح المؤمنين في الجنة . وأرواح الكفار في النار . والأبدان في الدنيا يعذب الله من يشاء ويرحم من يشاء

وقد حكى القاض أبو يعلى ^(١) في كتاب المعتمد ومن اتبعه من الأصحاب هذا الكلام عن عبد الله بن أحمد ^(٢) عن أبيه . ولم ينقله عبد الله إنما نقله حنبل ، وأما ما نقله عبد الله عن أبيه فقال الخلال :

(١) الإمام القاض أبو يعلى محمد بن الحسين بن محمد بن خلف البغدادى الحنبلى ابن الفراء . شيخ الحنابلة وعالم العراق في زمانه ، وكان ذا عبادة وتهجد وملازمة للتصنيف . مع الجلالة والورع ، من مؤلفاته : العمدة في أصول الفقه . أحكام القرآن . وابطال التأويل ، توفي سنة ٤٥٨ هـ .

طبقات الحنابلة (١٩٣/٢) وتاريخ بغداد (٢٥٦/٢) وسر أعلام النبلاء (٨٩/١٨) والبداية والنهاية (١٠٢/١٢)

(٢) الامام الحافظ أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل ابن هلال الشيبانى المروزى ثم البغدادى ، قال البغدادى : كان ثقة ثبता فهما ، وقال الذهبي : الامام الحافظ الناقد محدث بغداد . له مؤلفات مفيدة منها : كتاب السنة ، توفي سنة ٢٩٠ هـ . تاريخ بغداد (٣٧٥/٩) وطبقات الحنابلة (١٨٠/١) وسر أعلام النبلاء (٥١٦/١٣) .

أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : سألت أبي عن أرواح الموتى :
 أتكون في أفنية قبورهم أم في حواصل طير أم تموت كما تموت الأجساد ■
 قال : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : نسمة المؤمن إذا مات
 طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده فيبعثه الله . . . (١)

وهذا الكلام أيضا يدل على أن أرواح المؤمنين عند الله في الجنة
 إلا أنه ذكر في جوابه الأحاديث الدالة على ذلك المرفوعة والموقوفة ولم يذكر
 سوى ذلك ، ففي رواية حنبل جزم بأن أرواح المؤمنين في الجنة ، وفي
 رواية عبد الله ذكر الأدلة على ذلك . . .

إلى أن قال رحمه الله تعالى : " وقد يستدل للقول بأن أرواح
 المؤمنين في الجنة ، وأرواح الكفار في النار من القرآن بأدلة منها قوله
 تعالى : (فلولا إذا بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون) إلى قوله :
 (فأما إن كان من المقربين فرح وريحان وجنة نعيم وأما إن كان من
 أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما إن كان من المكذبين
 الضالين ، فنزل من حميم وتصلية جحيم) (٢) هود خول النار مع أحراقها
 وانضاجها فجعل هذا كله متعقبا للاحتضار والموت ، وكذلك قوله تعالى
 في قصة المؤمنين في سورة يس : (قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي
 يعلمون بما غفر لي ربى وجعلني من المكرمين) (٣) وإنما قال هذا بعد
 ما قتلوه ورأى ما أعد الله له : (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك
 راضية مرضية) (٤) على تأويل من تأول ذلك عند الاحتضار ،

(١) تقدم تخريجه (ص ٤٦٦) .

(٢) سورة الواقعة آية (٨٢ - ٩٥) .

(٣) سورة يس آية (٢٦ - ٢٧) .

(٤) سورة الفجر آية (٢٧ - ٢٨) .

وكذلك قوله تعالى : (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا : أين ما كنتم تدعون من دون الله ؟ قالوا : ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار) (١) الآية . ونظير هذه الآية قوله : (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بل إن الله عليم بما كنتم تعملون) . (٢)

ومما يستدل به أيضا لذلك ما رواه مجالد (٣) عن الشعبي (٤) عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن خديجة قال : " أبصرتها على نهر من أنهار الجنة في بيت من قصب لا لغوفيه ولا نصب " . (٥)

-
- (١) سورة الاعراف آية (٣٧ ، ٣٨) .
 (٢) سورة النحل آية (٢٨) .
 (٣) مجالد بن سعيد بن بسطام الهمداني أبو عمرو الكوفي وهو من صغار التابعين ، وفي حديثه لين ، توفي سنة ١٤٤ هـ .
 سير أعلام النبلاء (٢٨٤/٦) وتهذيب التهذيب (٣٩/١٠) .
 (٤) عامر بن شراحيل بن عبد الله الشعبي الإمام الحافظ ، أبو عمرو الهمداني ، حدث عن عدد من الصحابة ، وكان فقيها محدثا ، أثر عنه قوله " ما كتبت سودا في بيضا إلى يوم هذا ، ولا حدثني رجل بحديث قط إلا حفظته ، ولا أحبيت أن يعيده علي " ، توفي سنة ١٠٤ هـ .
 الجرح والتعديل (٣٢٢/٦) ووفيات الأعيان (١٢/٣) وسير أعلام النبلاء (٢٩٤/٤) .
 (٥) أخرجه الطبراني في الكبير (١٨٨/٢) والأوسط (١٣١/١) قال الهيثمي في المجمع (٢٢٣/٩) رواه الطبراني في الأوسط والكبير ، ورجالهما رجال الصحيح غير مجالد بن سعيد ،

وخرج أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رجم الأسلمس الذي أعترف عنده بالزنا قال : " والذي نفس بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة ينغمس فيها ^(١) وإنما تدخل أرواح المؤمنين والشهداء الجنة إذا لم يمنع من ذلك مانع من كبائر تستوجب العقوبة أو حقوق آدميين حتى يبرأ منها . ^(٢)

ولعل القول بأن أرواح المؤمنين في الجنة ، وأرواح الكفار في النار هو أرجح الأقوال في هذه المسألة لأن أدلته كثيرة وصحيحة وصریحة والله أعلم .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : " وأرواح المؤمنين في الجنة وأرواح الكافرين في النار ، تنعم أرواح المؤمنين وتعذب أرواح الكافرين إلى أن تعاد إلى الأبدان " ^(٣)

وقد أشار الخافض ابن رجب رحمه الله تعالى إلى الفرق بين حياة الشهداء في الجنة وحياة غيرهم من المؤمنين فقال : " والفرق بين حياة الشهداء وغيرهم من المؤمنين الذين أرواحهم في الجنة من وجهين : أحدهما : أن أرواح الشهداء يخلق لها أجساد أو هي الطير التي تكون في حواصلها ليكمل بذلك نعيمها ، ويكون أكمل من نعيم الأرواح

=== وقد وثق وخاصة في أحاديث جابر .

وهذا الحديث أخرجه البخاري (٢٣١/٤) وسلم (١٨٨٦/٤) من حديث أبي هريرة ^{لفظ} وغيره بنحوه .

(١) سنن أبو داود : كتاب الحدود (٥٨١/٤) .

(٢) أهوال القبور (ص ١١١ - ١١٣) .

(٣) مجموع الفتاوى (٣١١/٤) .

المجردة عن الأجساد ، فإن الشهداء بذلوا أجسادهم للقتل في سبيل
الله فعوضوا عنها بهذه الأجساد في البرزخ .

والثاني : أنهم يرزقون من الجنة وغيرهم لم يثبت له في حقه مثل
ذلك فإنه جاء أنهم يعلقون في شجر الجنة ، وروى يعلقون بفتح اللام وضمها
فقليل : إنهما بمعنى ، وأن المراد الأكل من الشجر ، قال ابن عبد البر
وقيل رواية الضم معناها الأكل ، ورواية الفتح معناها التعلق ، ذكره
ابن الجوزي ، وبكل حال فلا يلزم مساواتهم للشهداء في كمال تنعمهم في
الأكل والله أعلم . (١)

(١) أهوال القبور (ص ١٢٥ ، ١٢٦) .

المبحث السادس

الصراط

الصراط جسر منصوب على متن جهنم ويمر الناس عليه إلى الجنة على قدر أعمالهم فمنهم من يمر كالمح البصر ، ومنهم من يمر كالبرق ، ومنهم من يمر كالريح ، ومنهم من يمر كالفرس الجواد . ومنهم من يمر كركاب الأبل ، ومنهم من يعد عدوا ، ومنهم من يمشى مشيا ، ومنهم من يزحف زحفا ، ومنهم من يخطف ويلقى في جهنم . فمن مر على الصراط دخل الجنة .

وقد وردت أحاديث كثيرة فيها ذكر الصراط وصفته وصفة المرور عليه وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى هذه الأحاديث في كتاب التخويف من النار حيث عقد بابا قال فيه : الباب السادس والعشرون في ضرب الصراط على متن جهنم ومرور الموحدين عليه . (١)

ثم شرع في ذكر الأحاديث الواردة في ذكر الصراط وصفته وصفة المرور عليه .

ومنها حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل قال فيه : " . . . ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة فيقولون : اللهم سلم سلم " قيل : يا رسول الله وما الجسر ؟ قال : " دحض مَزلة ^(٢) فيه خطاطيف وكلاليب وحسك ^(٣) تكون بنجسد

(١) التخويف من النار (ص ٢٢٨) .

(٢) مَزلة : بفتح الميم وكسر الزاي . والدحض والمزلة بمعنى واحد وهو المكان الذي تنزل فيه الأقدام ولا تستقر .

النهاية لابن الأثير (٢ / ٣١٠) والمصباح المنير (١ / ٢٥٤) .

(٣) حسك : جمع حسكة وهي شوك صلبة .

النهاية لابن الأثير (١ / ٣٨٦) .

فيها شويكة يقال لها السعدان ، فيمر المؤمن كطرف العين وكالبريق
وكالريح والطير وكأجاويد الخيل والركاب ^(١) ، فجاج مسلم ومخدوش مرسل
ومكدوس ^(٢) على وجهه في النار ^(٣) .

ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
عليه وسلم فذكر الحديث وفيه قال : " ويضرب الجسرين ظهران جهنم
فأكون أنا وأمتي أول من يجيزه ولا يتكلم في ذلك اليوم إلا الرسل ، ودهوة
الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم ، وفي جهنم كالليب مثل شوك السعدان
هل رأيتم السعدان ؟ " قالوا : نعم يا رسول الله ، قال : " فإنها
مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله عز وجل ، تخطف
الناس بأعمالهم ، فمنهم الموق ^(٤) بعمله ، ومنهم المجازي حتى ينجى ^(٥) ...

(١) الأجاويد : جمع أجواد وهو جمع جواد ، وهو الجيد الجري من
المطي .

والركاب : هي الابل .

النهاية لابن الأثير (١/٣١٢) .

(٢) مكدوس : الكدس الدفع ، وتكدس الانسان إذا دفع من ورائه فسقط .

النهاية لابن الأثير (٤/١٥٥) .

(٣) أخرجه البخاري : كتاب التوحيد (٨/١٨١) ومسلم : كتاب الإيمان

باب معرفة طريق الرؤية (١/١٦٢) .

(٤) الموق : المهلك ، يقال وقَّ بيق ، ووقَّ يوق فهو وق إذا هلك .

النهاية لابن الأثير (٥/١٤٦) .

(٥) أخرجه البخاري : كتاب الرقاق - باب الصراط جسر جهنم (٧/٢٠٥)

ومسلم : كتاب الإيمان - باب معرفة الرؤية (١/١٦٤) .

ومنها حديث حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة الطويل وفيه قال : " . . . فيأتون محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فيقوم ويؤذن له وترسل معه الأمانة والرحم ، فيقومان جنيتي الصراط يميناً وشمالاً فيمر أولكم كالبرق ، قال : قلت بأبي أنت وأمي أي شر كمر البرق ؟ قال : " ألم تروا إلى البرق كيف يمر ويرجع في طرفة عين ثم كمر الريح ثم كمر الطير وشد الرجال تجري بهم أعمالهم " ونبىكم صلى الله عليه وسلم قائم على الصراط يقول : رب سلم سلم حتى تعجز أعمال العباد ، حتى يجن الرجل فلا يستطيع السير إلا زخفاً " قال " وفر حافتي الصراط كالليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت بأخذه ، فمخدوش ثاج ومكدوس فس النار " . (١)

ومنها حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر حديثاً طويلاً وفيه قال : " والصراط كحد السيف حاض مزالة ، قال : فيقولون : انجو على قدر نوركم ، فمنهم من يمر كأنقضاض الكوكب ، ومنهم من يمر كالطرف ، ومنهم من يمر كالريح ، ومنهم من يمر كأشد الرجال ، ويمر رملاً ، فيمرون على قدر أعمالهم حتى يمر الذى نوره على ابهام قدميه تخريد وتتعلق يد ، وتخر رجل وتعلق رجل فتصيب جوانبه النار " . (٢)

إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في ذكر الصراط وصفته وصفة المرور عليه وما ذكرته من الأحاديث هو طرف من الأحاديث التى ذكرها

(١) أخرجه مسلم : كتاب الايمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها

• (١٨٢ / ١)

(٢) أخرجه الحاكم (٣٧٦ / ٢) وقال : هذا حديث صحيح

ووافقه الذهبى .

الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى .

وهذا هو منهج أهل السنة والجماعة فهم عندما يعرضون للكلام عن الصراط يذكرون هذه الأحاديث التي فيها ذكر الصراط وصفته وكيفية المرور عليه ويؤمنون بها .

وصفة الصراط والمرور عليه لم يخالف فيها إلا أهل البدع والاهواء الذين فسروا هذه الأحاديث بتفسيرات باطلة تخالف دلالات هذه النصوص وما قرره علماء أهل السنة والجماعة .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى أن المشركين يتبعون آلهتهم التي عبدوها من دون الله فتسير بهم تلك الآلهة حتى تهوى بهم في نار جهنم ، ولا يمر على الصراط إلا المؤمنون وفيهم المنافقون وعصاة المؤمنين ،

قال رحمه الله تعالى : " وأعلم أن الناس منقسمون إلى مؤمنين يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً ، ومشرك يعبد مع الله غيره ، فأما المشركون فإنهم لا يمرّون على الصراط ، وإنما يقعون في النار قبل وضع الصراط ، ويدل على ذلك ما في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول :

من كان يعبد شيئاً فليتبعه ، فيتبع الشمس من يعبدها ، ويتبع القمر من يعبد القمر ، ويتبع الطواغيت من يعبد الطواغيت ، وتبقى هذه الأمة فيها منافقون " فذكر الحديث إلى أن قال " ويضرب الصراط بين ظهرانى جهنم ، فأكون أنا وأمتي أول من يجزّه " . (١)

وفيهما أيضا عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد . فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله سبحانه من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغير أهل الكتاب ، فيدعى اليهود فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد عزير ابن الله ، فيقال لهم : كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فماذا تبغون ؟ قالوا : عطشنا ياربنا فاسقنا ، فيشار إليهم ألا تردون ؟ فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون في النار ثم يدعى النصارى فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد المسيح ابن الله ، فيقال لهم : كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد ، فيقال لهم : فماذا تبغون ؟ قالوا : عطشنا ياربنا فاسقنا ، فيشار إليهم ألا تردون ؟ فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون في النار . حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله تعالى من بر وفاجر آتاهم رب العالمين سبحانه وتعالى في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال : فما تنتظرون ؟ تتبع كل أمة ما كانت تعبد ، قالوا : ياربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : نعوذ بالله منك . لا نشرك بالله شيئا مرتين أو ثلاثا حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول : هل بينكم وبينه آية فتعرفون بها ؟ فيقولون : نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود . ولا يبقى من كان يسجد اتقا وريا إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة ، كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ، ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة فيقول : أنا ربكم ، فيقولون :

أنت ربنا ، ثم يضرب الجسر على جهنم (١)

فهذا الحديث صريح في أن كل من أظهر عبادة شيء سوى الله كال المسيح والعزير من أهل الكتاب فإنه يلحق بالمشركين في الوقوع في النار قبل نصب الصراط إلا أن عباد الأصنام والشمس والقمر وغير ذلك من المشركين تتبع كل فرقة منهم ما كانت تعبد في الدنيا ، فترد النار مع معبودها أولا . وقد دل القرآن على هذا المعنى في قوله تعالى في شأن فرعون (يقدم قومه يوم القيامة فأورد هم النار وبئس الورد المورود) (٢) وأما من عبد المسيح والعزير من أهل الكتاب فإنهم يتخلفون مع أهل الملل المنتسبين إلى الأنبياء ثم يردون النار بعد ذلك .

وقد ورد في حديث آخر أن من كان يعبد المسيح يمثل له شيطان المسيح فيتبعونه . وكذلك من كان يعبد العزير . وفي حديث الصــوـر أنه يمثل لهم ملك على صورة المسيح وملك على صورة العزير ، ولا يبقى بعد ذلك إلا من كان يعبد الله وحده في الظاهر سواء كان صادقا أو منافقا من هذه الأمة وغيرها ، ثم يتميز المنافقون عن المؤمنين بامتناعهم من السجود . وكذلك يمتازون عنهم بالنور الذي يقسم للمؤمنين . (٣)

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن من استقام على الطريق المستقيم سلم من النار واستقام سيره على الصراط المنسوب على متن جهنم قال رحمه الله : " إن الإيمان والعمل الصالح في الدنيا هو الصراط

(١) تقدم تخريجه (ص ١٩٨) .

(٢) سورة هود آية (٩٨) .

(٣) التخويف من النار (ص ١٨٦) وما بعدها .

المستقيم في الدنيا الذي أمر الله العباد بسلوكه والاستقامة عليه ، وأمرهم
 بسؤال الهداية إليه . فمن استقام سيره على هذا الصراط المستقيم فس
 الدنيا ظاهرا وباطنا استقام مشيه على ذلك الصراط المنصوب على متن جهنم
 ومن لم يستقم سيره على هذا الصراط المستقيم في الدنيا بل انحرف
 إما إلى فتنة الشبهات أو إلى فتنة الشهوات كان اختطاف الكلايب
 له على صراط جهنم بحسب اختطاف الشبهات والشهوات له عن هذا الصراط
 المستقيم كما في حديث أبي هريرة " إنها تخطف الناس بأعمالهم " . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وإذا طهر المؤمن من ذنوبه .
 لم يجد حر النار إذا مر عليها يوم القيامة لأن وجدان الناس لحرها عند
 المرور عليها بحسب ذنوبهم . فمن طهر من الذنوب ونقى منها في الدنيا
 جاز على الصراط كالبرق الخاطف والريح لم يجد شيئا من حر النار ولم
 يحس بها . . . " (٢)

(١) التخويف من النار (ص ٧٤) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٣٤٠) .

المبحث السابع

بيان المراد بالورود في قوله تعالى : (وان منكم إلا واردها)

ذكر ابن رجب رحمه الله تعالى الخلاف في المراد بالورود في قوله تعالى (وان منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا) ^(١) وعقد له فصلا في كتاب التخويف من النار بعنوانه " الباب السابع والعشرون في ذكر ورود النار " قال فيه :

اختلف الصحابة ومن بعدهم في تفسير الورد ثم ذكر بعد ذلك أقوال العلماء في ذلك على النحو التالي :

- ١ - قول الذين قالوا إن المراد بالورود المرور على الصراط ، قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " قالت طائفة : الورد هو المرور على الصراط وهذا قول ابن مسعود وجابر والحسن وقتادة وغيرهم ..
- ٢ - القول الثاني : قول ابن عباس رضي الله عنهما ومن وافقه من الصحابة وغيرهم في أن المقصود من الورد في الآية هو الدخول في النار ، قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " وقالت طائفة : الورد هو الدخول ، وهذا هو المعروف عن ابن عباس ، روى عنه من غير وجه ، وكان يستدل لذلك بقوله الله تعالى في فرعون " (يقدم قومه يوم القيامة فأورد هم النار) ^(٢) ويقولون (ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا) ^(٣) وكذلك قوله تعالى :

(١) سورة مريم آية (٧١) .

(٢) سورة هود آية (٩٨) .

(٣) سورة مريم آية (٨٦) .

(١) (٢)

(لو كان هؤلاء آله ما وردوها)

٣ - القول الثالث : قول الذين قالوا إن المراد بالورود هو ما يصيب

المؤمن في الدنيا من حمى ومرض . قال ابن رجب رحمه الله

تعالى : " وقد فسر بعضهم الورود بالحمى في الدنيا . روى

عن مجاهد وعثمان بن الأسود ^(٣) وفيه حديث مرفوع " الحمىحظ المؤمن من النار " ^(٤) واسناده ضعيف .

(١) سورة الأنبياء آية (٩٩) .

(٢) التخويف من النار (ص ١٩٣) .

(٣) عثمان بن الأسود بن موسى المكي . وثقه يحيى القطان وابن أبي

حاتم وابن سعد وغيرهم . توفي سنة ١٥٠ هـ ، وقيل غير ذلك .

الجرح والتعديل (١٤٤ / ٦) وسير أعلام النبلاء (٣٣٩ / ٦) .

تهذيب التهذيب (١٠٧ / ٢) .

(٤) أخرجه بهذا اللفظ القضاة في مسند الشهاب (٧١ / ١) من

حديث عبد الله بن مسعود ، وفيه سند صالح بن أحمد الهروي

قال أبو أحمد الحاكم : فيه نظر . وفي سنده أيضا أحمد بن راشد

البلاني قال الذهبي : أتى بخبر باطل .

ميزان الاعتدال (٢٨٨ / ٢) ■ (٩٧ / ١) ولسان الميزان

(١٦٥ / ٣) ، (١٧١ / ١) .

وأخرجه أحمد (٢٦٤ / ٥) والبزار كما في كشف الاستار (٣٦٤ / ١)

والطبراني في الكبير (٩٣ / ٨) .

وهو عند أحمد والطبراني من حديث أبي امامة بلفظ " الحمى كسر

من جهنم . فما أصاب المؤمن منها كان حظه من النار " .

قال المنذرى في الترغيب والترهيب ■ (٥٥ / ٤) رواه أحمد باسناد

لا بأس به ، والبزار باسناد حسن ، وكذا قال الهيثمي في المجمع

(٣٠٦ / ٢) .

وانظر الفاظ هذا الحديث وشواهد في الجامع الصغير للسيوطي

(١٥٢ / ١) وشرحه في القدير (٤١٩ / ٣ - ٤٢١) وفي سلسلة الأحاديث

الصحيحة للالباني (٤٣٥ / ٤) وما بعدها .

٤ - القول الرابع : قول الذين قالوا إن الورود ليس عاما وانما هو خاص

بالمحضرين حول جهنم قال ابن رجب رحمه الله تعالى : " وقالت

بالإضافة : الورود ليس عاما وانما هو خاص بالمحضرين حول جهنم

المذكورين في قوله تعالى : ﴿ فوريك لنحشورنهم والشیاطین ثم

لنحشورنهم حول جهنم جثيا ﴾ إلى قوله (وان منكم إلا واردها)^(١)

كأنه يقال لهؤلاء الموصوفين " وان منكم إلا واردها " روى هذا

التأويل عن زيد بن أسلم^(٢) وهو بعيد جدا^(٣) .

ويبدو لي أن ابن رجب رحمه الله تعالى يرجح القول الأول الذي

يقول أن المراد بالورود هو المرور على الصراط ، ويدل على ذلك ما يأتي :

١ - عند ذكره للقول الأول قال : " ومما يستدل به على أن الورود

ليس هو الدخول ما أخرجه مسلم من حديث جابر قال : أخبرتنس

أم بشر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة

" يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد من الذين

بايعوا تحتها " قالت : بلى يا رسول الله فانتهرها ، فقالت

حفصة : " وان منكم إلا واردها " ^(٤) فقال النبي صلى الله عليه وسلم

قد قال الله عز وجل (ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها

جثيا)^(٥) .^(٦) فهذا يشعر برده للقول الثاني . . .

(١) سورة مريم الآيات (٦٨ - ٧١) . مولاهم

(٢) زيد بن أسلم أبو عبد الله العدوي العمري الإمام الحافظ الفقيه ، كان

من العلماء العاملين وكان عالما بتفسير القرآن الكريم . توفي سنة ١٣٦ هـ .

سير أعلام النبلاء (٣١٦ / ٥) وتهذيب التهذيب (٣ / ٣٩٥) وطبقات

المفسرين للداودي (١ / ١٨٢)

(٣) التخويف من النار (ص ٢٠٠) .

(٤) سورة مريم آية (٧١) .

(٥) سورة مريم آية (٧٢) .

(٦) صحيح مسلم : كتاب فضائل الصحابة - باب فضائل أصحاب الشجرة

(٤ / ١٩٤٢) .

(٧) التخويف من النار (ص ١٩٤) .

٢ - أنه بعد أن ذكر بعض الآثار التي تدل على القول الثاني رد عليها بقوله " ولكن هذا والذي قبله قد يدلان على أن الورود هو المرور على الصراط كالقول الأول " . (١)

٣ - أنه صدر به الأقوال .

والقول بأن الورود في هذه الآية هو المرور على الصراط ذهب إليه كثير من المفسرين والعلماء .

قال ابن أبي العز رحه الله تعالى : " اختلف المفسرون في المراد بالورود المذكور في قوله تعالى (وان منكم الا وارد ها) (٢) ما هو ؟ والأظهر الأقوى أنه المرور على الصراط " . (٣)

وقال الشوكاني " وقد توقف كثير من العلماء عن تحقيق هذا الورود وحمله على ظاهره لقوله تعالى (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون . . .) (٤) ولا يخفى أن القول بأن الورود هو المرور على الصراط . . . فيه جمع بين الأدلة من الكتاب والسنة فينبغي حمل الآية على ذلك " . (٥)

-
- (١) التخويف من النار (ص ١٩٧) .
 - (٢) سورة مريم آية (٧١) .
 - (٣) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٧١) .
 - (٤) سورة الأنبياء آية (١٠١) .
 - (٥) فتح القدير (٣ / ٣٤٤) .

المبحث الثامن

الشفاعة

قال ابن الأثير : تكرر ذكر الشفاعة في الحديث فيما يتعلق بأمور الدنيا والآخرة ، وهي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم بهنهم ، يقال : شفع يشفع شفاعة فهو شافع وشفيع ، والشفيع الذي يقبل الشفاعة ، والشفيع الذي تقبل شفاعته " . (١)

وقال الراغب الأصفهاني : " الشفاعة الانضمام إلى آخر ناصر له وسائله ، وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى حرمة ومرتبة إلى من هو أدنى " . (٢)

وقال الحافظ ابن حجر : الاستشفاع طلب الشفاعة وهو انضمام الأدنى إلى الأعلى ليستعين به على ما يرويه . (٣)

فالشفاعة هي طلب وسؤال الخير للخير .

ومن عقيدة أهل السنة والجماعة أنهم يؤمنون بكل ما جاءهم عن الله عز وجل وعن رسوله صلى الله عليه وسلم في الشفاعة، ويثبتون جميع الشفاعات التي وردت الأدلة في الكتاب والسنة باثباتها كشفاعته صلى الله عليه وسلم لأهل الموقف وأهل الكبائر من أمته وغير ذلك من أنواع شفاعاته صلى الله عليه وسلم التي ستأتى ، وشفاعات غيره من الأنبياء والملائكة والمؤمنين . وينفون الشفاعة التي نفتها الأدلة من الكتاب والسنة .

(١) النهاية لابن الأثير (٤٥٨ / ٢) .

(٢) المفردات في غريب القرآن (ص ٢٦٣) .

(٣) فتح الباري (٤٣٣ / ١١) .

والشفاعة ملك لله وحده لا يشفع أحد لأحد إلا بعد إذنه سبحانه
وتعالى للشافع أن يشفع ورضاه عن المأذون بالشفاعة فيه قال تعالى :
« قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون » (١)
وقال تعالى : (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا إلا من
بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) (٢).

وقال تعالى : (يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن
ورضى له قولا) (٣) وغير ذلك من الآيات الواردة في الشفاعة .

ومن الأدلة الواردة في السنة في الشفاعة حديث أبي هريرة رضي
الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لكل
نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته ، وإنى اختبأت دعوتي
شفاعة لأمتي يوم القيامة ، فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي
لا يشرك بالله شيئا " . (٤)

ومنها حديثه الآخر رضي الله عنه وهو حديث طويل وفيه ذكر الشفاعة
العظمى حيث يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : " أنا سيد
الناس يوم القيامة ، وهل تدرون بم ذاك ؟ يجمع الله يوم القيامة
الأولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفد هم البصر ،
وتدنوا الشمس فيبأغ الناس من الغم والكرب مالا يطيقون ومالا يحتملون
فيقول بعض الناس لبعض : ألا ترون ما أنتم فيه ؟ ألا ترون ما قد

(١) سورة الزمر آية (٤٤) .

(٢) سورة النجم آية (٢٦) .

(٣) سورة طه آية (١٠٩) .

(٤) أخرجه البخاري : كتاب الدعوات (١٤٥ / ٢) ومسلم : كتاب الإيمان

بلغكم ؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم . . . " فذكر في الحديث أنهم يأتون آدم ونوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وكلهم يتجراً ويقول : اذهبوا إلى غيري حتى يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم كما جاء في الحديث : " فيأتون فيقولون : يا محمد أنت رسول الله وخاتم الأنبياء ، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً للرب ثم يفتح الله على ويلهمنى من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه لأحد قبلى ثم يقال : يا محمد ارفع رأسك ، سل تعطه اشفع تشفع . . . " (١) الحديث .

ومنها حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
" إن الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة " . (٢)

ومنها حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنا أول الناس يشفعون في الجنة ، وأنا أكثر الأنبياء تبعاً " . (٣)

فالشفاعة حق ، وهي ثابتة للرسول صلى الله عليه وسلم ولها يأذن الله له عز وجل من النبيين والملائكة والمؤمنين ، والشفاعات (٤) الثابتة على سبيل البسط ثمانية أنواع هي :

-
- (١) أخرجه البخارى ، كتاب الأنبياء (١٠٦ / ٤) ومسلم : كتاب الإيمان (١٨٥ / ١) .
 - (٢) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان (١٧٨ / ١) .
 - (٣) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان (١٨٨ / ١) .
 - (٤) انظر ذكر هذه الأنواع في كتاب التوحيد لابن خزيمة (٥٨٨ / ١)

١ - الشفاعة العظمى وهي شفاعة صلى الله عليه وسلم في الخلائق
كلهم ليخلصوا من هول الموقف يوم القيامة ، وليعجل الله حسابهم
بعد طول الموقف . ويقضي بينهم في اليوم الذي تغف فيه الخلائق
خاضعين أمام خالقهم لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا
حيث تنتهي إليه صلى الله عليه وسلم بعد مراجعتهم الأنبياء للقيام
بها ، فيقول عليه الصلاة والسلام : " أنا لها " وقد سبق ذكر
دليل هذا النوع . (١)

٢ - شفاعة صلى الله عليه وسلم لأهل الجنة في دخولها بعد الفراغ
من حسابهم . وقد تقدم دليل هذا النوع . (٢)

٣ - شفاعة صلى الله عليه وسلم في عنه أبي طالب في تخفيف العذاب
عنه لأنه كان يحميه من أذى كفار قريش فيخفف عنه العذاب فيجعل
في خضاح من النار بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لا بعمله
الذي عمله لأن الله سبحانه وتعالى أخبر أن الكافرين لا تنفعهم
شفاعة الشافعين . وإنما الشفاعة لأهل التوحيد خاصة ،

====
وشرح مسلم للنووي (٣٥ / ٣) والتذكرة للقرطبي (ص ٣٠١) والنهاية
في الفتن والملاحم (٢٠٢ / ٢ - ٢٤٨) وشرح العقيدة الطحاوية
(ص ٢٥٣ - ٢٦٠) وفتح الباري (٤٢٢ / ١١ - ٤٢٩) ولوامع
الأنوار* (٢١١ / ٢) .

- (١) انظر (ص ٧٤) .
(٢) انظر (ص ٧٥) .
(٣) الضحاح في الأصل : ما رق من الماء على وجه الأرض ما يبلغ
الكعبين واستعاره هنا للنار .
النهاية لابن الأثير (٢٥ / ٣) .

ولكن شفاعته لعمه أبى طالب خاصة به ، وخاصة لأبى طالب ، ويدل على هذا النوع حديث أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عنده عمه أبو طالب فقال : " لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل فى ضحضاح من نار يبلغ كعبيه يغلى منه دماغه " (١)

وهذه الأنواع الثلاثة السابقة من أنواع الشفاعة خاصة بنبيها محمد صلى الله عليه وسلم .

١ - شفاعته صلى الله عليه وسلم لقوم من عصاة الموحدين استحقوا دخول النار أن لا يدخلوها ، وقد استدل ابن حجر (٢) رحمه الله تعالى لهذا النوع بقوله صلى الله عليه وسلم : " ونبيكم قائم على الصراط يقول رب سلم سلم حتى تعجز أعمال العباد " . (٣)

٥ - شفاعته صلى الله عليه وسلم فى العصاة من أهل التوحيد الذين دخلوا النار بذنوبهم أن يخرجوا منها ، وقد تقدم دليل هذا النوع (٤) .

٦ - شفاعته صلى الله عليه وسلم فى رفع درجات بعض أهل الجنة فوق ما كان يقتضيه ثواب أعمالهم يدل على ذلك حديث أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لأبى سلمة بعد ماتوفى فقال : " اللهم اغفر لأبى سلمة وارفع درجته فى المهديين " . (٥)

(١) أخرجه مسلم : كتاب الايمان (١ / ١٩٥) .

(٢) أنظر : فتح البارى (١١ / ٤٢٨) .

(٣) أخرجه مسلم : كتاب الايمان (١ / ١٨٢) .

(٤) أنظر (ص ٧٢٥) .

(٥) أخرجه مسلم : كتاب الجنائز (٢ / ٦٣١) .

وحديث أبي موسى الأشعري أنه لما أصيب عه أبو عامر في غزوة
أوطاس دعا له النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " اللهم أجعله
يوم القيامة فوق كثير من خلقك أو من الناس " . (١)

٧ - شفاعته صلى الله عليه وسلم في قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم أن
يدخلوا الجنة ، وقد استدل ابن حجر رحمه الله تعالى لهذا
النوع بما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال : السابق يدخل
الجنة بغير حساب ، والمقتصد برحمة الله ، والظالم لنفسه ،
وأصحاب الأعراف يدخلونها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم
ثم ذكر الحافظ ابن حجر أن أصحاب الأعراف قوم استوت حسناتهم
وسيئاتهم . (٢)

٨ - شفاعته صلى الله عليه وسلم في دخول بعض المؤمنين الجنة بغير
حساب ولا عذاب كشفاعته صلى الله عليه وسلم في عكاشة بن محصن
رضي الله عنه حيث دعا له النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون من
السبعين ألف الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب كما
جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب ،
فقال رجل يا رسول الله : ادع الله أن يجعلني منهم ، قال
اللهم اجعله منهم ، ثم قام آخر فقال : يا رسول الله ، ادع الله
أن يجعلني منهم ، قال : سبقك بها عكاشة " . (٣)

(١) أخرجه مسلم : كتاب فضائل الصحابة (٤ / ١٩٤٤) .

(٢) فتح الباري (١١ / ٤٢٨) وانظر تفسير ابن كثير (٢ / ٢١٦ - ٢١٨)

(٣) تقدم تخريجه ص (٢٤٣)

وهذه الأنواع الخمسة الأخيرة يشارك النبي صلى الله عليه وسلم فيها غيره من الأنبياء والملائكة والصدّيقين والشهداء. وأهل السنة والجماعة يؤمنون بهذه الشفاعات كلها ويثبتونها لثبوتها في الكتاب والسنة مع إيمانهم أن هذه الشفاعات لا تتحقق إلا بعد تمام شروطها وهي :

- ١ - إذن الله سبحانه وتعالى للشافع أن يشفع ، فإنه لا يشفع أحد حتى يأذن الله له كما قال عز وجل : (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) ^(١) وقال تعالى (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) ^(٢) وقال سبحانه (ما من شفيع إلا من بعد إذنه) ^(٣) وأمثال ذلك من الآيات التي تدل بوضوح على انتفاء الشفاعة قبل الإذن من المولى عز وجل .
 - ٢ - رضى الله سبحانه وتعالى عن المشفوع له كما قال تعالى : (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) ^(٤) وقال سبحانه وتعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) ^(٥) .
- ففي هاتين الآيتين قيد الله عز وجل الشفاعة برضاه عن المشفوع له وهو لا يرضى إلا لأهل التوحيد الخاص .

-
- (١) سورة البقرة آية (٢٥٥) .
 - (٢) سورة سبأ آية (٢٣) .
 - (٣) سورة يونس آية (٣) .
 - (٤) سورة النجم آية (٢٦) .
 - (٥) سورة الأنبياء آية (٢٨) .

وقد خالفت الجهمية . والمعتزلة والخوارج أهل السنة والجماعة
 في الشفاعة فأنكروا بعض أنواع الشفاعات السابقة كشفاعته صلى الله عليه
 عليه وسلم وشفاعة غيره في أهل الكبائر واحتجوا على ذلك بالآيات
 التي فيها نفى الشفاعة كقوله تعالى : (فما تنفعهم شفاعة الشافعين)^(١)
 وقوله تعالى : (فما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع)^(٢) وقوله
 تعالى (ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة)^(٣)

وأما ذلك من الآيات التي تتضمن نفى الشفاعة .
 والحقيقة أن هذا استدلال غير صحيح لأن الشفاعة المنفية هنا
 هي الشفاعة في أهل الشرك، فهم الذين لا تنفعهم شفاعة الشافعين ، وأما
 المؤمنون فهم الذين تنفعهم الشفاعة بشروطها لثبوت الأدلة عليها من
 الكتاب والسنة ، وهي التي وفق الله سبحانه وتعالى أهل السنة والجماعة
 إلى القول بها . ولا عبرة بمخالفة أهل الزيغ والضلال .

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن الشفاعة وبين أنواعها
 فقد ذكر في كتاب التخويف من النار في باب ضرب الصراط على متن جهنم
 الشفاعة العظمى الخاصة بنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم من بين سائر
 إخوانه من الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فقال :
 أخرج مسلم من حديث أبي هريرة وحذيفة كلاهما عن النبي صلى الله
 عليه وسلم فذكر حديث الشفاعة وفيه قال : " فيأتون محمدا صلى الله عليه وسلم
 فيقوم ويؤذن له . . . " ^(٤) الحديث .

(١) سورة المدثر آية (٤٨) .

(٢) سورة غافر آية (١٨) .

(٣) سورة البقرة آية (١٢٣) .

(٤) صحيح مسلم : كتاب الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها

وفي الباب الثامن والعشرين في ذكر حال الموحدين وخروجهم
منها برحمة أرحم الراحمين وشفاعة الشافعين ذكر نوعاً آخر من أنواع
الشفاعة وهي شفاعة صلى الله عليه وسلم في أهل الكبائر من أمته ممن
يدخلون النار ويخرجون منها فيقول :

وفي الصحيحين . . . عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : " يجمع الله الناس يوم القيامة " فذكر الحديث
بطوله ، وفيه ذكر جواز الناس على الصراط ثم قال : " حتى إذا فرغ الله
من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل الكبائر
من النار ، أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله
شيئاً ممن دخل النار يعرفون بأثر السجود ، تأكل النار ما من ابن آدم إلا
أثر السجود ، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود فيخرجون من النار
قد امتحشوا ^(١) فيصب عليهم ماء الحياة ، فينبئون منه كما تنبت الحبة ^(٢)
في حميل السيل ^(٣) . . . " وذكر بقية الحديث . ^(٤)

-
- (١) امتحشوا : احترقوا ، والمحش : احتراق الجلد وظهور العظم .
النهاية لابن الأثير (٣٠٢/٤) .
- (٢) الحبة : بكسر الحاء هي بزر ما لا يقات من البقول مثل بزور الرباحين
المصباح المنير (١١٢/١) .
- (٣) حميل السيل : بفتح الحاء وكسر الميم وهو ما جاء به السيل من
طين أو غثاء ، ومعناه محمول السيل .
النهاية لابن الأثير (٤٤٢/١) .
- (٤) صحيح البخاري : كتاب الرقاق (٢٠٢/٧) وصحيح مسلم
كتاب الإيمان (١٦٥/١) .

وخرج مسلم من حديث جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم قال : " إن قوما يخرجون من النار يحترقون فيها إلا دارات ^(١)
وجوههم حتى يدخلوا الجنة " . ^(٢)

وخرج أيضا . . عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : " أما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون .
ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم — أو قال بخطاياهم — فأماتهم الله
إماتة حتى إذا كانوا فحما أذن في الشفاعة فجس بهم ضبائر ^(٣) ضبائر
فبثوا على أنهار الجنة ، ثم قيل لأهل الجنة : أفيضوا عليهم ، فينبثون
نبات الحبة في حَمِيل السيل " . ^(٤) (٥)

وقال رحمه الله تعالى عند قوله صلى الله عليه وسلم : " حلت له
شفاعتي " ^(٦) معناه نالته وحصلت له ووجبت ، وليس المراد بهذه الشفاعة

- (١) دارات : جمع دارة وهي ما يحيط بالوجه من جوانبه ، ومعناه أن
النار لا تأكل دارة الوجه لكونه محل السجود .
النهاية لابن الأثير (١٣٩/٢) .
- (٢) صحيح مسلم : كتاب الإيمان (١٧٨/١) .
- (٣) ضبائر : جمع ضبارة بفتح الضاد وكسرها ، أشهرها الكسر ، ومعنى
ضبائر جماعات متفرقة .
النهاية لابن الأثير (٧١/٣) .
- (٤) صحيح مسلم : كتاب الإيمان - باب اثبات الشفاعة وإخراج الموحدين
من النار (١٧٢/١ ، ١٧٣) .
- (٥) التخويف من النار (ص ٢٠٧ ، ٢٠٨) .
- (٦) هذا جزء من حديث فضل إجابة المؤذن أخرجه البخاري : كتاب
الآذان (١٥٢/١) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه .
ومسلم : كتاب الصلاة (٢٨٨/١) من حديث عبد الله بن عمرو
رضي الله عنهما .

الشفاعة في فصل القضاء فإن تلك عامة لكل أحد ولا الشفاعة في الخروج من النار ولا بد ، فإنه قد يقول ذلك ممن لا يدخل النار ، وإنما المراد والله أعلم أنه يصير في عناية رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث تتحت له شفاعته . فإن كان ممن يدخل النار بذنوبه شفيع له بإخراجه منها أو في منعه من دخولها وإن لم يكن من أهل النار فيشفع له في دخوله الجنة بفهم حساب أو في رفع درجته في الجنة " . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " . . . وأما الشفاعة التي يختص بها النبي صلى الله عليه وسلم من بين الأنبياء فليست هي الشفاعة في خروج العصاة من النار ، فإن هذه الشفاعة شاركه فيها الأنبياء والمؤمنون أيضا كما تواترت بذلك النصوص ، وإنما الشفاعة التي يختص بها دون الأنبياء أربعة أنواع :

- ١ - أحدها : شفاعته للخلق في فصل القضاء بينهم .
 - ٢ - والثاني : شفاعته لأهل الجنة في دخول الجنة .
 - ٣ - الثالث : شفاعته في أهل الكبائر من أهل النار ، فقد قيل إن هذه يختص هوبها .
 - ٤ - الرابع : كثرة من يشفع له من أمته ، فإنه وفر شفاعته وأدخرها إلى يوم القيامة ، وقد ورد التصريح بهذه الشفاعة .
- في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
- " لكل نبي دعوة يدعوبها ، فأريد أن اختبى دعوة شفاعتي لأمتي يوم القيامة " (٢)

(١) فتح الباري ورقه (٢٥ / أ) .

(٢) صحيح البخاري : الدعوات (١٤٥ / ٢) وصحيح مسلم : كتاب

وفى صحيح مسلم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 " لكل نبي دعوة قد دعا بها فى أمته ، وخبأت عوتى شفاعا لأمتى يوم
 القيامة " . . . (١)

وعن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن
 الله تعالى أيقظنى فقال : يا محمد إنى لم أبعث نبيا ولا رسولا إلا وقد
 سألتى مسألة أعطيتها إياها فاسأل يا محمد تعط ، فقلت : سألتى شفاعا
 لأمتى يوم القيامة ، فقال أبو بكر : يا رسول الله ، وما الشفاعا ؟ قال :
 أقول يا رب شفاعتى التى اختبأت عندك ، فيقول الرب تبارك وتعالى : نعم
 فيخرج ربي تبارك وتعالى بقية أمتى من النار فينبد هم فى الجنة " . (٢)

والمراد من هذه الأحاديث والله أعلم أن كل نبي أعطى دعوة عامة
 شاملة لأمته فمنهم من دعا على أمته المكذبين له فهلكوا ، ومنهم من سأل
 فى الدنيا ملكا له كسليمان عليه السلام ، واختص النبي صلى الله —
 عليه وسلم بأن أدر تلك الدعوة العامة الشاملة لأمته شفاعا لهم يوم القيامة .

وقد ذكر بعضهم شفاعا خامسة خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم
 وهى شفاعته فى تخفيف عذاب بعض المشركين كما شفّع لعمه أبى طالب ،
 وجعل هذا من الشفاعا المختص بها صلى الله عليه وسلم .

وزاد بعضهم شفاعا سادسة خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهى
 شفاعته فى سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب . . . (٣)

(١) صحيح مسلم : كتاب الإيمان (١ / ١٩٠) .

(٢) أخرجه أحمد (٥ / ٣٢٦) .

(٣) فتح البارى ورقه (٩١ / ب) ، (٩٢) .

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن هناك أفعالا تشفع لصاحبها يوم القيامة ومنها الصيام وقراءة القرآن فقال : " الصيام يشفع لمن منعه الطعام والشهوات المحرمة كلها سواء كان تحريمها يختص بالصيام كشهوة الطعام والشراب والنكاح ومقداماتها ، أولا يختص به كشهوة فضول الكلام المحرم والسمع المحرم والنظر المحرم والكسب المحرم ، فإذا منعه الصيام من هذه المحرمات كلها ، فإنه يشفع له عند الله يوم القيامة ، ويقول : يا رب منعه شهواته فشفعني فيه ، فهذا لمن حفظ صيامه ، ومنعه من شهواته ، فأما من ضيع صيامه ، ولم يمنعه عما حرمه الله عليه ، فإنه جد ير أن يضرب به وجه صاحبه . ويقول له : ضيعك الله كما ضيعتنى وكذلك القرآن إنما يشفع لمن منعه من النوم بالليل فإن من قرأ القرآن وقام به فقد قام بحقه فيشفع له

كما في المسند عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة يقول الصيام أى رب منعه الطعام والشهوات بالنهار فشفعني فيه ، ويقول القرآن : منعه النوم بالليل فشفعني فيه فيشفعان " (١) (٢)

(١) مسند أحمد (١٧٤/٢) / الحاكم (٥٥٤/١) وقال : هذا حديث صحيح ووافقه الذهبي .

وقال المنذرى في الترغيب والترهيب (٨٤/٢) رواه أحمد والطبراني في الكبير . ورجاله محتج بهم في الصحيح ، ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الجوع وغيره بإسناد حسن .

(٢) لطائف المعارف (ص ١٨٢) .

المبحث التاسع

الجنة ونعيمها

الجنة هي دار النعيم التي أعدها الله تعالى لعباده المؤمنين المتقين الأبرار المشتعلة على أصناف النعيم والبهجة والسرور . والحدور . والقصور . وكل ما لذ وطاب .

قال الله تعالى : (إن المتقين في مقام أمين في جنات وعيون . يلبسون من سندس واستبرق متقابلين ، كذلك ورجناهم بحور عين يدعون فيها بكل فاكهة آمنين . لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم . فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم) . (١)

وقال تعالى : (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى . ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم) (٢)

وقال تعالى : (إن المتقين في جنات وعيون أَدْخُلُوها بِسَلامٍ آمَنِينَ ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين لا يمسهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين) (٣)

ولقد رغب الله سبحانه وتعالى في الجنة وحث المؤمنين على العمل من أجلها فقال عز وجل : (سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) . (٤)

(١) سورة الدخان الآيات (٥١ - ٥٢) .

(٢) سورة محمد آية (١٥) .

(٣) سورة الحجر آية (٤٥ - ٤٨) .

(٤) سورة الحديد آية (٢١) .

يارب ما أدنى أهل الجنة منزلة قال : هو رجل يجىء بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له أدخل الجنة فيقول : يارب كيف ، وقد أخذ الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم ، فيقال له : أترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا ، فيقول : رضيت يارب فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة : رضيت يارب فيقال هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتبهت نفسك ولذت عينك . فيقول : رضيت رب ، قال : رب فأعلاهم منزلة ؟ قال : أولئك الذين أردت . غرست كرامتهم بيدي . وختمت عليها فلم ترعين ، ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر (١) (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " ومن عرف الآخرة وعظمتها رغب فيها ، عباد الله هلموا إلى دار لا يموت سكانها ولا يخرب بنيانها ولا يهرم شبابها ولا يتغير حسننها وأحسانها هؤاؤها النسيم وماؤها التسليم يتقلب أهلها في رحمة أرحم الراحمين ويتمتعون بالنظر إلى وجهه كل حين (دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم إن الحمد لله رب العالمين) . . . (٣) (٤)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " قال الله تعالى : (والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) (٥) الجنة ضيافة الله

(١) صحيح مسلم : كتاب الإيهاث (١٧٦ / ١)

(٢) لطائف المعارف (ص ٢٢ ، ٢٣) .

(٣) سورة يونس آية (١٠) .

(٤) سورة يونس آية (٢٥) .

(٥) لطائف المعارف (ص ٢٨) .

أعدّها للمؤمنين نزلاً ، فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو إليها بالإيمان والإسلام والإحسان ، فمن أجابه دخل الجنة ، وأكل من تلك الضيافة ومن لم يجب حرم . (١)

نسأل الله العظيم أن يوفقنا لما يحبه ويرضاه وأن يجعلنا من أهل الجنة الذين لا خوف ولا هم يحزنون .

وقد حث ابن رجب رحمه تعالى على سلوك الصراط المستقيم والاجتهاد في الأعمال والأسباب الموصلة إلى الجنة ونعيمها وإلى مرضاة الله ومغفرته ورحمته سبحانه وتعالى فقال : " يتعين على العبد المؤمن الطالب للنجاة من النار ولدخول الجنة ، وللقرب من مولاه والنظر إليه في دار كرامته أن يطلب ذلك بالأسباب الموصلة إلى رحمة الله وعفوه ومغفرته ورضاه ومحبته ، فيها ينال ما عند الله من الكرامة ، إذ الله سبحانه وتعالى جعل للوصول إلى ذلك أسباباً من الأعمال التي جعلها موصلة إليه ، وليس ذلك موجوداً إلا فيما شرعه الله لعباده على لسان رسوله ، وأخبر عنه رسوله أنه يقرب إلى الله ، ويوجب رضوانه ومغفرته ، وأنه مما يحبه الله ، أو أنه من أحب الأعمال إلى الله عز وجل فقد قال تعالى : (إن رحمت الله قريب من المحسنين) (٢) وقال تعالى (ورحمتي وسعت كل شيء) فسأكتبها للذين يتقون (٣) فالواجب على العبد البحث عن خصال التقوى وخصال الإحسان التي شرعها الله في كتابه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، والتقرب بذلك إلى الله عز وجل ، فإنه لا طريق للعبد يوصله

(١) لطائف المعارف (ص ٢٠٦) .

(٢) سورة الأعراف آية (٥٦) .

(٣) سورة الأعراف آية (١٥٦) .

إلى رضى مولاه وقربه ورحمته وعفوه ومغفرته سوى ذلك . (١)

كما بين رحمه الله تعالى بعض أوصاف أهل الجنة فقال رحمه الله تعالى : " وفى صحيح مسلم عن عياض بن حمار أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى خطبته : " وأهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مقسط متصدق ، ورجل رقيق القلب لكل ذى قريب ، ومسلم عفيف متعفف ذو عيال ... " (٢) فى هذا الحديث جعل النبى صلى الله عليه وسلم أهل الجنة ثلاثة أصناف :

أحدهم : ذو السلطان المقسط المتصدق ، وهو من كان له سلطان على الناس فسار فى سلطانه بالعدل ، ثم ارتقى درجة الفضل .

والثانى : الرحيم الرقيق القلب الذى لا يخص برحمته قرابته ، بل يرحم المسلمين عموما ، فتبين أن القسمين أهل الفضل والاحسان .

والثالث : العفيف المتعفف ذو العيال ، وهو من يحتاج إلى ما عند الناس فيتعفف عنهم ، وهذا أحد نوعى الجود ، أعنى العفة عما فى أيدي الناس لا سيما مع الحاجة .

وقد وصف الله فى كتابه أهل الجنة بهذا الندى وكف الأذى ولو كان الأذى بحق فقال : « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنـة عرضها السماوات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون فى السراء والضراء » والكائمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين (٣)

(١) المحجة فى سبيل الدلجة (ص ٤٤ - ٤٥) .

(٢) صحيح مسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٢١٩٨ / ٤) .

(٣) سورة آل عمران آية (١٣٣ - ١٣٤) .

فهذا حال معاملتهم للخلق . ثم وصف قيامهم بحق الحق فقال
 () والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا
 لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون
 أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين
 فيها ونعم أجر العالمين (١)

فوصفهم الله عند الذنوب بالاستغفار ، وعدم الاصرار وهو حقيقة
 التوبة النصوح .

وقريب من هذه الآية قوله تعالى : (فلا اقتحم العقبة وما أدراك
 ما العقبة فك رقبة أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا
 متربة ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة أولئك
 أصحاب الميمنة) . (٢)

والعقبة قد فسرها ابن عباس بالنار ، وفسرها ابن عمر بعقبة في
 النار ، فأخبر سبحانه أن اقتحامها وهو قطعها ومجاوزتها يحصل بالاحسان
 إلى الخلق إما بعق الرقبة وإما بالاطعام في المجاعة ، والمطعم إما يتيما
 من ذوى القربى أو مسكين قد لصق بالتراب فلم يبق له شيء ولا بد مع
 الاحسان أن يكون من أهل الإيمان ، والأمر لغيره بالعدل والاحسان وهو
 التواصي بالصبر والتواصي بالرحمة ، وأخبر سبحانه أن هذه الأوصاف
 أوصاف أصحاب الميمنة " . (٣)

(١) سورة آل عمران آية (١٣٥ - ١٣٦) .

(٢) سورة البلد آية (١١ - ١٨) .

(٣) التخويف من النار (ص ٢٧٧ ، ٢٧٨) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " ... وأتفق السلف الصالح على تلقي هذا الحديث بالقبول والتصديق قال يزيد بن هارون : ^(١) من كذب بهذا الحديث فهو بئىء من الله ورسوله " .

وقال وكيع : من رد هذا الحديث فاحسبوه من الجهمية ... ^(٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وأعظم عذاب أهل النار حجابهم عن الله عز وجل وأبعادهم عنه واعراضه عنهم وسخطه عليهم كما أن رضوان الله على أهل الجنة أفضل من كل نعيم الجنة . وتجليه لهم ورؤيتهم إياه أعظم من جميع أنواع نعيم الجنة قال الله تعالى : (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ، كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، ثم إنهم لصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون) ^(٣) فذكر الله تعالى ثلاثة أنواع من العذاب حجابهم عنه . ثم صليهم الجحيم ، ثم توبيخه بتكذيبهم به فى الدنيا . ووصفهم بالران على قلوبهم . وهو سدا الذنوب الذى سود قلوبهم فلم يصل إليها بعد ذلك فى الدنيا . من معرفة الله ولا من إجلاله ومهابته وخشيته ومحبته فكما حجب قلوبهم فى الدنيا عن الله حجبوا فى الآخرة عن

(١) يزيد بن هارون بن زاذى السلمي أبو خالد الواسطي الامام الحافظ

قال أحمد بن حنبل : كان يزيد حافظا متقنا .

وقال ابن أبي حاتم : يزيد ثقة إمام ، لا يسأل عن مثله . توفى

سنة ٢٠٦ هـ .

الجرح والتعديل (٢٩٥ / ٩) تاريخ بغداد (٢٣٧ / ١٤) وسمر

أعلام النبلاء (٣٥٨ / ٩) .

(٢) فتح البارى شرح البخارى ورقة (٣٨) .

(٣) سورة المطففين آية (١٤ - ١٧) .

رؤيته . وهذا بخلاف حال أهل الجنة قال الله تعالى : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة) ^(١) والذين أحسنوا هم أهل الاحسان ، والاحسان أن يعبد العبد ربه كأنه يراه كما فسرہ النبي صلى الله عليه وسلم لما سأله جبريل عليه السلام : فجعل جزاء الاحسان الحسنى وهو الجنة والزيادة وهي النظر إلى وجه الله عز وجل كما فسرہ بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث صحيح وغيره . ^(٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير الزيادة بالنظر إلى وجه الله تعالى في الجنة وهذا مناسب أجعله جزاء لأهل الاحسان . لأن الاحسان هو أن يعبد المؤمن ربه في الدنيا على وجه الحضور والمراقبة ، كأنه يراه بقلبه وينظر إليه في حال عبادته ، فكان جزاء ذلك النظر إلى وجه الله عيانا في الآخرة ، وعكس هذا ما أخبر الله تعالى به من جزاء الله للكفار في الآخرة : (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ^(٣) وجعل ذلك جزاء لحالهم في الدنيا وهو تراكم الران على قلوبهم حتى حجبته عن معرفته ومراقبته في الدنيا فكان جزاؤهم على ذلك أن حجبوا عن رؤيته في الآخرة . " ^(٤)

كما أوضح ابن رجب رحمه الله تعالى أن أهل الجنة كلهم يشتركون في رؤية الله تبارك وتعالى إلا أنهم يتفاوتون في أوقات الرؤية ومقدارها حيث قال : " كل أهل الجنة يشتركون في الرؤية لكن يتفاوتون في القرب

(١) سورة يونس آية (٢٦) .

(٢) التخويف من النار (ص ١٥٣) .

(٣) سورة المطففين آية (١٥) .

(٤) جامع العلوم والحكم (١ / ٨٣) .

في حال الرؤية ، وفي أوقات الرؤية . عموم أهل الجنة يرون يوم المزيد وهو يوم الجمعة . وخواصهم ينظرون إلى وجه الله في كل يوم مرتين بكرة وعشيا^(١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " . . . أما المقصود الثاني فحاصل لأهل الجنة على أكمل الوجوه وأتمها ، ولا نسبة لما حصل لقلوبهم في الدنيا من لطائف القرب ، والأنس والاتصال إلى ما يشاهدونه في الآخرة عيانا . فتتعمق قلوبهم وأبصارهم وأسماعهم بقرب الله ورؤيته وسماع كلامه . لا سيما في أوقات الصلاة في الدنيا كالجمع والأعياد ، والمقربون منهم يحصل ذلك لهم كل يوم مرتين بكرة وعشيا في وقت صلاة الصبح ، وصلاة العصر ، ولهذا لما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة يرون ربهم . حض عقب ذلك على المحافظة على صلاة العصر . وصلاة الفجر لأن وقت هاتين الصلاتين وقت لرؤية خواص أهل الجنة ربهم وزيارتهم له . . . " (٢)

كما أوضح ابن رجب رحمه الله تعالى أن رؤية الله تبارك وتعالى هو أتم نعم أهل الجنة ، وأنهم يحقرون كل نعم أمام نعم رؤية ربهم وخالقهم سبحانه وتعالى حيث قال : " إن أهل الجنة إذا دخلوا الجنة واستدعاهم الرب سبحانه إلى زيارته ومشاهدته ومحاضراته يوم المزيد ، فإنهم ينسون عند ذلك كل نعم عاينوه في الجنة قبل ذلك . ولا يلتفتون إلى شيء مما هم فيه من نعم الجنة حتى يحتجب عنهم سبحانه ، ويحقرون كل نعم في الجنة حين ينظرون إلى وجهه جل جلاله كما جاء في أحاديث يوم المزيد . " (٣)

(١) المحجة في سیر الدلجة (ص ٨٢) .

(٢) جامع العلوم والحكم (٣٧٨ / ٢) .

(٣) التخويف من النار (ص ١٩٦) .

فقد أوضح ابن رجب رحمه الله تعالى في كلامه السابق أن رؤية المؤمنين لربهم عز وجل عيانا بأبصارهم يوم القيامة حق لا مزية فيه ، وهو ما عليه سلف هذه الأمة وأئمتها رحمهم الله تعالى .

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله في معرض كلامه السابق بعض الأدلة التي استدل بها أهل السنة والجماعة على ثبوت رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة .

وهناك أدلة أخرى تدل على ثبوت الرؤية لم يتعرض لها ابن رجب رحمه الله تعالى .

منها قوله تعالى : (تحيتهم يوم يلقونه سلام) ^(١) وقوله تعالى (واتقوا الله وأعلموا أنكم ملاقوه) ^(٢) .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : " أجمع أهل اللسان على أن اللقاء متى نسب إلى الحس السليم من العس والمانع ، اقتضى المعاينة والرؤية ^(٣) .

أما الأحاديث الدالة على رؤية الله تبارك وتعالى ولقائه فهي كثيرة جدا تصل إلى حد التواتر .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : ثبت بالسنة المتواترة واتفاق سلف الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة أهل الاسلام الذين أئتموا بهم في دينهم أن الله سبحانه وتعالى يرى في السدار الآخرة بالأبصار عيانا ، وقد دل على ذلك القرآن في مواضع كما ذكر مذكور

(١) سورة الأحزاب آية (٤٤) .

(٢) سورة البقرة آية (٢٢٣) .

(٣) حادى الأرواح (ص ٢٠٤) .

في مواضعه ، والأحاديث الصحيحة في ذلك كثيرة متواترة في الصحاح والسنن والمسانيد . (١)

ومنها حديث أبي سعيد الخدري قال : قلنا يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : هل تضارون ^(٢) في رؤية الشمس والقمر اذا كانتا صحوًا قلنا : لا ، قال : فإنكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ ، إلا كما تضارون في رؤيتهما ^(٣) . متفق عليه .

ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه " أن ناسًا قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر قالوا : لا يا رسول الله قال : هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب " قالوا : لا يا رسول الله ، قال : فإنكم ترونه كذلك . . . الحديث ^(٤) .

(١) بيان تلبيس الجهمية (٣٤٨ / ١) .

(٢) تنارون : يروى بالتشديد والتخفيف للراء ، فالتشديد بمعنى لا تتخالفون ولا تتجادلون في صحة النظر إليه لوضوحه وظهوره ، يقال ضاره يضاره مثل ضره يضره .

يقول الجوهرى : " يقال أضرّ فلان إذا دنا منى دنوا شديدًا " فأراد بالمضارة الاجتماع والازدحام عند النظر إليه .

وأما التخفيف فهو من الضر لغة في الضرة والمعنى فيه كالأول .

الصحاح (٧٢١ / ٢) والنهاية لابن الاثير (٨٢ / ٣) .

(٣) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة) (١٨١ / ٨) ومسلم : كتاب الايمان - باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى (١٦٢ / ١) .

(٤) أخرجه البخارى : كتاب التوحيد (١٧٩ / ٨) ومسلم : كتاب الايمان (١٦٣ / ١) .

والمراد من التشبيه في الأحاديث السابقة كما فسرہ علماء السلف رحمہم اللہ تعالیٰ هو تشبيه الرؤية بالرؤية من حيث الوضوح والحقيقة وعدم التكلف والتراحم حال الرؤية ، لا تشبيه المرئى بالمرئى لأن الله تبارك وتعالى : " ليس كمثله شيء " وهو السميع البصير ^(١) .

ومنها حديث صهيب بن سنان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قال يقول الله تبارك وتعالى : " تريدون شيئا أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة، وتنجنا من النار ؟ قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل " ^(٢) .

هذه الآيات والأحاديث التي ذكرتها وغيرها مما لم أذكره فيها دلالة لما ذهب إليه أهل السنة والجماعة من ثبوت رؤية الله تعالى حقيقة يوم القيامة .

ولا عبرة بمن خالف ذلك من الفرق الأخرى ممن حادوا عن الصواب وخالفوا نصوص الكتاب والسنة .

قال ابن رجب رحمه الله تعالى في معرض الرد على المخالفين " وإنما خالف فيه طوائف من أهل البدع من الجهمية والمعتزلة ونحوهم ممن يرد النصوص الصحيحة لخيالات فاسدة ، وشبهات باطلة ، يخيلها لهم الشيطان فيسرعون إلى قبولها منه ، ويوهمهم أن هذه النصوص الصحيحة تستلزم باطلا ، وتسميته تشبيها أو تجسيدا فينفرون منه .

(١) سورة الشورى آية (١١) .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب الايمان - باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة

ربهم سبحانه وتعالى (١/١٦٣) .

كما خيل إلى المشركين قبلهم أن عبادة الأوثان ونحوها تعظيم لجنان الرب
وأنه لا يتوصل إليه من غير وسائط تعبد فتقرب إليه زلفاً وأن ذلك أبلغ فـى
التعظيم والاحترام ، وقاسه لهم على ملوك بنى آدم فاستجابوا لذلك وقبلوه
منه .

وانما بعث الله الرسل وأنزل الكتب لإبطال ذلك كله ، فمن اتبع
ما جاء به فقد اهتدى ، ومن أعرض عنه أو عن شئ منه واعترض فقد ضل . . .
وقد ثاب المريـس ونحوه ممن ضل وافترى على الله أن هذا الحديث يرد لما
يتضمن من التشبيه فضل وأضل . (١)

والحقيقة إن المتأمل لكلام النفاة للرؤية واستدلالاتهم يجد أن ذلك
منهم مبنى على التعسف وتحريف الكلم عن مواضعه ، لأنه لا يشهد لمذهبهم
سمع ولا عقل بل كل ذلك يرد عليهم .

وسأذكر أشهر أدلتهم التى استدلو بها من القرآن والرد عليها :
الدليل الأول : قوله تعالى : (لا تدركه الأبصار وهو يدرك
الأبصار) . (٢)

قالوا : إن الله مدح نفسه بأنه لا يرى بالأبصار ، وما كان نفيه تمدحاً
راجعاً إلى ذاته كان اثباته نقصاً ، والنقائص غير جائزة على الله تعالى
فى حال من الأحوال . (٣)

(١) فتح البارى شرح البخارى ورقه (٣٤) .

(٢) سورة الأنعام آية (١٠٣) .

(٣) انظر شرح الأصول الخمسة للقاضى عبد الجبار (ص ٢٣٣) والإبانة فى أصول

الديانة لأبى الحسن الأشعري (ص ٧٩) .

والجواب عن ذلك أن يقال : ان الآية تدل على كمال عظمة الله تعالى وأنه أكبر من كل شئ وأنه لكامل عظمته لا يدرك، وهذا ما مدح الله به سبحانه وتعالى نفسه ولم يذكر أنه لا يرى . والادراك هو الاحاطة بالشئ وهو قدر زائد على الرؤية ، كما قال تعالى : (فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون قال كلا إن معى ربي سيهدين) (١) فلم ينف موسى عليه السلام الرؤية . وانما نفى الادراك ولا يمكن أن يقال إن موسى عليه السلام نفى الرؤية لأن الله تعالى سبحانه وتعالى صرح باثبات الرؤية بقوله (فلما تراءى الجمعان) .

فالرؤية والادراك كل منهما يوجد مع الآخر ويدونه . والرب تبارك وتعالى يرى ولا يدرك كما يعلم ولا يحاط به علما ، وهذا هو الذى فهمه الصحابة والأئمة من هذه الآية . (٢)

ومما يدل على أن الادراك قدر زائد على الرؤية أن هذه الشمس وهذه السماء المخلوقتان يتمكن كل إنسان من رؤيتهما ولا يتمكن أن يدركهما على ما هما عليه . (٣)

الدليل الثانى : استدلوا بقوله تعالى (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرنى انظر إليك ، قال لن ترانى) الآية . (٤)

(١) سورة الشعراء آية (٦١ ، ٦٢) .

(٢) انظر : حادى الأرواح لابن القيم (ص ٢٠٧) وتفسير ابن كثير (٢ / ١٦٠) .

(٣) انظر : الشريعة للأجرى (ص ٢٧٦) وحادى الأرواح (ص ٢١٠)

(٤) سورة الاعراف آية (١٤٣) .

قالوا : إن "لن" كلمة تدل على التأييد فقوله (لن ترانى) نفى فيه أن يكون مرثيا البته . وهذا يدل على استحالة الرؤية عليه (١) .

والجواب عن ذلك : أن هذه الآية كآية السابقة لا حجة لهم بهاء وادعائهم بأن لن تفيد النفى المؤيد غير صحيح لأن غاية ما تدل عليه "لن" النفى فى المستقبل ، ولا تفيد التأييد حتى ولو قيدت بالتأييد فكيف إذا اطلقت . والدليل قوله تعالى عن الكفار (ولن يتمنوه أبدا) (٢) ومع ذلك أخبر سبحانه وتعالى أنهم يتمنونه يوم القيامة كما قال تعالى (ونادوا يا مالك ليقتل علينا ربك) (٣) .

ولأنها لو كانت للتأييد المطلق لما جاز تحديد الفعل بعدها . وقد جاء ذلك فى قوله تعالى (فلن أبرح الأرض حتى يأذن لى أبى) (٤) ولأنها لو كانت للتأييد لم يقيد منفيها باليوم فى قوله تعالى (فلن أكلم اليوم انسيا) (٥) .

فشئت أن لن لا تقتضى النفى المؤيد . (٦)

إضافة إلى أن أئمة هذا الشأن وهم النحاة قالوا إن (لن) لا تفيد النفى المؤيد . قال ابن مالك (٧) فى الكافية :

(١) انظر : شرح الأصول الخمسة (ص ٢٦٤) .

(٢) سورة البقرة آية (٩٥) .

(٣) سورة الزخرف آية (٧٧) .

(٤) سورة يوسف آية (٨٠) .

(٥) سورة مريم آية (٢٦) .

(٦) انظر : حادى الأرواح (ص ٢٠٥) وشرح العقيدة الطحاوية (ص ٢٠٨) .

(٧) جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك أبو عبد الله الطائى النحوى

ومن رأى الذنوب بـ (لن) مؤبدا * فقله أرد * وخلافه أعضدا

ثم يقول فى الشرح : ثم أشرت إلى ضعف قول من رأى تأبيد النفس بلن وهو الزمخشري فى " انموذجه " وحامله على ذلك اعتقاد أن الله تعالى لا يرى ، وهو اعتقاد باطل بصحة ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — أعنى ثبوت الرؤية — جعلنا الله من أهلها وأعادنا من عدم الإيمان بها " (١) .

وما ذهب إليه أهل السنة والجماعة ووافقهم عليه ابن رجب رحمه الله تعالى فى رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة عيانا بأبصارهم كما أخبر الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عنها هو الحق الذى لا يجوز اعتقاد غيره لوضوح الأدلة عليه من الكتاب والسنة وجماع السلف عليه .

=== صاحب التصانيف المشهورة المفيدة ، ومنها الكافية الشافعية وشرحها ، كان إماما فى اللغة والنحو والقراءات ، توفى سنة ٦٧٢ هـ .
البداية والنهاية (٢٥٤ / ١٣) ومغية الوعاة (١٣٠ / ١) .

(١) شرح الكافية الشافعية (١٥١٥ / ٣ ، ١٥٣١) .

المبحث الحادى عشر النار وعذابها

النار دار أعداء الله سبحانه وتعالى لأعدائه ولمن عصاه وخالف أمره ،
وهى دار العقوبة فى الآخرة ، ودار الذل والهوان والعذاب ، دار أهلها
أهل البؤس والشقاء ، شرابهم الحميم يصهر به ما فى بطونهم والجلود ،
ومأكلهم الزقوم كالمهل يغلى فى البطون .

والآيات والأحاديث الواردة فى النار ووصفها ووصف عذابها وصفات
أهلها أكثر من أن تحصى ، أعادنا الله من النار ومن عذابها .

قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا
وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم
ويقولون ما يؤمرون) (١)

وقال تعالى : (وإن جهنم لموعدهم أجمعين لها سبعة أبواب
لكل باب منهم جزء مقسوم) (٢)

وقال تعالى : (إن جهنم كانت مرصدا للطاغين مآبا لاهثن فيها
أحقابا لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا إلا حميما وغساقا جزاء وفاقا) (٣)

وقال تعالى : || أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم إنا جعلناها فتنة
للظالمين إنا شجرة تخرج من أصل الجحيم طلعها كأنه رؤوس الشياطين
فإنهم لآكلون منها فعالثون منها البطون ، ثم إن لهم عليها لشوبا من حميم) (٤)

(١) سورة التحريم آية (٦) .

(٢) سورة الحجر آية (٤٣ ، ٤٤) .

(٣) سورة النبأ آيات (٢١ - ٢٦) .

(٤) سورة الصافات الآيات (٦٢ - ٦٧) .

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى كلاما كثيرا عن النار وأهلها ووصف عذابها في كتاب التخويف من النار ، وساق في هذا الكتاب أبوابا عديدة يذكر في كل باب كثيرا من الآيات والأحاديث المتعلقة بها .

قال في مقدمته : " وقد استخرت الله تعالى في جمع كتاب أذكر فيه صفة النار ، وما أعد الله فيها لأعدائه من الخزي والنكال والبوار ، ليكون بمشيئة الله قامعا للنفوس عن غيها وفسادها ، وباعثا لها على المسارعة إلى فلاحها ورشادها . . . " (١)

وقال في الباب السادس عشر في ذكر حجارة النار : ومن جملة أنواع عذاب أهل النار فيها تلاعنهم وتباغضهم ، وتبرء بعضهم من بعض ، ودعاء بعضهم على بعض بمضاعفة العذاب كما قال الله تعالى : (كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى إذا ادركوا فيها جميعا قالت آخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا في النار) . (٢)

وقال الله تعالى : (وإذا يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا . . .) (٣) الآية

وقال الله تعالى : (هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم) إلى قوله (إن ذلك لحق تخاصم أهل النار) (٤) وحينئذ فلا يبعد أن يقرن كل كافر بشيطانه الذي أضله وبصورة من عبده من دون الله من الحجارة . (٥)

(١) التخويف من النار (ص ٩) .

(٢) سورة الاعراف آية (٣٨) .

(٣) سورة غافر آية (٤٧) .

(٤) سورة ص آية (٥٩ - ٦٤) .

(٥) التخويف من النار (ص ١٣٥) .

وفي الباب الثامن عشر في ذكر طعام أهل النار وشرابهم فيها قال :

" قال الله تعالى : (إن شجرة الزقوم طعام الأثيم كالْمِهل يغلي فـسـ
البيّون كغلي الحميم) ^(١) . . . ثم قال : وقد دل القرآن على أنهم
يأكلون منها حتى تمتلئ منها بطونهم فتغلي في بطونهم كما يغلي الحميم
وهو الماء الذي قد انتهت حره ثم بعد أكلهم منها يشربون عليه من الحميم
شرب الهيم " . ^(٢)

وفي الباب الحادي والعشرين في ذكر أنواع عذاب أهل النار وتفاوتهم
في العذاب بحسب أعمالهم قال : " وأعلم أن تفاوت أهل النار في العذاب
هو بحسب تفاوت أعمالهم التي دخلوا بها النار كما قال تعالى : ولكل
درجات مما عملوا) . ^(٣)

وقال تعالى : (جزاءً وفاقا) ^(٤) قال ابن عباس : " وافق
أعمالهم " . ^(٥)

فليس عقاب من تغلظ كفره وأفسد في الأرض ودعا إلى الكفر كمن
ليس كذلك قال تعالى : الذين كفروا وحدها عن سبيل الله زدناهم
عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون) . ^(٦)

وقال تعالى : وبوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب ^(٧) .

(١) سورة الدخان آية (٤٣ — ٤٦) .

(٢) التخويف من النار (ص ١٤٢ ، ١٤٤) .

(٣) سورة الأنعام آية (١٣٢) .

(٤) سورة النبأ آية (٢٦) .

(٥) أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٥ / ٣٠) .

(٦) سورة النحل آية (٨٨) .

(٧) سورة غافر آية (٤٦) .

وكذلك تفاوت عذاب عصاة الموحدين في النار بحسب أعمالهم .
فليس عقوبة أهل الكبائر كعقوبة أصحاب الصفائر ، وقد يخفف عن بعضهم
العذاب بحسنات آخر له أو بما شاء الله من الأسباب . . . (١)

وقال في هذا الباب أيضا عن أنواع عذابهم : " ومن أنواع عذابهم
الصهر قال الله تعالى : || فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من
فوق رؤوسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد (٢)

ومن أنواع عذابهم سحبهم في النار على وجوههم قال الله تعالى :
(إن المجرمين في ضلال وسعر يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس
سقر) (٣) . . .

ومنهم من يعذب بالصعود إلى أعلى النار ثم يهوى فيها كذلك
أبدا . ومنهم من يكلف صعود جبل في النار والتردى . . .

ومنهم من يدور في النار ويجر أمعاءه . . . وقد رأى النبي صلى الله
عليه وسلم عمرو بن لحي يجر قصبه (٤) في النار . . . (٥)

(١) التخويف من النار (ص ١٨١ ، ١٨٢) .

(٢) سورة الحج آية (١٩-٢١) .

(٣) سورة القمر آية (٤٧ ، ٤٨) .

(٤) قصبه : بضم القاف الأمعاء ، وقيل هو ما كان أسفل البطن من
الأمعاء .

النهاية لابن الأثير (٤/٦٧) .

(٥) أخرج البخاري (٤/١٦٠) ومسلم (٤/٢١٩٢) من حديث أبي هريرة

رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رأيت

عمرو بن عامر لحي الخزاعي يجر قصبه في النار ، وكان أول من سيب

السوائب " والسوائب جمع سائبة وهي الناقة التي تترك فلا تحلب ولا

تركب ، ولا تمنع من ماء ولا مرض ، إما للآلهة وأما لأجل نذر أو شفاء

من مرض . لسان العرب (١/٤٧٨) .

ومنهم من يلقي في مكان ضيق لا يتمكن فيه من الحركة الضيقة قال الله

عز وجل : (واذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك بشورا) (١)

وربما يبتلئ أهل النار بأنواع من الأمراض الحادة عليهم . . .

ومن أهل النار من يتأذى أهل النار بعذابه إما من نتن ريحه أو غيره . . . (٢)

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى أن أعظم عذاب أهل النار هو

حجابهم عن الله عز وجل وعدم تمكنهم من رؤيته تبارك وتعالى فقال : " وأعظم

عذاب أهل النار حجابهم عن الله عز وجل وابعادهم عنه واعراضه عنهم وسخطه

عليهم كما أن رضوان الله على أهل الجنة أفضل من كل نعيم الجنة ، وتجليه

لهم ورؤيتهم راياه أعظم من جميع أنواع نعيم الجنة " قال الله تعالى : (كلا بل

ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم إنهم

لصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) . (٣)

فذكر الله تعالى لهم ثلاثة أنواع من العذاب : حجابهم عنه ، ثم

صليهم الجحيم ، ثم توبيخهم بتكذيبهم به في الدنيا ، ووصفهم بالران على

قلوبهم ، وهو صدا الذنوب الذي سود قلوبهم ، فلم يصل إليها بعد ذلك

في الدنيا شي من معرفة الله ولا من اجلاله ومهابته وخشيته ومحبته ، فكما

حجبت قلوبهم في الدنيا عن الله حجبا في الآخرة عن رؤيته " . (٤)

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى بعض أهل النار الذين يدخلونها

(١) سورة الفرقان آية (١٣) .

(٢) التخويف من النار (ص ١٨٤) وما بعدها .

(٣) سورة المطافين آية (١٤ - ١٧) .

(٤) التخويف من النار (ص ١٩٥ - ١٩٦) .

فقال : " وفي صحيح مسلم ^(١) عن عياض بن حمار أن النبي صلى الله عليه عليه وسلم قال في خطبته : " ... وأهل النار خمسة : الضعيف الذي لا زبر له ^(٢) الذين هم فيكم تبعاً لا يبينون أهلاً ولا مالا ، والخائن الذي لا يخفى له طمع وإن دق إلا خانه ، ورجل لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يخادعك من أهلك ومالك " وذكر البخل أو الكذب والشنّظير ^(٢) الفحاش ^(٣) ... أهل النار ... قسمهم النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث إلى خمسة أصناف :

الصنف الأول : الضعيف الذي لا زبر له ، ويعنى بالزبر القوة والحرص على ما ينتفع به صاحبه في الآخرة من التقوى والعمل الصالح ولما حدث مطرف بن عبد الله ^(٤) بحديث عياض بن حمار هذا وبلغ قوله : " الضعيف الذي لا زبر له " ف قيل له : أو يكون هذا ؟ قال : نعم ، والله لقد أدركتهم في الجاهلية ، وإن الرجل ليرعى على الحر ما به إلا وليدتهم يطؤها .

(١) صحيح مسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا وأهل الجنة وأهل النار (٤/٢١٩٨) .
(٢) قال في النهاية : لا زبر له : أى لا عقل له يزبره وينهاه عن الأقدام على ما لا ينبغي .

النهاية لابن الأثير (٢/٢٩٣) .

(٣) الشنّظير : فسرّه بالحديث بأنه الفحاش وهو السيء الخلق .
النهاية لابن الأثير (٢/٥٠٥) .

(٤) مطرف بن عبد الله الشخير العامري أبو عبد الله البصري الإمام الحافظ من كبار التابعين . قال ابن سعد : كان ثقة له فضل وورع وعقل وأدب ، توفي سنة ٨٦ هـ ، وقيل بعد ذلك .
طبقات ابن سعد (٧/١٤١) وسير أعلام النبلاء (٤/١٨٢) وتهذيب التهذيب (١٠/١٧٣) .

وهذا القسم شر أقسام الناس ونفوسهم ساقطة لأنهم ليس لهم هم في طلب الدنيا ولا الآخرة ، وإنما همّة أحد هم شهوة بطنه وفرجه كيف اتفق له ، وهو تبع للناس خادم لهم أو طواف عليهم سائل لهم .

والصنف الثاني : الخائن الذي لا يخفى له طمع وإن دق إلا خائنه أى يعنى لا يقدر على خيانة ولو كانت حقيرة يسيرة إلا يبادر إليها واغتنمها ■ ويدخل في ذلك التطفيف في المكيال والميزان ■ وكذلك الخيانة في الأمانات القليلة كالودائع وأموال اليتامى وغير ذلك ، وهو خصلة من خصال النفاق وربما يدخل الخيانة من خان الله ورسوله في ارتكاب المحارم سرا مع إظهار اجتنابها .

الصنف الثالث : المخادع الذي دأبه صباحا ومساءً مخادعة الناس على أهلهم وأموالهم ، والخداع من أوصاف المنافقين كما وصفهم الله تعالى بذلك ، والخداع معناه إظهار الخير وإضمار الشر لقصد التوصل إلى أموال الناس وأهاليهم والانتفاع بذلك ، وهو من جملة المكر والحيل المحرمة .

الصنف الرابع : الكذب والبخل . . . والكذب والبخل كلاهما ينشأ عن الشح كما جاء ذلك في الأحاديث ، والشح هو شدة حرص الإنسان على ما ليس له من الوجوه المحرمة . وينشأ عنه البخل ، وهو إمساك الإنسان ما في يده والامتناع من إخراجه في وجوهه التي أمر بها ، فالمخادع الذي سبق ذكره هو الصحيح ، وهذا الصنف هو البخيل ، فالشحيح أخذ المال بغير حقه ، والبخيل منعه من حقه .

وينشأ عن الشح أيضا الكذب والمخادعة والتحيل على ما لا يستحقه الإنسان بالطرق الباطلة المحرمة ، وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى النار " (١)

(١) هذا جزء من حديث أخرجه البخارى — كتاب الأدب —

الصف الخامس : الشنظير وقد فسر بالسيء الخلق ، والفحاش هو الفاحش المتفحش . وفي الصحيحين ^(١) عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن من شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء فحشه " .

وفي الترمذى ^(٢) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله يهبط الفاحش البذى " والبذى الذى يجرى لسانه بالسفه ونحوه من لغو الكلام والفاحش هو الذى يفحش فى منطقه ويستقبل الرجال بقبیح الكلام من السب ونحوه . ويأتى فى كلامه بالسخف وما يفحش ذكره . ^(٣)

كما بين ابن رجب رحمه الله تعالى بعض الأعمال التى تنجر العبد من نار جهنم أعادنا الله منها فقال : " قد تكاثرت النصوص فى أن البكا من خشية الله يقتضى النجاة منها ، والبكا خوفاً من نار جهنم هو البكا من خشية الله لأنه بكا من خشية عقاب الله وسخطه والبعد عنه وعن رحمته وجواره ودار كرامته . ^(٤)

=== باب قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)
(٢٠٠ / ٧) ومسلم : كتاب البر والصلة - باب قبح الكذب وحسن الصدق
وفضله (٢٠١٢ / ٤) .

(١) صحيح البخارى : كتاب الأدب - باب ما يجوز من اغتيال أهل الفساد والريب (٧ / ٨٦) وصحيح مسلم : كتاب البر والصلة - باب مدارة من يتقى فحشه (٢٠٠٢ / ٤) .

(٢) سنن الترمذى : كتاب البر والصلة - باب ما جاء فى حسن الخلق (٣٦٢ / ٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٣) التخويف من النار (ص ٢٧٧) وما بعدها .

(٤) المصدر السابق (ص ٥٥) .

المبحث الثاني عشر خلق الجنة والنار

الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن فالجنة معدة للمتقين والنار
معدّة للكافرين كما جاء ذلك في كتاب الله عز وجل وسنة رسولنا صلى الله
عليه وسلم . وأجمع عليه أهل السنة والجماعة :

- فمن الأدلة في القرآن على خلقهما ووجودهما :
- (١) قوله تعالى عن الجنة « أعدت للمتقين » .
- (٢) وقوله تعالى « أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله » .
- وقوله تعالى « ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها
جنة المأوى » . (٣)
- وقال تعالى عن النار « أعدت للكافرين » . (٤)
- وقال تعالى « وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيراً » . (٥)
- وقال تعالى « إن جهنم كانت مرصاداً للطاغين مآباً » . (٦)
- وقال تعالى « وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً » . (٧)

-
- (١) سورة آل عمران آية (١٣٣) .
- (٢) سورة الحديد آية (٢١) .
- (٣) سورة النجم آية (١٣ - ١٥) .
- (٤) سورة البقرة آية (٢٤) وسورة آل عمران آية (١٣١) .
- (٥) سورة الفرقان آية (١١) .
- (٦) سورة النبأ آية (٢١ ، ٢٢) .
- (٧) سورة الفتح آية (٦) .

ومن الأدلة التي وردت في السنة حديث أبي هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لما خلق الله الجنة قال
لجبريل : اذهب فانظر إليها . فذهب فنظر إليها فقال : وعزتك
لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، فحفظها بالمكاره ، فقال : اذهب
فانظر إليها فذهب فنظر إليها ، ثم جاء فقال : وعزتك لقد خشيت
أن لا يدخلها أحد ، قال : ولما خلق الله النار قال لجبريل : اذهب
فانظر إليها . فذهب فنظر إليها ، ثم جاء فقال : وعزتك لا يسمع
بها أحد فيدخلها ، فحفظها بالشهوات ، فقال : اذهب فانظر
إليها ، فذهب فنظر إليها ، فلما رجع قال : وعزتك لقد خشيت
أن لا يبقى أحد إلا دخلها . (١)

ومنها حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " والذي نفس محمد بيده لو رأيتم ما رأيست
لضحكتكم قليلا وميكنكم كثيرا " قالوا : وما رأيست يا رسول الله ؟ قال :
" رأيست الجنة والنار " . (٢)

(١) أخرجه أبو داود : كتاب السنة - باب في خلق الجنة والنار
(٤٧٤٤) والترمذي : كتاب صفة الجنة - باب ما جاء حفت الجنة
بالمكاره وحفت النار بالشهوات وقال : هذا حديث حسن صحيح .
والنسائي : كتاب الأيمان والنذور - باب الحلف بعزة الله تعالى
(٣/٢) والحاكم (٢٧/١) وقال : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه
ووافقه الذهبي .

(٢) أخرجه مسلم : كتاب الصلاة - باب تحريم سبق الإمام بالركوع
أو سجود ونحوهما (٣٢٠/١) .

ومنها حديث عمران بن الحصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء " .
واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء " . (١)

ومنها حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعش ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، فيقال له : هذا مقعدك حتى يبعثك الله عليه يوم القيامة " . (٢)

فهذه النصوص وغيرها من الآيات والأحاديث تدل على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن .

وقد تكلم ابن رجب رحمه الله تعالى عن مسألة وجود الجنة والنار وأنها موجودتان الآن معدتان وقرر ذلك بما يوافق معتقد أهل السنة والجماعة فقال رحمه الله تعالى : " إن الله تعالى خلق لعباده دارين يجزيهم فيها بأعمالهم مع البقاء في الدارين مع غير موت ، وخلق داراً معجلة للأعمال

(١) أخرجه البخارى : كتاب الرقاق - باب صفة الجنة والنار (١٧٩ / ٧) ، ٤
ومسلم : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء (٢٠٩٦ / ٤) .

(٢) أخرجه البخارى : كتاب الجنائز - باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعش (١٢٤ / ٢) ، ٤ ومسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها : باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه (١٦٠ / ٨) .

وجعل فيها موتا وحياة وابتلى عباده فيها بما أمرهم به ونهاهم عنه وكلفهم فيها بالايمان بالغيب ومنه الايمان بالجزاء ، والداران المخلوقتان له وأنزل بذلك الكتب وأرسل به الرسل وأقام الادلة الواضحة على الغيب الذى أمر بالايمان به وأقام علامات وأمارات تدل على وجود دارى الجزاء فإن إحدى الدارين المخلوقتين للجزاء دار نعيم محض لا يشوبه آلم ، والأخرى دار عذاب محض لا يشوبه راحة . وهذه الدار الفانية ممزوجة بالنعيم والآلم ، فما فيها من النعيم يذكر بنعيم الجنة . وما فيها من الآلم يذكر بألم النار ، وجعل الله تعالى فى هذه الدار أشياء كثيرة تذكر بدار الغيب المؤجلة الباقية فمنها ما يذكر بالجنة من زمان ومكان ، أما الأماكن فخلق الله بعض البلدان كالشام وغيرها فيها من المطاعم والمشارب والملابس وغير ذلك من نعيم الدنيا ما يذكر بنعيم الجنة ، وأما الأزمان فكل من الربيع فإنه يذكر طيبه بنعيم الجنة وطيبها . وكأوقات الاسحار فإن بردها يذكر ببرد الجنة . . .

ومنها ما يذكر بالنار فإن الله تعالى جعل فى الدنيا أشياء كثيرة تذكر بالنار المعدة لمن عصاه وما فيها من الآلام والعقوبات من أماكن وأزمان وأجسام وغير ذلك ، أما الأماكن فكثير من البلدان مفرطة الحر أو البرد . فبردها يذكر بمزهرير جهنم ، وحرها يذكر بحر جهنم وسمومها . . . وأما الأزمان فشدة الحر والبرد يذكر بها فى جهنم من الحر والمزهرير . . .

وأما الأجسام المشاهدة فى الدنيا المذكورة بالنار فكثيرة منها الشمس عند اشتداد حرها . (١)

(١) لطائف المعارف (ص ٣٣٣ ، ٣٣٤) .

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " ... وقد خلقت الجنة وما فيها وخلقت النار وما فيها خلقهما الله عز وجل وخلق الخلق لهما " . (١)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : " اعلم أن الله خلق الجنة والنار ثم خلق بنى آدم وجعل لكل واحدة من الدارين أهلا منهم ... واشهد عباده في هذه الدار آثارا من الجنة وآثارا من النار " . (٢)

وقال رحمه الله تعالى وهو يذكر فوائد حديث الكسوف الذى رأى فيه النبى صلى الله عليه وسلم الجنة والنار قال :

"ومنها أنه يدل على وجود الجنة والنار كما هو مذهب أهل السنة والجماعة " . (٣)

فخلق الجنة والنار وأنها موجودتان الآن من عقيدة أهل السنة والجماعة وهى من المسائل التى أجمعوا عليها ، وقد حكى الاجماع غير واحد منهم ، ومن ذلك قول الآجرى رحمه الله تعالى فى الشريعة : " اعلموا رحمنا الله وياكم أن القرآن شاهد أن الله خلق الجنة والنار قبل أن يخلق آدم عليه السلام ، وخلق للجنة أهلا وللنار أهلا قبل أن يخرجهم إلى الدنيا لا يختلف فى هذا من شمله الاسلام وذاق حلاوة طعم الإيمان ، دل على ذلك القرآن والسنة فتعوذ بالله من كذب بهذا " . (٤)

(١) أهوال القبور (١٩) .

(٢) البشارة العظمى ورقه (٣) .

(٣) فتح البارى ورقه (١٣٦/أ) .

(٤) الشريعة للآجرى (ص ٢٢٥) .

فأهل السنة والجماعة اتفقوا على القول بخلق الجنة والنار، وقالوا : إنهما موجودتان الآن ، خلاف ما قالته المبتدعة من الجهمية والمعتزلة وغيرهم من خالفوا الأدلة الواردة في ذلك، وحادوا عن طريق الصواب وقالوا : إن الجنة والنار غير موجودتين الآن بل ينشئهما الله يوم القيامة وقالوا : إنهما لو كانتا مخلوقتين الآن لوجب أن تغنيا يوم القيامة وأن يهلك كل من فيها ويموت لعموم قوله تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه ...) (١)

قال ابن أبي العزرجة الله تعالى : " وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا به شريعة لما يفعله الله ، وأنه ينبغي أن يفعل كذا ولا ينبغي له أن يفعل كذا ، وقاسوه على خلقه في أفعالهم ، فهم مشبهة في الأفعال ودخل التجهم فيهم ، فصاروا مع ذلك معطلة ، وقالوا : خلق الجنة قبل الجزاء عبث ، لأنها تصير معطلة مددا متطاولة فردوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب تعالى ، وحرفوا النصوص عن مواضعها وضلوا وبدعوا من خالف شريعتهم . (٢)

وأما استدلالهم بقوله تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) (١)

فلا حجة لهم فيه .

قال الامام أحمد رحمه الله تعالى : " ... فإن احتج مبتدع أو زنديق بقول الله عز وجل (كل شيء هالك إلا وجهه) (١) وينحو هذا من متشابه القرآن ، قيل له : كل شيء مما كتب الله عز وجل عليه الفناء والهلاك

(١) سورة القصص آية (٨٨) .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٧٦) .

هالك ، والجنة والنار خلقهما الله للبقاء لا للفناء ولا للهلاك وهما فس
الآخرة لا من الدنيا " . (١)

وقال ابن أبي العزرحم الله تعالى : " . . . وأما احتجاجكم
بقوله تعالى : (كل ش هالك إلا وجهه) ^(٢) فأتيتم من سوء فهمكم
بمعنى الآية واحتجاجكم بها على عدم وجود الجنة والنار الآن نظير احتجاج
إخوانكم على فنائهما وخرابهما وموت أهلها ، فلم توفقوا أنتم ولا إخوانكم
لفهم معنى الآية ، وإنما وفق لذلك أئمة الاسلام ، فمن كلامهم أن المراد
| كل ش | ما كتب الله عليه الفناء والهلاك هالك ، والجنة والنار
خلقتا للبقاء لا للفناء . (٣)

(١) طبقات الحنابلة (١ / ٢٨) .

(٢) سورة القصص آية (٨٨) .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٧٩ - ٤٨٠) .

المبحث الثالث عشر
الجنة والنار باقيتان لا تفنيان

خلود الجنة والنار ودوامهما ومقاومتها باقية الله لهما وأنهم لا تفنيان أبدا ولا يفنى ما فيهما ثابت بالكتاب والسنة والأدلة عليهما كثيرة جدا .

قال الله تعالى عن الجنة وأهلها : (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا) . (١)

وقال تعالى : (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله أولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم ، خالدين فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم) . (٢)

وقال تعالى عن النار وأهلها : (إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا وكان ذلك على الله يسيرا) . (٣)

وقال تعالى : (إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا ولا نصيرا) . (٤)

(١) سورة النساء آية (٥٧) .

(٢) سورة التوبة آية (٢٠ - ٢٢) .

(٣) سورة النساء آية (١٦٨ ، ١٦٩) .

(٤) سورة الأحزاب آية (٦٤) .

ومن الأحاديث الدالة على أبدية الجنة والنار وخلود أهلها فيهما حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " يدخل الله أهل الجنة الجنة ، ويدخل أهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول يا أهل الجنة لا موت ، ويا أهل النار لا موت كل خالد فيما هو فيه " (١)

فهذا الحديث وغيره من الأحاديث التي سأذكرها في معرض كلام ابن رجب رحمه الله تعالى كلها تدل على أبدية الجنة والنار ودوامهما وخلود أهلها فيهما لا إلى غاية ولا إلى أمد ، فأهل الجنة ينعمون بها فيها تنعماً دائماً لا آخر له ولا انقطاع أبداً ، وأهل النار أعاذنا الله منها خالدين فيها من غير موت ولا حياة ولا نجاة من عذاب الله .

وقد تكلم الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى عن هذا كله وذكر الأدلة عليه فقال عن النار وعذابها : " وعذاب الكفار في النار لا يفتر عنهم ولا ينقطع ولا يخفف بل هو متواصل أبداً قال الله عز وجل : إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون " (٢) وقال تعالى : والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها (٣)

وقال تعالى : (فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) (٤)

(١) أخرجه البخاري : كتاب الرقاق - باب يدخل الجنة سبعون ألف بغير حساب (١٩٩/٧) ومسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها - باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء (٢١٨٩/٤) .

(٢) سورة الزخرف آية (٧٤ ، ٧٥) .

(٣) سورة فاطر آية (٣٦) .

(٤) سورة البقرة آية (٨٦) .

وقال تعالى : (وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب . قالوا أولم تك تأتكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعا الكافرين إلا في ضلال) (١) . . . (٢)

وقال رحمه الله تعالى أيضا : ولا يزال أهل جهنم في رجاء الفرج إلى أن يذبح الموت ، فحينئذ يقع منهم الالاس وتعظم عليهم الحسرة

والحزن ، وفي الصحيحين عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح ، فيوقف بين الجنة والنار ، فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا ؟ فيشرئبون (٣) وينظرون ، ويقولون : نعم هذا الموت ، ويقال : يا أهل النار هل تعرفون هذا ؟ فيشرئبون وينظرون فيقولون : نعم هذا الموت ، قال : فيؤمر به فيذبح ، ثم يقال : يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت " (٤) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : (وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) (٥) . . . (٦)

-
- (١) سورة غافر آية (٤٩ ، ٥٠) .
 (٢) التخويف من النار (ص ١٩٤) .
 (٣) يشرئبون : أى يرفعون رؤوسهم لينظروا إليه ، وكل رافع رأسه مشرب .
 النهاية لابن الأثير (٢ / ٤٥٥) .
 (٤) صحيح البخارى : كتاب التفسير - تفسير سورة مريم - باب قوله تعالى :
 | وأنذرهم يوم الحسرة (٣١٦ / ٤) ، وصحيح مسلم : كتاب الجنة وصفة
 نعيمها وأهلها - باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها
 الضعفاء (٤ / ٢١٨٨) .
 (٥) سورة مريم آية (٣٩) .
 (٦) التخويف من النار (ص ٢٠٨ ، ٢٠٩) .

وقال عن الجنة : قوله صلى الله عليه وسلم " من يدخلها ينعم ولا يياس ، ويخلد ولا يموت ولا تبلى ثيابهم ، ولا يفتن شبابهم " إشارة إلى بقاء الجنة وبقاء جميع ما فيها من النعيم ، وان صفات أهلها كاملة من الشباب لا تتغير أبدا . وملابسهم التي عليهم من الثياب لا تبلى أبدا .

وقد دل القرآن على مثل هذا في مواضع كثيرة كقوله تعالى : « وجنات لهم فيها نعيم مقيم » (١) وقوله تعالى : « أكلها دائم وظلها » (٢) وقوله تعالى : « خالدون فيها أبدا » (٣) في مواضع كثيرة .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من يدخل الجنة ينعم لا يبأس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه " (٤)

وفيه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد أن لكم أن تنعموا ولا تبأسوا أبدا . وان لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا . وان لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبدا " (٥) ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون (٦) . . .

(١) سورة التوبة آية (٢١) .

(٢) سورة الرعد آية (٣٥) .

(٣) سورة التوبة آية (٢٢) .

(٤) صحيح مسلم : كتاب صفة الجنة - باب في دوام نعيم أهل الجنة

(٢١٨١/٤) .

(٥) سورة الاعراف (٤٣) .

(٦) صحيح مسلم : كتاب صفة الجنة ونعيمها - باب في دوام نعيم أهل

الجنة (٢١٨٢/٤) .

وفى رواية لغيره زيادة : * وأن تحيوا فلا تموتوا أبدا (١) (٢)

وهذه المسألة من المسائل التى اتفق عليها أهل السنة والجماعة ولا عبرة بمن خالف ذلك من أهل البدع والاهواء .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : * وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها . وسائر أهل السنة والجماعة على أن من المخلوقات ما لا يعدم ولا يفتى بالكلية ، كالجنة والنار والعرش وغير ذلك . ولم يقل بفناء جميع المخلوقات إلا طائفة من أهل الكلام المبتدعين كجهم بن صفوان ومن وافقه من المعتزلة ونحوهم . وهذا قول باطل يخالف كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجماع سلف الأمة وأئمتها * . (٣)

وقد خالف أهل السنة والجماعة فى هذه المسألة الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة والخوارج وقالوا : الجنة والنار تغنيان وتبيدان ليس لهما بقاء ولا خلود . وقالوا : إن الجنة إذا دخلها أهلها ولبثوا فيها زمنا طويلا فتبيد الجنة وأهلها ويبعد تعميمها . وإن أهل النار إذا دخلوا النار ومكثوا فيها زمنا طويلا تهلك النار ويبعد عذابها ثم يبقى الله سبحانه آخرها لا شئ معه كما كان أولا لا شئ معه وهو قوله الأول والآخر . (٤)

وشبهتهم فى ذلك أصلهم الفاسد الذى أصلوه وجعلوه أساسا لرد النصوص الصحيحة هو امتناع وجود ما لانهاية له من الحوادث واستدلوا بها

(١) وهي فى مسلم أيضا (٢١٨٢/٤) .

(٢) لطائف المعارف (ص ٣٤) .

(٣) مجموع الفتاوى (٣٠٧/١٨) .

(٤) انظر : مقالات الاسلاميين (١٤٨/٢) والفصل فى الملل والنحل

(٨٣/٢) والفرق بين الفرق (ص ٣١٩) والملل والنحل (٨٧/١)

على حدوث الاجسام وحدث ما لم يحل من الحوادث فقالوا : إن الجنة والنار تغنيان لأنهما كانتا معدومتين في الماضي، ويخلقهما الله يوم البعث والجزاء . فكل ما كان في الماضي معدوما فهو حادث . وكل حادث لا بد له من الفناء ، فالجنة والنار تغنيان وليس لهما بقاء .

وهذه شبهة باطلة تعارض الأدلة القطعية والنصوص الشرعية . (١)

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : " إن القول بفناء الجنة والنار قول مبتدع ، لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة المسلمين ، والذين قالوه إنما تلقوه عن قياس فاسد كما اشتبه أصله على كثير من الناس فاعتقدوه حقا . . . " (٢)

وقال ابن أبي العز رحمه الله تعالى : " وقال بفناء الجنة والنار الجهم بن صفوان أمام المعطلة ، وليس له سلف قط لا من الصحابة ولا من التابعين لهم باحسان ولا من أئمة المسلمين ولا من أهل السنة ، وأنكره عليه عامة أهل السنة وكفروه به ، وهذا قاله لأصله الفاسد الذي اعتقده وهو امتناع وجود ما لا يتناهى من الحوادث " . (٣)

(١) انظر : مجموع الفتاوى (٣٠٧ / ١٨) .

(٢) حادى الأرواح (ص ٣٥٣) .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٨٠) .

الخطاتمة

الخاتمة

الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، والصلاة والسلام على
 نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين والتابعين ومن تبعهم باحسان
 الى يوم الدين .
 أما بعد :

فقد انتهيت بعون الله وتوفيقه من إتمام هذا البحث واكماله
 وقد استفدت فوائد كثيرة وخرجت بنتائج طيبة ، وذلك من خلال قراءتى
 لكثير من كتب العقيدة والسنة والتفسير والتراجم وغيرها من مختلف العلوم
 المتعلقة بهذا البحث ، وخاصة كتب العقيدة فقد استفدت منها فائدة
 عظيمة لأن قراءتى لها لم تكن مقصورة على أبواب معينة منها ، وإنما
 شملت جميع أبوابها فالحمد لله الذى وفقنى إلى ذلك .

هذا ويمكن أن أجمل أهم النتائج والفوائد التى توصلت إليها فى
 النقاط التالية :

- ١ - أن ابن رجب رحمه الله تعالى عاش فى القرن الثامن الهجرى
 وهو قرن كثر فيه العلم والعلماء خصوصا فى بلاد الشام ومصر
 مما كان له الأثر البالغ فى ثقافته وعلومه .
- ٢ - أن الصواب فى ولادة ابن رجب هو سنة ٧٣٦ هـ وما عداها فهو
 خطأ للأسباب التى ذكرتها فى ترجمته .
- ٣ - أن ابن رجب نشأ فى بيت علم ، وبدأ حياته العلمية منذ الصغر
 وتتلذذ على عدد كبير من مشاهير علماء عصره ، وكان أكثرهم تأثيرا
 فيه شيخه الامام ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى الذى لازمه حتى
 الممات .

- ٤ - أن ابن رجب قد خلف عددًا كبيرًا من المؤلفات والرسائل القيمة في مختلف العلوم ، ولم يزل بعض هذا التراث مخطوطًا أو في حكم المخطوط ، وتجدر العناية بتحقيقه ودراسته .
- ٥ - أن ابن رجب وافق السلف في التوحيد وما يتعلق به ولم يتبين لي من خلال هذا البحث أية مخالفة لهم في ذلك ، بل هو أوضحه وبينه ودعا إليه .
- ٦ - أن ابن رجب رحمه الله تعالى وافق السلف في أن الإيمان قول وعمل واعتقاد وأنه يزيد وينقص وأن هذا هو الحق الذي دلت عليه الأدلة كما وافق السلف في الإيمان بالملائكة والكتب والرسائل والقضاء والقدر واليوم الآخر مما يدل دلالة واضحة على أن ابن رجب رحمه الله تعالى من أئمة أهل السنة والجماعة الذين كان لهم أثر واضح في توضيح العقيدة السلفية .
- وأخيرا أحمد الله تعالى وأشكره الذي أعانني على إتمام هذا البحث وإخراجه بهذه الصورة التي أرجو أن أكون وفقت في عرضه وبيان أهم جوانبه على الوجه المطلوب ، ولا شك أن الإنسان معرض للخطأ في عمله والكمال لله وحده .
- يقول ابن رجب رحمه الله تعالى : " وبأبى الله العصمة لكتساب غير كتابه ، والمنصف من اغتفر قليل خطأ المرء في كثير صوابه " . (١)

(١) القواعد الفقهية (ص ٣) .

واننى معترف هنا بالتقصير ، فإن كان ما ذكرته فى بحثى هذا
وما عرضته فيه حق وصواب، فهذا من فضل الله وحده . فله الحمد والشكر
أولا وآخرا ، وما كان فيه من خطأ وزلل فهو منى ومن الشيطان ، واستغفر
الله من ذلك وأتوب إليه .

وفى الختام أسأل الله تبارك وتعالى أن يرزقنا اتباع كتابه
وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم اتباعا سليما نقييا خاليا من البدع والاهواء .
كما كان عليه سلف هذه الأمة ، وأن يجنبنا الزلل ومزالق الاهواء ، وأن
يفرلى ولوالدى ولمشايخي ولجميع المسلمين أنه سميع مجيب وآخر
دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الفهارس

فہرّس الآیات

* فهرس الآيات *

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة الفاتحة)		
(رب العالمين)	٢	١٣٨
(إياك نعبد وإياك نستعين)	٥	٣٤٩
(سورة البقرة)		
(ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين . الذين يؤمنون بالغيب . . .)	٣-١	٥١٩، ٢٦٤ ٥٨٢، ٥٥٠
(والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ...)	٥، ٤	٥٨١
(يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون)	٢١	٢٧٩
(فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون)	٢٢	٢١٢، ١٣٠ ٣٨١
(أعدت للكافرين)	٢٤	٧٦٢
(قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون)	٢٨	٥٥٥، ٢٨٣
(إن الذين آمنوا والذين هادوا والنجارى والصابئين . . .)	٦٢	٦٤١
(لعلكم تتقون)	٧٣	٢٥٤
(أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة . . .)	٨٦	٧٧٠
(ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم)	٩٥	٧٥١
(بديع السموات والأرض . . .)	١١٧	٥٨٦، ٤٠٣
(ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة . . .)	١٢٣	٧٣٠
(وما كان الله ليضيع إيمانكم . . .)	١٤٣	٥٠٥

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون)	١٥٥-١٥٧	٦١٥
(إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار ...)	١٦٤	١٦٦
(ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم ...)	١٦٥	٣١٥
(وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ...)	١٧٠	٤٤٥
(ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة ...)	١٧٧	١٥٠٠، ١٥٠٦ ٦٤١، ١٥٧٩
(يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص ...)	١٧٨	٥٣٥
(وإذا سألك عبادي عني فإني قريب ...)	١٨٦	٣١٩، ٢٢٨ ٣٢٤، ٣٢١
(فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله ...)	٢٠٠	٥٨٧
(هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ...)	٢١٠	٥٩٠، ٢٤٠
(لعلمكم تتفكرون)	٢١٩	٢٥٤
(واتقوا الله وأعلموا أنكم ملائكة ...)	٢٢٣	٧٤٦
(ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف ...)	٢٤٣	٤٦٥
(تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ...)	٢٥٣	٥٥٧
(والكافرون هم الظالمون)	٢٥٤	٣٧٦
(الله لا إله إلا هو الحي القيوم ...)	٢٥٥	٢١٤، ١٩٣ ٧٢٩، ٢٦٣
(الله ولي الذين آمنوا ...)	٢٥٧	٢٦٤
(آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ...)	٢٨٥	٥٧٩، ٥٥٠

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(قل لو كنتم فى بيوتكم لهرز الذين كتب عليهم القتل ...)	١٥٤	٥٩٨، ٥٩١
(لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا ...)	١٦٤	٥٧٦
(ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا ...)	١٦٩	٧٠١، ٧٠٠
(الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم ...)	١٧٣	٥١١، ٥٠٨
(إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم ...)	١٧٥	٣٣٦
(ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر ...)	١٧٦	٢٢٠
(ولا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا ...)	١٨٨	٣٩٧
(إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار ...)	١٩٠	١٦٦
(ربنا إننا سمعنا مناديا ينادى للإيمان ...)	١٩٣	٥٨٣
(سورة النساء)		
(يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم ...)	١	١
(ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم)	٣١	٥٣٠، ٥٢٧، ٥٤١
(واسألوا الله من فضله ...)	٣٢	٣٢٣
(واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ...)	٣٦	٢٨٠
(إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)	٤٨	٥٣٣، ٣٨٠، ٥٣٧، ٥٣٥
(والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات ...)	٥٧	٧٦٩

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها)	٥٨	٣٩٦
(فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم)	٦٥	٣١١، ١١٢ ٥٦٧، ٣٦٠
(ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم)	٦٦-٦٨	٤٤٩
(أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء)	٦٩	٥٥٩
(يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم)	٧١	٣٤٦
(وما أصابك من حسنة فمن الله)	٧٩	٥٩٩، ٤٧٤ ٦٣٠، ٦٢٩
(يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم)	١٠٨	٢٢٨، ٢٢٥
(ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى)	١١٥	٣٢٠
(إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك)	١١٦	٣٧٧
(ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل)	١٣٦	٦٤١
(وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى)	١٤٢	٣٨٩
(إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار)	١٤٥	٣٩٢
(إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون)	١٥٠-١٥١	٥٥١
(وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته)	١٥٩	٦٨٢، ٦٨٠
(لكلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل)	١٦٥	٦٣٢
(لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه)	١٦٦	٢١٨
(إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم)	١٦٨-١٦٩	٧٦٩
(وإن تكفروا فإن لله ما فى السموات)	١٧٠	٢٢٠
(يا أهل الكتاب لا تغلو فى دينكم ولا تقولوا على الله)		
(الحق)	١٧١	٤٥١

الآيةرقمهاالصفحة

(سورة المائدة)

٤٠٩٠٢٦٤ ٥١٩٠٤٤٧	٣	(اليوم أكملت لكم دينكم . . .)
١٤٦	١٥	(قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين)
٣٤٣	٢٣	(وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين)
٥٤٨٠٣٣٦	٤٤	(فلا تخشوا الناس واخشون . . .)
		(من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه)
٣٦٥٠٣٦٢	٥٤	
٤٤٧	٦٧	(يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك . . .)
٣٧٧	٧٢	(إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة . . .)
٤٥١	٧٧	(قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق . . .)
		(سورة الأنعام)
٢١١	١	(ثم الذين كفروا بربهم يعدلون)
٣٩٢	٣٥	(فإن استطعت أن تتبغى نفقا في الأرض . . .)
٦٠١	٣٨	(ما فرطنا في الكتاب من شيء . . .)
		(من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم)
٦٠٢	٣٩	
		(ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء . . .)
٦١٧	٤٢	
٤٩٧	٤٨	(فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون)
٢١٧	٥٩	(وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو . . .)
٤٩٧	٨٢	(الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم . . .)
٥٨٨	٩١	(وما قدروا الله حق قدره . . .)

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت ...)	٩٣	٦٩٠
(إن الله فالق الحب والنوى ...)	٩٥	١٦٤
(وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فـسـى ظلمات البر والبحر ...)	٩٧	٤٥٥
(وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ...)	٩٩	١٦٢
(لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ...)	١٠٣	٧٤٩
(ولكل درجات ما عملوا ...)	١٣٢	٧٥٦
(سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ...)	١٤٨	١٤٩٠
(قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين)	١٤٩	
(وإن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ...)	١٥٣	٤٠٥
(هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك ...)	١٥٨	٦٧٢، ٢٤٠
(قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين)	١٦٢	٢٧٩
(سورة الأعراف)		
(وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا ...)	٢٨	٦٣٣
(فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته ...)	٣٨-٣٧	٧٥٥، ٧٠٩
(ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها ...)	٤٣	٧٧٢
(ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين)	٥٤	٤٢٨
(ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين)	٥٥	٣٢١، ٣١٨
(ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ...)	٥٦	٣٣٦، ٣١٩ ٧٣٩، ٣٤١
(وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته ...)	٥٧	٦٤٣
(اعبدوا الله ما لكم من الـه غيره ...)	٥٩	٢٧٧

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(وسع ربنا كل شيء علما . . .)	٨٩	٢٣١
(ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات . . .)	٩٦	٤٩٦
(ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين)	١٢٦	٦٢١
(استعينوا بالله واصبروا . . .)	١٢٨	٣٥٠
(فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه . . .)	١٣١	٤٦٣
(إجعل لنا إلهها كما لهم آلهة . . .)	١٣٨	٤٤٤
(ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه . . .)	١٤٣	٧٥٠
(ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذي يستقون . . .)	١٥٦	٧٣٩
(ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث . . .)	١٥٧	١٥٣
(قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا . . .)	١٥٨	٥٦٦
(وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم . . .)	١٧٢	٥٥٤
(ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون . . .)	١٨٠	٣٢٦، ١٨٢
(يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما علمها عند ربي . . .)	١٨٧	٦٥٠
(سورة الأنفال)		
(إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم . . .)	٢	١٥٠، ١٤٤، ١٥٠، ٥٠٨
(يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم . . .)	٢٧	٣٩٦
(إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا . . .)	٢٩	٥٤٢

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاءً وتصدية . . .)	٣٥	٤٣٨
(وقتلوه حتى لا تكون فتنة . . .)	٣٩	٥٥٦
(ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء		
الناس . . .)	٤٧	٣٨٩
(وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط		
الخيال . . .)	٦٠	٣٤٦
(سورة التوبة)		
(وإن أحد من المشركين استجارك فأجره . . .)	٦	١٢٢
(الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله ...)	٢٠	٧٦٩
(وجنات لهم فيها نعيم مقيم)	٢١	٧٧٢
(خالدون فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم)	٢٢	٧٧٢
(قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم . . .)	٢٤	٣٦٢ ، ٣٥٨ ، ٣٦٦
(إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن		
الله معنا . . .)	٤٠	٢٢٦
(قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا . . .)	٥١	٥٩٨
(إن المنافقين هم الفاسقون)	٦٧	٣٩٢
(ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم . . .)	٧٨	٦٠٠
(سنعذبهم مرتين . . .)	١٠١	٦٩٠
(والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين		
المؤمنين . . .)	١٠٧	٣٩٧
(وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول . . .)	١٢٤ ، ١٢٥	٥٠٨

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة يونس)		
(يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذنه ...)	٣	٧٢٩، ٥٩١
(إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض آيات ...)	٦	١٦٦
(إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا ...)	٨، ٧	٦٤٥
(دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام ...)	١٠	٧٣٨
(ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ...)	١٨	٣٢١
(والله يدعوا إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم)	٢٥	٧٣٨
(للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ...)	٢٦	٧٤٤
(قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ...)	٣١	٢١٤، ١٣٢
(وما تكن في شأن وما تتلو منه من قرآن ...)	٦١	٣٤٠، ٢٢٥ ٦٠١
(إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله ...)	٧١	٥٨٧، ٤٣
(قل انظروا ماذا في السموات والأرض ...)	١٠١	١٦٠
(ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننج المؤمنين)	١٠٣	٣١١
(ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك ...)	١٠٦	٣٢١، ٣٢٠
(وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو ...)	١٠٧	١٤٣

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة هود)		
وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها . . .	٦	٦٠١٠٣٤٥
(وهو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء . . .)	٧	٦٤٨
(اعبدوا الله ما لكم من إله غيره)	٥٠	٨٤٠٦١
(قال إني أشهد الله وأشهدوا أنى برى مما تشركون . . .)	٥٦-٥٤	١٤٤
(يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار . . .)	٩٨	٧١٩٠٧١٧
(فما أغنت عنهم آلهم التى يدعون من دون الله من شئ . . .)	١٠١	٢٨٥
(ولله غيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله . . .)	١٢٣	٣٤٣
(سورة يوسف)		
(وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين)	١٧	٥٠٠٠٤٩٩
(اذكرنى عند ربك فأنساها الشيطان . . .)	٤٢	١٣٩
(فلن أبرح الأرض حتى يأذن لى أبى . . .)	٨٠	٧٥١
(فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون)	٨٣	٦١٦٠٣٥٠
(رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث . . .)	١٠١	٦٢٢٠٦٢١
(وكأين من آية فى السموات والأرض يمسرون عليها . . .)	١٠٥	١٦٠
(وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون)	١٠٦	١٣٣

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة الرعد)		
﴿ الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها ... ﴾	٢	١٥٩
﴿ وفى الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل ... ﴾	١	١٦٤
﴿ وكل شئ عنده بمقدار . عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال ﴾	٨-٩	٥٩٣
﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾	٩	٢٣٢
﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ... ﴾	١١	٣٤
﴿ فسالت أودية بقدرها ... ﴾	١٧	٥٨٧
﴿ أكلها دائم وظلها ... ﴾	٣٥	٧٧٢
(سورة ابراهيم)		
﴿ كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور ... ﴾	١	٥٦٨
﴿ وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن فى الأرض ... ﴾	٨	٢٢٠
﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ... ﴾	٢٧	٦٩١، ٤٩٧
﴿ وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ... ﴾	٣٤	١٥٧
(سورة الحجر)		
﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾	٩	٤
﴿ وإن من شئ إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم ﴾	٢١	٥٩٣
﴿ وإن جهنم لموعدهم أجمعين . لها سبعة أبواب ... ﴾	٤٣-٤٤	٧٥٣
﴿ إن المتقين فى جنات وعيون . ادخلوها بسلام آمنين ... ﴾	٤٥-٤٨	٧٣٦

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين	٦٦	٥٨٦، ٥٨٥
(فاصدع بما تؤمر . . .)	٩٤	٥٧٢
(سورة النحل)		
ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء . . .	٢	٢٩١
(هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب . . .)	١٠-١١	١٦٤
وعلامات وبالنجم هم يهتدون	١٦	٤٥٥
والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا . . .	٢٠-٢١	١٣٤
الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم فألقسوا السلم . . .)	٢٨	٧٠٩
ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن أعبدوا الله . . .	٣٦	٥٥٤، ٥٥٣
يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون	٥٠	٣٣٦
وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه تجزؤون	٥٣	١٤٧٤، ١٥٥٠ ٦٢٩
وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه . . .)	٦٤	٢٦٤
ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والأرض . . .	٧٣	١٣٤
(فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون)	٧٤	٢٤٥، ١٨٩
(والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا . . .)	٧٨	١٥٧، ١٥٤
(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا . . .)	٨٨	٧٥٦
(إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى . . .)	٩٠	١٥٣

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم (. . .)	٩١	٣٩٥
من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة (. . .)	٩٧	٤٩٦
إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (سورة الاسراء)	١٢٨	٢٢٥
وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن فسى الأرض (. . .)	٤	٥٨٦، ٥٨٥
إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم (. . .)	٩	٢٦٤
وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين — إحسانا (. . .)	٢٣	٥٨٥، ٢٨٠، ٥٨٦
وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا ()	٣٤	٣٩٥
ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وأتينا داود زبوراً ()	٥٥	٥٥٧
ويرجون رحمته ويخافون عذابه (. . .)	٥٧	٣٤٢
وقل جاء الحق وزهق الباطل ()	٨١	٦
إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون (. . .)	١٠٧-١٠٩	٣٥٥، ٣٥٤
وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك (. . .)	١١١	١٩٤
(سورة الكهف)		
وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا . ما لهم به من علم (. . .)	٥-٤	٢٦٢
إنا جعلنا ماعلى الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا ()	٧	٦٤٨

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جززا)	٨	٦٤٨
قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا	٢١	٤٨٥
فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا . . .)	١١٠	٣٧٨ ، ٣٦٩ ، ٣٨٥
(سورة مريم		
فهب لي من لدنك وليا . يرثني ويرث آل يعقوب . . .)	٥-٦	٥٦٢
وكان أمرا مقضيا	٢١	٥٩٠
فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة قالت ياليتنى		
مت . . .)	٢٣	٦٢١ ، ٦٢٠
(فلن أكلم اليوم أنسيا	٢٦	٧٥١
(وانذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلة		
وهم لا يؤمنون	٣٩	٧٧١
يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن		
عصيا	٤٤	٢٨٧
(ورفعناه مكانا عليا	٥٧	٥٤٧
(هل تعلم له سميا	٦٥	٢١١ ، ١٨٨
ويقول الانسان أرأذا مات لسوف، أخرج حيا	٦٦	٢٦٠
فوريك لنحشرنهم والشیاطین)	٦٨-٧١	٧٢١
وان منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا	٧١	٧١٩ ، ٥٩٠ ، ٧٢٢ ، ٧٢١
(ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا)	٧٢	٧٢١
(ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا	٨٦	٧١٩
هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا)	٩٨	١٢٢

الآية رقمها الصفحة

(سورة طه)

■ (الرحمن على العرش استوى)

(قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو) ١٢٣-١٢٤ ٥٥٥

(وأشركه فى أمرى) ٣٢ ٣٧٤

(إننى معكم أسمع وأرى . . .) ٤٦ ٢٢٦

(وانظر إلى إلهك الذى ظلت عليه عاكفا . . .) ٩٧ ١٣٩

(وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا . . .) ١٠٨-١١٠ ١٨٩، ٣٥٣، ٧٢٤

(قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو . . .) ١٢٣-١٢٤ ٢٨٣

(سورة الأنبياء)

(اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون) ١ ٦٥١

(وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه . . .) ٢٥ ٢٨٣، ٢٩١، ٥٥٤، ٥٥٣

(ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) ٢٨ ٧٢٩

(وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون) ٣٢ ١٣١، ١٦٠

(إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا . . .) ٩٠ ٣١٨، ٣٤١، ٣٥٣

(لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها . . .) ٩٩ ٧٢٠

(إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) ١٠١ ٧٢٢

(قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) ١١٢ ٣٥١

الآية رقمها الصفحة

| سورة الحج |

٦٤٣	٧-٥	(وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت ...)
		فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق
٧٥٧	٢١-١٩	رؤسهم الحميم (...)
٥٨٧	٢٩	ثم ليقتلوا نفوسهم وليوفوا نذورهم (...)
		وبشر المحبتين . الذين إذا ذكر الله وجلت
٦١٥	٣٥-٣٤	قلوبهم (...)
٢٢١	٣٧	لن ينال الله لحومها ولا دماؤها (...)
		وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا
٥٤٩، ٥٤٨	٥٢	تمنى (...)
		ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض
١٦٤	٦٣	مخضرة (...)

| سورة المؤمنون |

٣٥٤	٢-١	(قد أفلح المؤمنون . الذين هم في صلاتهم خاشعون)
٣٣٦	٥٧	إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون
		(والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجاهلهم إلى ربهم
٣٣٨	٦٠	راجعون
		(وانك لتدعوهم إلى صراط مستقيم . وان الذين
٥٦٩	٧٤-٧٣	لا يؤمنون بالآخرة (...)
		ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما
٦١٧	٧٦	يتضرعون
		هو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا
١٥٥	٧٨	ما تشكرون

الآية رقمها الصفحة

(قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون . سيقولون
لله ...)

١٣٣ ٨٩-٨٤

| ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون |
(سورة النور)

٦٣٦ ١٠٥

| فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم
فتنة ...)

٤٤٨، ٤٠٥ ٦٣

(سورة الفرقان)

| تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين
نذيرا |

٥٦٦، ٤٢٨ ١

(الذى له ملك السموات والأرض ...)

٦٠٣ ٢

| واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا |

٧٦٢ ١١

(واذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك
ثبورا |

٧٥٨ ١٣

| وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا)

٣٧٨ ٢٣

(وتوكل على الحي الذى لا يموت ...)

٣٤٣ ٥٨

| تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل فيها
سراجا وقمرا منيرا)

٤٢٨ ٦١

(سورة الشعراء)

| فلما ترأه الجمعان قال أصحاب موسى ...)

٧٥٠ ٦٢-٦١

| يوم لا ينفع مال ولا بنون ...)

٣٧٤ ٨٩-٨٨

(قالوا وهم فيها يختصمون . تالله إن كنا لفي

٢١١ ٩٨-٩٦

ضلال مبين |

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة النمل)		
وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس ...	١٦	٥٦٢
وانى مرسله إليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون	٣٥	٥٤٧
قالوا اطيرنا بك وبمن معك قال طائركم عند		
الله ...	٤٧	٤٦٣
أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء		
ماء ...	٦٠-٦٤	١٤٤
فتوكل على الله إنك على الحق المبين	٧٩	٣٤٣
(سورة القصص)		
قال ذلك بينى وبينك أيما الأجلين قضيت ...	٢٨	٥٨٧
ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ...	٥٠	٤٤٣، ٣١٣
كل شيء هالك إلا وجهه ...	٨٨	٨٦٨، ٨٦٧
(سورة العنكبوت)		
ألم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا ...	١-٤	٦٦١، ٥٠٦
أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ...	٥١	٥٨٢
وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم ...	٦٠	٣٤٥
أو لم يروا أننا جعلنا حرمنا آمنا ويتخطف الناس من		
حولهم ...	٦٧	٦٦٩
(سورة الروم)		
فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق		
الله ...	٣٠	١١٥، ١٥٣
الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم ...	٤٠	١٣٢، ١٢٥
ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءوهم ...	٤٧	٣١٠

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة لقمان)		
(خلق السموات والأرض بغير عمد ترونها . . .)	١١-١٠	١٥١
(إن الشرك لظلم عظيم)	١٣	٣٧٦
(ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك . . .)	٢٢	٣١١
(سورة السجدة)		
(فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين . . .)	١٧	٧٣٧
(ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر . . .)	٢١	٦٩٠
(أولم يهروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز . . .)	٢٧	١٤٤
(سورة الأحزاب)		
(واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح . . .)	٧	٥٥٨
(والخاشعين والخاشعات . . .)	٣٥	٣٥٤
(وما كان المؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا . . .)	٣٦	١١٢
(فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها . . .)	٣٧	٥٨٧
(وكان أمر الله قدرا مقدورا)	٣٨	٥٩٣
(الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه . . .)	٣٩	٣٣٦
(تحيتهم يوم يلقونه سلام . . .)	٤٤	٧٤٦
(يسألونك عن الساعة قل إنما علمها عند الله . . .)	٦٣	٦٥٠
(إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا)	٦٤	٧٦٩
(يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا . . .)	٦٦-٦٧	٤٤٥
(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا)	٧٠	١

الآية رقمها الصفحة

(سورة سبأ)

١٣٨	١٥	(كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور)
٧٢٩	٢٣	(ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له . . .)
٥٦٦، ١٦٠	٢٨	(وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا . . .)

(سورة فاطر)

١٤٣	٢	(ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها . . .)
٦٠٣	٣	(هل من خالق غير الله . . .)
		(والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير . إن تدعوهم لا يسمعوا . . .)
٣١٩	١٤-١٣	
٢٢٣	١٥	(يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله . . .)
٣٥٤	٢٨	(إنما يخشى الله من عباده العلماء . . .)
		(والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا . . .)
٧٧٠	٣٦	
١٥٩	٤١	(إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا . . .)

(سورة يس)

٤٦٣	١٩، ١٨	(قالوا إنا تطيرنا بكم لننظن لم تنتهوا لنعرجنكم . . .)
		(قيل إدا دخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون . بما غفر لي ربي . . .)
٧٠٨	٢٧-٢٦	
٢٨٧	٦٠	(ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان . . .)
١٩٣، ١٤٤ ٦٠٢، ٢١٦	٨٢	(إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون)
٥٩١	٨٣	(فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء . . .)

الآية	رقمها	الصفحة
(سورة الصافات)		
أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم	٦٢-٦٧	٧٥٣
(سورة ص)		
(ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله . . .)	٢٦	٣١٣
(ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب)	٢٩	٢٥٥
(هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم إنهم صالوا النار)	٦٤-٥٩	٧٥٥
(قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي . . .)	٧٥	١٨٠
(سورة الزمر)		
(ألا لله الدين الخالص ، والذين اتخذوا من دونه أولياء . . .)	٣	٣١٤ ، ١٣٣ ، ٦٠٣
(أم من هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما . . .)	■	٣٥٥
(إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب . . .)	١٠	٦١٤
(قل إنني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين . . .)	١١-١٥	٢٨٠
(ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء . . .)	٢١	١٦٤
(فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله . . .)	٢٢-٢٣	٣٥٥ ، ٤٤٠ ، ٥٨١
(والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون)	٣٣	٣١٢
(قل أفرأيتم مات دعون من دون الله إن أراد نسي الله . . .)	٣٨	١٤٣
(إنا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق . . .)	٤١	٥٨١
(الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت ففى منامها . . .)	٤٢	٦٩٦

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والأرض... (٤٤	٧٢٤
(يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله . . .)	٥٦	٦٤٥
(الله خالق كل شئ وهو على كل شئ وكيل)	٦٢	
بل الله فاعبد وكن من الشاكرين (٦٦	٢٨٠
وما قدروا الله حق قدره . . .)	٦٧	١٩٦
(ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم . . .)	٧١	٥٨١
(سورة غافر		
(ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما . . .)	٧	٥٨٠ ، ٢٣١
(فالحكم لله العلي الكبير)	١٢	٢٣٢
(هو الذي يرسم آياته وينزل لكم من السماء رزقا ...)	١٣	١٦٥
(ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع)	١٨	٧٣٠
(والله يقضي بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ . . .)	٢٠	٥٨٦
(النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة...)	٤٦	٧٥٦ ، ٦٩٢
وإذا يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين		
استكبروا . . .)	٤٧	٧٥٥
(وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم ...)	٤٩-٥٠	٧٧١
(لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ...)	٥٧	١٦٠
وقال ربكم ادعوني استجب لكم . . .)	٦٠	٣٢٥ ، ٣١٩
(الله الذي جعل لكم الأرض قوارا والسماء بناء ...)	٦٤	١٣١
(ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا		
عليك . . .)	٧٨	٥٥١

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة فصلت)		
(قل أئنكم لتكفرون بالذى خلق الأرض . . .)	٩	٢١٢
فقضاهن سبع سموات فى يومين . . .)	١٢	٥٨٦، ٥٨٥
(ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر . . .)	٣٧	١٦٥
(ومن آياته انك ترى الأرض خاشعة . . .)	٣٩	٣٥٣
(إن الذين يلحدون فى آياتنا لا يخفون علينا . . .)	٤٠	١٨٢
(وانه لكتاب عزيز . لا يأتيه الباطل من بين يديه . . .)	٤١-٤٢	
(قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء . . .)	٤٤	٢٦٤
(سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم . . .)	٥٣	١٦٦، ١٥٢
(سورة الشورى)		
(والملائكة يسبحون بحمد ربهم . . .)	٥	٥٨٠
(ليس كمثله شئ وهو السميع البصير	١١	١٧٤، ١٦٨، ١٢٦ ١٨٧، ١٨٢، ١٨٠ ١٩٢، ١٩١، ١٨٩ ٢٢٤، ٢١١، ١٩٧ ٢٥٦، ٢٥٤، ٢٥٣ ٧٤٨، ٢٥٨
(شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا . . .)	١٣	٥٥٧، ٥٥٣
(ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى . . .)	١٤	٥٨٦
(أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله . . .)	٢١	٤٣٨، ٤١٢
(وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم . . .)	٣٠	٦٣٠، ٥٩٩
(والذين يجتنون كبائر الاثم والفواحش . . .)	٣٧	٥٢٩، ٥٢٧
(وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا . . .)	٥٢	١٥٤

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
سورة الزخرف		
ولولا أن يكون الناس أمة واحدة	٣٣-٣٥	٦٤٧
وانه لعلم للساعة فلا تعترن بها	٦١	٦٨١
إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون . لا يفتر عنهم	٧٤-٧٥	٧٧٠
ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك	٧٧	٧٥١
ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون	٨٦	٣١٠
سورة الدخان		
ربكم ورب آبائكم الأولين (٨	١٣٨
إن شجرة الزقوم . طعام الأثيم	٤٣-٤٦	٧٥٦
إن المتقين في مقام أمين . في جنات وعيون	٥١-٥٧	٧٣٦
(سورة الجاثية)		
إن في السموات والأرض لآيات للمؤمنين	٣-٦	١٦٦
أفرايت من اتخذ إليه هواه	٢٣	٤٤٣، ٢٨٦
وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا	٢٤	٤٨٧
سورة الأحقاف		
ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له	٥-٦	٣١٩
قل ما كنت بدعا من الرسل	٩	٤٠٣
إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى	٣٠، ٣١	٥٨٣
يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم	٣١	٥٦٦
فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل	٣٥	٥٥٨

الآية رقمها الصفحة

(سورة محمد)

٦٤٥	١٢	(والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام ...)
٧٣٦	١٥	(مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء ...)
٤٤٩	١٧	(والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم)
٦٥١	١٨	(فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة ...)
٣٠٩	١٩	(فاعلم أنه لا إله إلا الله ...)

(سورة الفتح)

٥٠٩	٤	(هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ...)
٧٦٢	٦	(وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم ...)
٣٦٥	٢٩	(أشداء على الكفار رحما بينهم ...)

(سورة الحجرات)

٥٣٦، ٥١٧	٩	(وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ...)
٥٣٦	١٠	(إنما المؤمنون أخوة ...)
٥٤١	١١	(ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون)
٥٢٦	١٤	(قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ...)
		(إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ...)
١٥٠٣، ٣١٠، ٥١٩	١٥	

(سورة ق)

٦٤٣، ١٥٦	١١-٩	(ونزلنا من السماء ماء مباركا ...)
١٤٧	١٦	(ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ...)
١٩٨	٣٩	(وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب)

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة الذاريات)		
(وفي الأرض آيات للموقنين)	٢٠	١٦٠
(فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين . فما وجدنا فيها غير بيت . . .)	٣٥-٣٦	٥٢٠
(ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون)	٤٩	٢٠٦
(وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون)	٥٦	٢٨٣، ٢٨٢ ٥٥٤، ٢٩١
(سورة الطور)		
" وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك . . .)	٤٧	٦٩٠
(سورة النجم)		
(ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى)	١٣-١٥	٧٦٢
(وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا . . .)	٢٦	٧٢٩، ٧٢٤
(والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللمم)	٣٢	٥٢٧، ١٤٧
(سورة القمر)		
(اقتربت الساعة وانشق القمر)	١	٦٦٢، ٦٥١
(إن المجرمين في ضلال وسعر . يوم يسحبون في النار . . .)	٤٧-٤٨	٧٥٧، ٦٠٧
(إن كل شئ خلقناه بقدر)	٤٩	٥٩٣
(سورة الرحمن)		
(تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام)	٧٨	٤٢٨

الآية رقمها الصفحة

(سورة الواقعة)

فلولا إذا بلغت الحلقوم . وأنتم حينئذ تنظرون) ٨٣-٨٤ ٧٠٨

(فأما إن كان من المقربين . فروح وريحان وجنت

نعيم) ٨٨-٨٩ ٦٩١

(سورة الحديد)

سبح لله ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم .

له ملك السموات (. . .) ٦-١ ١٩٤

يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها (. . .) ٤

٢٢٤، ٢١٧
٢٢٨، ٢٢٧
٢٣٤، ٢٣١
٣٤٠، ٢٣٨

(ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر

الله (. . .) ١٦ ٤٤٠، ٣٥٥

أعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها (. . .) ١٧ ١٤٥

أعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو (. . .) ٢٠ ٤٩٠

(سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء

والأرض (. . .) ٢١ ٧٦٢، ٧٣٦

(ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم (. . .) ٢٢

٥٩٥، ٤٧٢
٦٠٠، ٥٩٨

(لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم (. . .) ٢٣ ٦١٨

(ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم (. . .) ٢٧ ٤٠٣

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله (. . .) ٢٨ ٤٥٠

(سورة المجادلة)

(ما يكون من نجوى ثلاثة إلا وهو رابعهم (. . .) ٧

٢٢٧، ٢٢٥
٢٣١

(لا تجمد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من

حاد الله ورسوله (. . .) ٢٢ ٣١٥

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة الحشر)		
(وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ...)	٧	٤٠٥
(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر أنفسكم ما قدمت لعد ...)	١٨-١٩	٦٤٤
(هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة ...)	٢٢-٢٤	١٩٣، ١٢٦ ٦٠٠
(سورة الصف)		
(يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم ...)	١٠-١١	٥٠٣، ٤٩٧
(سورة الجمعة)		
(وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين)	٢	٥٨٢، ٥٧٦
(فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض ...)	١٠	٣٤٦
(سورة المنافقون)		
(يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم ...)	١	٣٩٩، ٣٩٨
(سورة التغابن)		
(يعلم ما فى السموات والأرض ...)	٤	٢١٧
(ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ...)	٩	٥٤٢
(ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه)	١١	٥٩٣، ٢١٧ ٦٣٧
(سورة الطلاق)		
(ذلکم یوعظ به من کان یؤمن بالله والیوم الآخر ...)	٢	٦٤١
(ومن یتوکل علی الله فهو حسبه ...)	٣	٣٤٤
(الله الذی خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ...)	١٢	٢١٨، ١٥٨

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة التحريم)		
(يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ...)	٦	٧٥٣، ٥٨٠
(سورة الملك)		
(ليلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور)	٢	٢٦٩
(الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت ...)	٤	١٥٩
(ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ...)	٥	٤٥٥
(هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها ...)	١٥	٦٢٥
(أأمنتم من فى السماء أن يخسف بكم الأرض ...)	١٦	٢٣٢
(قل هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار ...)	٢٣	١٥٦
(سورة الجن)		
(قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن ...)	٢-١	٥٦٦
(فلا تدع مع الله أحدا)	١٨	١٢٢
(سورة المدثر)		
(فما تنفعهم شفاعة الشافعين)	٤٨	٧٣٠
(سورة القيامة)		
(وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة)	٢٢-٢٣	٧٤٢
(سورة الانسان)		
(وما تشاءون إلا أن يشاء الله ...)	٣٠	٦٠٢
(سورة المرسلات)		
(إلى قدر معلوم)	٢٢	٥٨٧

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة النبأ)		
(عم يتساءلون عن النبأ العظيم)	٢-١	٥٤٧
(إن جهنم كانت مرصادا . للطاغين مآبا . . .)	٢١-٢٥	٧٦٢، ٧٥٣
(جزاء وفاقا)	٢٦	٧٥٦
(سورة التكويد)		
(وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين)	٢٩	٦٠٢
(سورة الانفطار)		
(يا أيها الانسان ماغرك بربك الكريم . . .)	٦-٨	١٥٦
(سورة المطففين)		
(كلا بل ران على قلوبهم ماكانوا يكسبون)	١٤	٧٥٨، ٧٤٣
(كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون)	١٥	٧٤٤، ٧٤٢
(سورة البروج)		
(وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد . فعال		
لما يريد)	١٤-١٦	١٩٣
(سورة الأعلى)		
(سبح اسم بربك الأعلى)	١	٢٣٢
(سورة الفاشية)		
(أفلا ينظرون إلى الابل كيف خلقت وإلى السماء ...)	١٧-٢٠	١٥٩، ١٥١
(سورة الفجر)		
(وجاء ربك والملك صفا صفا)	٢٢	٢٤٠، ٢٣٩
(يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية		
مرضية)	٢٧-٢٨	٧٠٨

<u>الآية</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(سورة البلد)		
(ألم نجعل له عينين . ولسانا وسفتين)	٩-٨	١٥٧
(فلا أقتحم العقبة . وما أدراك ما العقبة . .)	١٨-١١	٧٤١
(سورة الليل)		
(فأما من أعطى واتقى . . .)	١٠-٥	٦٣٤ ، ٦٢٩
(سورة الضحى)		
(ووجدك ضالا فهدى . ووجدك عائلا فأغنى)	٨-٧	٦٦٥ ، ١٥٤
(سورة البينة)		
(وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ...)	٥	٣١٤
(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية جزاؤهم . . .)	٨-٧	٤٩٧
(سورة العصر)		
(والعصر . إن الإنسان لفي خسر . إلا الذين آمنوا)	٣-١	٤٩٦
(سورة الماعون)		
(فويل للمصلين . الذين هم عن صلاتهم ساهون)	٥-٤	٣٨٩
(سورة الاخلاص)		
(قل هو الله أحد الله الصمد)	٤-١	١٢٣ ، ١٢٢ ١٩١ ، ١٧٤ ٢٥٦

فهرس الأحادیث

" فهرس الأحاديث "

الصفحة

(أ)

٥٠١	آمركم بأربع
٧٠٩	أبصرتها على نهر من أنهار الجنة في بيت من قصب
٤٧٤	أتدرون ما قال ربكم الليلة
٥٩٦	أتدرون ما هذان الكتابان
١١١	الاشم ما حاك في صدرك
٢١٢	اجعلني لله عدلا
١٦٩	احتبس عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة
٢٠٧	أخبروه ان الله يحبه
٤٨٤	اخرجوا يهود أهل الحجاز وأهل نجران
٣٩٦	اد الامانة إلى من ائتمنك
٣٢٩	ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة
٤٧٨	إذا تزوج أحدكم امرأة أو اشترى خادما
٣٨٥	إذا جمع الله الأولين والآخرين
٧٧٢	إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد
٧٤٨	إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى
٦٦٤	إذا رأيت الأمة ولدت ربتها
٢٣٠	إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه
٢٩٢	إذا عملت سيئة فاعمل حسنة فإنها عشر أمثالها
٦٩٤	إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ
٢٥٠	إذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين
٢٩٤	إذا قال العبد : لا اله الا الله والله اكبر

الصفحة

٤٢٧	إذا كان العام المقبل ان شاء الله صفنا التاسع
٦٦٠	إذا مت أنا وأبو بكر وعمر وعثمان
٢٩٢	ارفعوا ايديكم وقولوا : لا اله الا الله
٤٦٦	أرواح الشهداء في حواصل طير خضر
٤٥٣	اشتروا أنفسكم من الله
٣١٠	اشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله
٣٣١	اطب مطعمك تكن مستجاب الدعوه
٦٦٤	اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها
٥٦٦	اعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء
٣٤٧	اعقلها وتوكل
٥٩٧	اعملوا فكل ميسر لما خلق له
٦٥٧	اعوذ بالله من عذاب جهنم
٥٠٢	أفضل الأعمال إيمان بالله ورسوله
٢٩٥	أفضل الذكر لا اله الا الله
٢٩٥	أفضل ما قلت أنا والنبيون عشية عرفة
٣٨٨	ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندى من المسيح الدجال
٦٧٦	ألا أخبركم عن الدجال
٥٤٣	ألا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا
٥٢٧	ألا أنبئكم بأكبر الكبائر
٥٦٥	ألا إبنى ابرأ إلى كل خليل من خلته
٢٣٤	ألا تأمنونى وأنا أمين من فى السماء
٤٤٣	الله اكبر إنها السنن

الصفحة

٧٢٨	اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير
٣٢٧	اللهم استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك
٣٥٢	اللهم اعنى على ذكرك
٧٢٧	اللهم اغفر لابي سلعة
٣٣٠	اللهم انجز لى ما وعدتنى
٦٩٤	اللهم انى أعوذ بك من عذاب جهنم
٤٢٣	اللهم بارك لنا فى رجب وشعبان
٣٢٧	اللهم بعلمك الغيب
٧٠٠	اللهم الرفيق الاعلى
٥٠٢	اللهم زيننا بزينة الايمان
١٩٥	اللهم لك الحمد أنت رب السماوات والأرض
٥٢٥	اللهم من أحبيته منا فأحبه على الاسلام
٧١٤	ألم تروا الى البرق كيف يمر
٧٣٢	أما أهل النار الذين هم أهلها
٤٢٧	أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء
١٣٩	أمر رب الارض ان يزرعها او يزعها
٣٨١	أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقولوا : ورب الكعبة
٧٢٥	أنا اول الناس يشفع فى الجنة
٧٢٤	أنا سيد الناس يوم القيامة
٦٥٣	أنا محمد وأنا احمد
٥٦٠	أنا معشر الانبياء لا نورث
٣٩٤	إن أبغض الرجال الى الله الألد الخصم

الصفحة

٦٩٣	إن أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده
٢٨٣	إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر
٧٣٤	إن الله تعالى ايقظني فقال : يا محمد
٣٢٩	إن الله تعالى حيي كريم
٦٠٢	إن الله تعالى قبض ارواحكم حين شاء
٤٤٨	إن الله حجز التوبة عن كل صاحب بدعة
٦٠٣	إن الله خلق كل صانع وصنعتة
٢٩٣	إن الله سيخلص رجلا من أمتي
٣٢٨	إن الله طيبا لا يقبل الا طيبا
١٩٧	إن الله عز وجل لا ينام
٦٧٣	إن الله فتح بابا من قبل المغرب
٥٩٦	إن الله كتب مقادير الخلائق
٤٤٢	إن الله لا يقبض العلم انتزاعا
٦٧٣	إن الله يبسط يده بالليل
٧٢٥	إن الله يخرج قوما من النار بالشفاعة
٧٦١	إن الله يفيض الفاحش البذي
٦٦١	إن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٩٦	إن أول ما خلق الله القلم
٤٨١	إن أولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح
٤٥٣	إن أوليائي منكم المتقون
٣٣٢	إن البلاء والدعاء يلتقيان بين السماء والارض
٦٨٣	الانبياء اخوة لعلات

الصفحة

٥٥٣	الأنبياء اخوة من علات
٣٥٩	أنت مع من أحببت
٤٠٧	أنتم الذين قلتم كذا وكذا
١٣١	ان تجعل لله ندا وهو خلقك
١	ان الحمد لله نحمده ونستعينه . . .
٦٨٦	ان الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات
٦٦١	انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
	ان الشيطان يئس أن يعبدوه يصلون في جزيرة العرب
٦٩٣	ان العبد اذا وضع في قبره
٥٦٠	ان العلماء ورثة الأنبياء
٣٨٦	ان الغزاة اذا غنموا غنيمة
٦٨٩	ان القبر اول منازل الآخرة
٦٠٢	ان قلوب بنى آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن
٧٣٢	ان قوما يخرجون من النار
٥٩٤	انك سألت الله لآجال مضروبة
٢٨١	انك تقدم على قوم اهل كتاب
٤٧٦	ان كان الشؤم في شئ
١٩٨	انكم سترون ربكم
٢٢٤	انكم شكوتم جدب دياركم
٣٩٤	انكم لتختصمون الى
٥٩٨	ان لكل شئ حقيقة
٣٦٩	انما الاعمال بالنيات

الصفحة

٦١١	انما هلك من كان قبلكم باختلافهم
٦٢٤	انما يستريح من غفر له
٦٦٦	ان من اشراط الساعة أن توضع الاخبار
٦٦٦	ان من اشراط الساعة ان يرفع القلم
٣٩٤	ان من البيان لسحرا
٧٦١	ان من شر الناس منزلة عند الله
٣٣٠	ان النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه
٢٠٩	أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه
٤٦٦	ان نسمة المؤمن طائر
٣٣٧	انه ذكر رجلا فيمن سلف
٦٥٨	انه لم يبق من الدنيا الا بلاء
	انها تخطف الناس بأعمالهم
٦٩٨	انهما ليعذبان وما يعذبان فى كبير
٦٧٦	انى لا نذكركموه
١٥٣	انى خلقت عبادى حنفاء
٥٢٠	أن يسلم قلبك لله عز وجل
١٩٦	ان يهوديا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
٤٠٥	أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة . . .
٧٠٤	أولا تدبرين أن الله خلق الجنة
٦٨٥	أول اشراط الساعة نار تحشرهم
٥١٨	أو مسلما
٣٩٣	اياكم والكذب

الصفحة

٢٠٩	ايعجز احدكم ان يقرأ كل يوم ثلث القرآن
٥١٨	الايمان أن تؤمن بالله وملائكته . . .
٥٠١	الايمان بضع وسبعون شعبه
٢٣٣	ابن الله
٢٢٦	أيها الناس اربعوا على أنفسكم

(ب)

٦٥٥	بادروا بالاعمال فتنا
٣٠٣	بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً
٣٢٢	البر حسن الخلق
٦٥١	بعثت أنا والساعة كهاتين
٦٥٣	بعثت أنا والساعة جميعاً
٥٥٤	بعثت بالسيف بين يدي الساعة
٦٥٣	بعثت في نفس الساعة فسبقتها

(ت)

٦٨٧	تبعث نار على أهل المشرق
٥٢٠	تجىء الأعمال يوم القيامة
٤٦٨	تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال
٦٥٠	تسألوني عن الساعة
٣٠٥	تعبد الله لا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة
٢٨٦	تعس عبد الدينار
٣٥٦	تعوذوا بالله من خشوع النفاق
٦٥٦	تعوذوا بالله من الفتن

الصفحة

٦٥٤ تكون بين يدي الساعة فتن

٣٩٠ تلك عاجل بشرى المؤمن

(ث)

٣١٥ ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان

٦٧٢ ثلاثة اذا خرجن

(ح)

٦٤٩ حبيب الى من دنياكم النساء والطيب

٣٥٢ الحلال بين والحرام بين

٧٣٢ حلت له شفاعتي

٧٢٠ الحمى حظ المؤمن من النار

٧٢٠ الحمى كير من جهنم

٦٩٦ الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا

(غ)

٢٩٢ خرج من النار

٣٥٣ خشع لك سمعي وبصري

٥٩٧ خلق الله كل نفس

(د)

٣١٨ الدعاء هو العبادة

(ذ)

٤٧٩ ذروها ذميمة

(ر)

٧٥٧ رأيت عمرو بن عامر يجرقصه في النار

الصفحة

(س)

٤٩٧

سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه

(ش ا)

٥٢٨

الشرك بالله وعقوق الوالدين

٣٥٠

الشوم في الدار والمرأة والفرس

(ص)

٤٠٦

صباحكم ومساءكم

٥٢٨

الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة

٤٢٠

صم أشهر الحرم

٤٢٠

صم من الحرم واترك

٤٢٧

صوموا قبله يوما وبعده يوما

٧٣٥

الصيام والقرآن يشفعان

٤٢٤

صيام يوم عاشوراء احتسب على الله

(ض)

٥٨٢

ضرب الله مثلا مستقيما . . .

٧٥٤

ضرس الكافر أو ناب الكافر

(ط)

٤٦٤

الطيرة من الشرك

(ع)

٤٦١

العيافة والطيرة والطرق من الجبت

(غ)

٦٧٧

غير الدجال أخوفنى عليكم

الصفحة

(ف)

- ٤٥٣ فاعنى على نفسك بكثرة السجود
٦٥٨ فتنة الرجل في أهله وماله
٦٣٤ فجج آدم موسى
٥٩٧ فرغ الله الى كل عبد من خمس
٤٦٨ فر من المجزوم فزارك من الأسد
٦٦٨ فبيعت الله عيسى بن مريم كأنه عروة بن مسعود

(ق)

- ٤٨١ قاتل الله اليهود
٣٨٥ قال رجلا يارسول الله : رانى أقف الموقف
٤٨٨ قال الله عز وجل يؤذيني ابن آدم
٤٨٠ قد كان لي فيكم اخوة وأصدقا
٢٠٦ قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن
٢١٠ قل : " قل هو الله أحد " والمعوذتين حين تمسى وحين تصبح

(ك)

- ٦٠٦ كانى بنساء بنى فهر يطفن بالخزرج
٤٢٩ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الغداة
٤٢١ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن صيام رجب
٣٧٣ كان الصحابة يسألون رسول الله عن الخير
٧٠٢ كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه
٤٧٣ كل باسم الله ثقة بالله وتوكلا عليه
١٥٦ كل سلامى من الناس عليه صدقة

الصفحة

٥٩٤	كل شىء بقدر
١٥٣	كل مولود يولد على الفطرة
٣٨٧	كلهم إذا كان أصل أمره
٣٨٣	كنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تعد . . .
٦٨٣	كيف أنتم إذا نزل ابن مريم

(ل)

٢٦١	لا احد اصبر على اذى سمعه من الله
٤٢٢	لا تتخذوا شهرا عيدا
٦٨٣	لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق
٦٧٣	لا تزال التوبة مقبولة
٤٨٩	لا تسبوا الدهر
٥٨٨	لا تصوموا حتى تروا الهلال
٤٥٢	لا تطروني كما أطرت النصارى
٣٨١	لا تقولوا ماشاء الله وشاء فلان
٦٦٢	لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز
٦٧٢	لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها
٦٦٩	لا تقوم الساعة حتى يحج البيت
٦٧٠	لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الارض الله . الله
٦٦٦	لا تقوم الساعة حتى يتناول الناس فى البنيان
٦٢٢	لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل
٦٤٧	لا تلبسوا الحرير ولا الديباج
٣٨٥	لا شىء له

الصفحة

٤٦٤	لا طيرة وخيرها الفأل
٤٦٥	لا طيرة والطيرة على من تطير
٤٦٨	لا عدوى ولا طيرة ولا هامة
٤٧٥	لا عدوى ولا طيرة والشؤم في ثلاث . . .
٥٦٠	لا نورث ما تركنا
٣٣٨	لا يا ابنة الصديق
٧٢١	لا يدخل النار ان شاء الله
٣٣٢	لا يرد القضاء الا الدعاء
٦١٠	لا يزال أمر هذه الأمة موافيا .
٥٠٢	لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن
٤٧٢	لا يعدى شئ شيئا
٣٢٦	لا يقل احدكم اللهم اغفر لى ان شئت
٤٦٩	لا يورد معرض على مصح
٣١٥	لا يؤمن احدكم حتى أكون أحب اليه
٥٩٣	لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع
٤٨٤	لتتبعن سنن من الذين قبلكم
٧٢٧	لعنه تنفعه شفاعتى
٤٨٥	لعن الله اليهود والنصارى
٤٨١	لعنة الله على اليهود والنصارى
٥٧٣	لقد لقيت من قومك ما لقيت منهم
٣٩٥	لكل غادر لواء يوم القيامة
٧٢٤	لكل نبي دعوة مستجابة

الصفحة

٧٣٤	لكل نبي دعوة قد دعا بها
٧٣٣	لكل نبي دعوة يدعو بها
٧٠١	لما أصيب اخوانكم بأحد
٧٦٣	لما خلق الله الجنة
٣٤٣	لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله
٤٠٠	لو تدومون على الحال التي تقومون بها عندي
٥٦٥	لو كنت متخذاً خليلاً
٣٤٢	لو يعلم المؤمن بما عند الله
٦٦٩	ليحجن هذا البيت
٣٢٠	ليس شيء أكرم على الله من الدعاء

(م)

٥٦٣	ما أوحى الله الى ان اجمع المال
٣٣٧	ما بال أقوام ينزهون عن الشيء
٦٧٦	ما بعث الله نبي الا وقد أنذر أمته
٥٦٢	ما تركت بعد مؤنة عاملي
١٤٢	ما شئت كان وما لم يشأ لم يكن
٢٢٧	ما ظنك باثنين الله ثالثهما
٢١٩	ما علمك وعلمي وعلم الخلائق
٢٩٤	ما قال عبد لا اله الا الله
٢٩٤	ما قال عبد قط لا اله الا الله
١٣٩	مالك وما لها
٦٠٧	مالك تضربون كتاب الله بعضه ببعض

الصفحة

٥٦٣	مالى وللدنيا
٣٣٤	ما من احد يدعو بدعوة
٣١٣	ما من احد يشهد أن لا اله الا الله
٣٠٢	ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات
١٩٧	ما منكم من احد الا سيكله ربه
٢٩٦	ما منكم من احد يتوضأ فيبلغ
٦٠٠	ما منكم من نفس الا وقد علم منزلتها
٣٣٤	ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها
٣٣١	ما من مؤمن ينصب وجهه لله
٧٠٤	ما من الناس مسلم يموت له ثلاثة
٥٠٩	ما من نبي بعثه الله في أمة قبلى
٥٥٩	ما من نبي يعرض الا خير بين الدنيا والآخرة
٢٤٦	ما من يوم اكثر من ان يعتق الله فيه عبدا
٥٧٧	ما نهيتكم عنه فاجتنبوه
٣٢٣	ما يزال الرجل يسأل الناس
٣١١	مثل ما بعثنى الله به من الهدى
٦١١	المراء فى القرآن كفر
٢١٩	مفاتيح الغيب خمس
٣٦٨	من احدث فى امرنا ما ليس منه فهو رد
٥١٤	من اعطى الله ومنع لله
٤٦٠	من اقتبس شعبة من النجوم
٥١١	من اقتنى كلبا الا كلب صيد

الصفحة

٦٧٢	من تاب قبل ان تطلع الشمس . . .
٣٨٠	من حلف بغير الله فقد كفر . . .
٣٩٤	من خاصم في باطل وهو يعلمه . . .
٥١٥	من رأى منكم منكراً فليغيره بيده . . .
٤٦٤	من ردت الطيرة فقد قارف الشرك
٣٨٣	من سمع سمع الله به
٢٩٩	من شهد ان لا اله الا الله
٣٨٤	من صلى برائي فقد اشرك
١٤٨	من عادى لي ولياً فقد آذنته
٣٩٨	من غشنا فليس منا
٢٩٧	من قال أشهد أن لا اله الا الله وحده . . .
٣٣٣	من قال حين يصبح ويعشي بسم الله
٢٩٦	من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له . . .
٣٩٥	من قتل نفساً معاهدة
٢٩١	من كان آخر كلامه « دخل الجنة
٦٤٧	من لبس الحرير في الدنيا
٣٧٩	من لقي الله لا يشرك به شيئاً
٣١٠	من لقيت من وراء هذا الحائط
٣٧٨	من مات لا يشرك بالله شيئاً
٣٧٨	من وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار
٣٠٩	من مات وهو يعلم أنه لا اله الا الله
٣٧٨	من مات يشرك بالله شيئاً

الصفحة

- ٦١٦ من يتصبر يصبره الله
 ٧٧٢ من يدخل الجنة ينعم لا يبأس
 ٦٩٤ من يعرف أصحاب هذه الأقبير
 ٣٤٧ المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف

(ن)

- ٧٥٤ ناركم هذه التي يوقد ابن آدم
 ٦٩١ نزلت في عذاب القبر
 ٣٩٩ نعم ، إن القلوب بين أصابع من أصابع الرحمن . . .
 ٦٩٣ نعم . عذاب القبر حق . . .

(هـ)

- ٧٤٧ هل تضارون في رؤية الشمس والقمر
 ٧٤٧ هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر
 ٧١٣ هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب
 ٦٤٣ هل مررت بواد اهلك . . .
 ٥٢٨ هن تسع . . .
 ٣٣٣ هي من قدر الله . . .

(و)

- ٧٦٣ والذي نفس محمد بيده لو رأيتم ما رأيتم
 ٢٠٨ والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن
 ٧١٠ والذي نفسي بيده انه الآن
 ٦٥٥ والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا
 ٦٢٦ والذي نفسي بيده لأن يأخذ احداكم حيله

الصفحة

٣١٢	والذى نفسي بيده لا يؤمن احدكم
٢١٠	والذى نفسي بيده لقد سأل الله باسمه الأعظم
٦٨٢	والذى نفسي بيده ليوشكن أن ينزل
٣٣٧	والله إنى لا رجو أن اكون اخشاكم لله
٧٤٠	وأهل الجنة ثلاثة
٧٥٩	وأهل النار خمسة
٢٠٨	وجبت . قلت ما وجبت قال : الجنة
٦٥٧	وجنبت الفواحش
٤٢٩	وما تنخم النبي صلى الله عليه وسلم إلا وقعت فى كف رجل

(ي)

٥٨٣	يا أم المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٥٢	يا رب اعني ولا تعن علي
٧٣٨	يا رب ما أدنى أهل الجنة منزلة
٦٠٣	يا عائشة ان الله خلق للجنة أهلا
١٥٤	يا عبادى إنى حرمت الظلم
٧٣٧	ياكل أهل الجنة فيها
١٤١	يا غلام إنى أعلمك كلمات
٢٨١	يا معاذ أتدرى ما حق الله على العباد
١١٣	يامعشر من آمن بلسانه
٥٠٩	يامعشر النساء تصدقن
٦٦٧	يباع لرجل ما بين الركن والمقام
٧٧١	يجاء بالموت يوم القيامة

الصفحة

٦٨٦	يحشر الناس على ثلاثة طرائق
٦٩	يحشر الناس يوم القيامة عراة
٦٦٧	يخرب الكعبة ذو السويقتين
٧٥٤	يخرج عنق من النار يوم القيامة
٢٩٩	يخرج من النار من قال لا اله الا الله
١٩٦	يد الله ملأى
٧٧٠	يدخل الله أهل الجنة الجنة
٣٤٣	يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفا
٦٦٨	يدرس الاسلام
٧٣٧	يقول الله تبارك وتعالى : أعددت لعبادي
٢١٣	يقول الله سبحانه وتعالى : أنا الرحمن
٣٨٤	يقول الله تبارك وتعالى : أنا أغنى الشركاء ...
١٩٩	يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بي
٢٦٠	يقول الله عز وجل : كذبني ابن آدم
٢٩٧	يقول الله عز وجل : وعزتي وجلالي
٤٨٨	يقول الله تعالى : يؤذيني ابن آدم
١٩٨	ينزل الله الى السماء الدنيا
٦٩٥	يهود تعذب في قبورها
٧٥٤	يؤتى بجهنم لها سبعون الف زمام
٥٤٣	يؤتى بحسنات العبد وسيئاته يوم القيامة

فهرس الآشار

" فهرس الآثار "

الأثر	الصفحة
ابن آدم هل لك طاقة بمحاربة الله فإن من عصاه (الحسن البصرى)	٣٤٠
اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم (حذيفة وابن مسعود	٤٠٨
اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب	١٧٩
أدركت ألف استاذ سهل بن المتوكل (٥١٢
أدركت ثلاثين من أصحاب النبی صلى الله عليه وسلم	
(ابن أبى مليكة	٤٠١
إذا ذكرنا الله عز وجل وخشيناه (عمير بن حبيب	٥١٢
استعبدوا بالله من خشوع النفاق (أبوهريرة وأبو الدرداء	٣٥٩
الاستواء معلوم والكيف مجهول (مالك بن أنس	١٩٢
أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب	
أحمد بن حنبل	٤٠٩
أليس تقرأون القرآن سفيان بن عيينة (٥١١
أما إنا قد سألنا عن ذلك فقال أرواحهم فـــــــى	
(عبدالله بن مسعود	
أمروها بلا مؤال (الحسن البصرى)	١٧٥
الانداد هو الشرك أخفى من دبيب النمل (ابن عباس)	٣٨١
إن العمل إذا كان خالصا (الفضيل بن عياض)	٣٦٩
إن كانت هذه بغدعة فنعمت البدعة (عمر بن الخطاب	٤١٥
إنكم فى زمان كثير علماؤه (ابن مسعود	٢٠١
إنكم قد أصبحتم اليوم على الفطرة	٤١٧
إنما التشبيه أن تقول يد كيد (الامام أحمد)	١٨١

الصفحة	الأثر
٤١٩	إن هذا شهر زكاتكم فمن كان عليه دين (عثمان بن عفان
٤١٢	إن هذا لم يكن فقال عمر قد علمت ولكنه حسن
٤٠٢	إنه حلف ما مضى مؤمن قط ولا بقى إلا وهو (الحسن البصرى)
٢٧٠	إنه لا يفلح صاحب كلام أبدا (الامام أحمد)
٢٠١	إنهم أبر هذه الأمة قلوبا (ابن مسعود
٤٢٠	إنهم إن طقطقت بهم البغال (الحسن البصرى)
٥١٣، ٥١١	الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص (مالك وسفيان بن عيينة)
٥١٢	الإيمان يزيد وينقص (أبو الدرداء وأبو هريرة ، وابن عباس)
٦٠٧	باب شرك فتح على أهل الصلاة ابن عباس)
٤١٦	البدعة بدعتان : بدعة محمودة وبدعة مذمومة الشافعى)
	بلغنى أن أرواح الشهداء (ابن شهاب
٣٠٥	بلى ، ولكن ما من مفتاح إلا له أسنان وهب بن منه)
٥٦١	تركتم ميراث محمد صلى الله عليه وسلم يقسم (أبو هريرة)
٥٤٧	التكذيب بالقدر فلا تجادلوهم
٤٤٧	ثلاث من تكلم بواحدة منهن (عائشة
٦٥٩	حبيب جاء على فاقة لا أفلح من ندم (حذيفة
٦٠	خذ الحكمة ممن سمعت ابن عباس)
٣٣٩	خلق الله النار رحمة يخوف بها (سفيان بن عيينة)
٤٥٥	خلق الله النجوم لثلاث (قتادة)
٤٣١	رأيت سالم بن عبد الله يتحرى أماكن من الطريق (موسى بن عقبة
٢٦٩	رأبى ومذهبى فى أصحاب الكلام أن يضرىوا (الشافعى)
٤٥٩	رب ناظر فى النجوم (ابن عباس وطاووس)

الصفحةالأثر

- ٤٢٩ رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم
- ٣٩٨ سأل أبو رجاء العطاردي هل أدركت [أبو رجاء]
- ٥٦٠ السابق يدخل الجنة بغير حساب [ابن عباس]
- ٤٨٢ صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح [ابن عباس]
- ٦٩٢ عرجت الملائكة وهبطت الملائكة [أبو هريرة]
- ٥٦١ على ميراث محمد صلى الله عليه وسلم [ابن مسعود]
- ٤١٠ عليك بآثار السلف وإن رفضك الناس [الأوزاعي]
- ٦٠٩ فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أنى برى منهم [ابن عمر]
- ٣٣٠ فإن الإيمان فرائض وشرائع [عمر بن عبد العزيز]
- ٤٢٠ فتحت المدينة بالقرآن [مالك]
- ٤٤٨ الفتنة أن يطبع الله على قلوبهم [سفيان بن عيينة]
- ٤٢٠ في الجنة قصر لصوام رجب [أبو قلابة]
- ٢١٩ قال في قوله تعالى "والذى جاء بالصدق" [ابن عباس]
- ٥٩٠ القدر قدرة الله تعالى [الامام أحمد]
- كان أول من قال في القدر بالبصرة [يحيى بن يعمر]
- ٤٠٠ كان عمر يسأل حذيفة عن نفسه
- ٥٢٠ كان من مضى من السلف لا يفرقون [الأوزاعي]
- ٥٣٠ الكبائر كل ذنب ختمه الله [ابن عباس]
- ٢٦٩ الكلام في الدين أكرهه ولم يزل أهل بلدنا [مالك]
- ٤٠٨ كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة [ابن عمر]
- ١٧٧ الكيف غير معقول والاستواء غير مجهول [أم سلمة]
- الله المستعان عند ما بشر عثمان بالجنة على بلوى (عثمان بن عفان) ٣٥١

الصفحةالأثر

- ١٨١ لله أسماء وصفات لا يسع أحدا ردها [الشافعى]
- ٤٦٥ لا تضر الطيرة الا من تطير (ابن مسعود)
- ١٦١ لا يخلو من نظر فى الكلام إلا تجهيم [أحمد بن حنبل]
- ٢٧٠ لا يفلح صاحب كلام أبدا (أحمد بن حنبل)
- ٦٤٦ لا يصيب عبد من الدنيا شيئا إلا نقص (ابن عمر)
- ٢٣٢ لا ينفع حذر من قدر (ابن عباس)
- ٤٤٥ لا يوفق ولا يبسر صاحب بدعة لتوبة [أحمد بن حنبل]
- ٢٧٠ لقد اطلعت من أهل الكلام على شي* [الشافعى]
- ٢٦٩ لو كان الكلام علما لتكلم فيه الصحابة (مالك)
- ليس الايمان بالتمنى ولا بالتحلى (الحسن البصرى)
- ٤٠٨ ليس له عند الله خلاق (ابن عباس)
- ٤٠٩ ما ابتدع قوم بدعة فى دينهم إلا نزع [حسان بن عطية]
- ٤٠٧ ما أخاف على هذه الأمة من مؤمن ينهاء (عمر بن الخطاب)
- ٥٦٢ ما ترك الا ما بين الدفتين يعنى المصحف (ابن عباس)
- ٥٦٢ ما ترك النبى صلى الله عليه وسلم الا سلاحه (عمرو بن الحارث)
- ٤٠٢ ما خافه الا مؤمن ولا آمنه الا منافق (الحسن البصرى)
- ٦٠٨ ما غلا أحد فى القدر (ابن عباس)
- ٣٥٥ ما كان بين اسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية (ابن مسعود)
- ٤٢٠ ما مضى مؤمن قط ولا بقى [الحسن البصرى]
- ١٧١ ما وصف الله به نفسه فقراءته تفسيره [ابن عيينة]
- ٤١٧ المحدثات ضربان ما أحدث مما يخالف كتابا أو سنة (الشافعى)

الصفحةالأثر

- ٤٠٩ من ابتدع في الاسلام بدعة يراها حسنة
- ٣١٢ من جاء بلا اله الا الله وصدق به (ابن عباس)
- ٤١٠ من جالس صاحب بدعه لم يسلم (سفيان الثوري)
- ٣٤٦ من طعن في الحركة فقد طعن في السنة (سهل التستري)
- ٣٠٥ من قال لا اله الا الله فأدى حقها (الحسن البصري)
- ٢٠٧ من كان يحب القرآن فهو يحب الله (ابن مسعود)
- ٤٠٢ من لم يخف النفاق فهو منافق (الحسن البصري)
- ٤٠١ نعم انى أدركت منهم بحمد الله (أبو رجا العطاردي)
- ٤١٥ نعمت البدعة هذه (عمر بن الخطاب)
- ٤٠٨ نعم عليك بتقوى الله (ابن عباس)
- ٣٣٣ نفر من قدر الله الى قدر الله (عمر بن الخطاب)
- ٤٠٧ واحذر صفار المحدثات فان صفار البدع (الجربهاري)
- ٤٠٢ والله ان الرجل ليفتن في ساعه واحدة (أبو الدرداء)
- ٣٣٦ والله وحياتك يا فلان وحياتي (ابن عباس)
- ١٥٧ هذه نعم من الله متظاهرة (مجاهد)
- ٥١٢ هلموا نزدد ايماننا (عمر بن الخطاب)
- ٥٠٠ هو رأى محدث أدركنا السلف على غيره (سفيان الثوري)
- ٢٨٦ هو الذي كلما هوى شيئا ركب (قتادة)

فهرس الأعلام

" فهرس الأعلام المترجم لهم "

الصفحة

٢٦٧	ابراهيم بن أحمد الخواص
١١٣	ابراهيم بن خالد الكلبي أبو ثور
٤١٦	ابراهيم بن عبدالله بن الجنيد
٥١١	ابراهيم بن عبيدة
٢٠٣	ابراهيم بن محمد البيجورى
١٢٢	ابراهيم بن محمد بن سري الزجاج
٤٦	ابراهيم بن محمد بن عبدالله الحنبلى ابن مفلح
٤٤٣	ابراهيم بن موسى الشاطبي
٧٠٢	ابراهيم بن يزيد التيمي
٤٥٩	ابراهيم بن يزيد النخعي
٥٢٤	أحمد بن ابراهيم الجرجاني
٦٢	أحمد بن حجي بن موسى الدمشقي
٨٧	أحمد بن الحسن بن عبدالله المقدسي
٢٤٠	أحمد بن الحسين بن علي البيهقي
٢٥	أحمد بن الظاهر بن الناصر العباسي
٤١٦	أحمد بن عبدالله المهراني " أبو نعيم "
٨٥	أحمد بن عبدالدائم بن نعمة المقدسي
١٩١	أحمد بن علي البغدادي الخطيب
٣٧	أحمد بن علي بن عبدالقادر المقرئ
٥٣١	أحمد بن عمر القرطبي

الصفحة

١٢٠	أحمد بن فارس الرازي
٢٣٤	أحمد بن محمد بن عبد الله بن عيسى المعافري
٢٤١	أحمد بن سعد بن هارون الخلال
٧٠٤	أحمد بن محمد بن هاني الطائي
١٨٤	اسحاق بن ابراهيم الحنظلي " ابن راهويه "
٧٠٣	اسحاق بن منصور الكوسج
٤٢٤	اسماعيل بن جعفر الانصاري
١٢٠	اسماعيل بن حماد الجوهري
١٧٥	اسماعيل بن أبي خالد الأحمسي
١٨٠	اسماعيل بن عبد الرحمن - أبو عثمان الصابوني
٢٦٦	اسماعيل بن يحيى المزني
٢٧	أيوب بن محمد بن العادل
٢٨	برقوق بن أنس العثماني
٣	بشر بن غياث المريسي
٣٠	بهرس العلالي البندقلاري
٣	الجعد بن درهم
٢٦٧	الجنيد بن محمد بن الجنيد
٣	الجهم بن صفوان
١٣٧	الحارث بن حلزة بن مكروه اليشكري
٣١٦	حافظ احمد الحكمي
٢٣٩	حرب بن اسماعيل الكرمانى
٤٠٩	حسان بن عطية المحاربي

الصفحة

٢١٧٤	الحسن بن أبي الحسن يسار - أبو الحسن البصري
١٢١	الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري
٤١٠	الحسن بن علي بن خلف البربهاري
١٢٠	الحسين بن محمد بن المفضل الأصبهاني
١٩٦	الحسين بن مسعود البغوي
٢٤٥	حماد بن زيد الأزدي
٧٠٣	حماد بن سلمة البصري
٢٧٠	حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي
٦٠٩	حميد بن عبد الرحمن الحميري
٤٦٠	حميد بن مخلد زنجويه
٢٤١	حنبل بن اسماعيل بن حنبل الشيباني
٢٦	خليل بن قلاوون الصالحي
٦٩٠	الربيع بن أنس
١٧٧	ربيعة بن أبي عبد الرحمن
٤٢٣	زائدة بن أبي الرقاد
٢٦	زنكي بن حماد الدين
٤٢٣	زياد بن عبد الله النميري
٧٢١	زيد بن أسلم العدوي
٤٣١	سالم بن عبد الله القرشي
٦١٩	سعيد بن جبير
٦٦٧	سعيد بن سمان
٧٠١	سعيد بن سويد الكلبي

الصفحة

٢٨٦	سعيد بن المسيب
٢٣٩	سعيد بن منصور الخراساني
١٧٥	سفيان بن سعيد الثوري
١٧٧	سفيان بن عيينة الهلالي
١٢٤	سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب التميمي
٣٤٦	سهل بن عبد الله بن يونس التستري
٤٧٨	شعيب بن محمد بن عبد الله
٢٦	صلاح الدين بن نجم الدين الدويني
٦١٩	الضحاك بن مزاحم الهلالي
٤٣٨	طاهر بن عبد الله الشافعي
٤٥٩	طاووس بن كيسان
٧٠٩	عامر بن شراحيل الشعبي
٧٠٧	عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل
١٩٠	عبد الله بن أحمد المقدسي
٤٧٤	عبد الله بن ثوب الخولاني
٢٠٩	عبد الله بن خبيب الجهنّي
٢٣٩	عبد الله بن الزبير القرشي الحميدي
٤٢٠	عبد الله بن زيد البصري أبو قلابة
٢	عبد الله بن سبأ
٤٢٢	عبد الله بن طاووس
٤٠١	عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة
١٨٣	عبد الله بن المبارك المروزي

الصفحة

٢٧١	عبد الله بن محمد بن علي الهروي
١٩٠	عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري
٢٦٥	عبد الله بن هارون الرشيد " المأمون "
٧٠	عبد الحافظ بن بدران النابلسي
٥٤٥	عبد الحق بن أبي غالب بن عطية
١٧٥	عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي
٤٧	عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن العليمي
٨٥	عبد الرحمن بن نجم بن عبد الوهاب الشيرازي
٧٢	عبد الرحيم بن الحسين العراقي
٤٢١	عبد الرزاق بن همام الصنعاني
٣١	عبد العزيز بن عبد السلام السلمي
٣٨	عبد القادر بن محمد بن عمر النعمي
٢٣٦	عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني
٤٢١	عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج
٣٦	عبد الوهاب بن أبي الفرج عبد الواحد الشيرازي
٢٠٨	عبيد بن حنين
٢٠٨	عبيد الله بن عبد الرحمن
٤٠٨	عثمان بن حاضر الحميري
٧٢٠	عثمان بن الأسود المكي
٢٧١	عثمان بن عبد الرحمن الكردي " ابن الصلاح "
٣٣٩	عطاء السليمي
٣٨٧	عطاء بن أبي مسلم الخراساني

الصفحة

٥٤٠	علي بن أحمد بن سعيد بن حزم
٢٤٠	علي بن الحسن بن هبة الله " ابن عساكر "
١٣٤	علي بن علي بن محمد الدمشقي
٢٧١	علي بن محمد بن سالم الآمدي
٥٨٨	علي بن محمد بن علي الجرجاني
٢١	علي بن محمد بن محمد الجـزري
١٠٩	علي بن عقيل بن عبد الله البغدادي
	عمر بن أبي الحسن بن أحمد الأنصاري
٤٧٨	عمرو بن شعيب بن محمد
٦٠٤	عمرو بن عبيد
٤٠١	عمران بن ملحان التميمي
٤٩٢	عياض بن موسى اليحصبي
٣٦٩	الفضيل بن عياض
١٨٤	القاسم بن سلام " أبو عبيد "
٢٨٦	قتادة بن دعامة السدوسي
٢٣	قطز بن عبد الله سيف الدين
٣٦	كتبغا بن عبد الله المنصوري
١٧٦	الليث بن سعد أبو الحارث
١٢١	المبارك بن محمد الشيباني
٧٠٩	مجالد بن سعيد
١٥٧	مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي
١٢٤	محمد بن أحمد بن سالم السفاريني

الصفحة

١٨٨	محمد بن اسحاق بن خزيمة
٥٢٢	محمد بن اسحاق بن منده
٦٨١	محمد بن اسحاق بن يسار
١٦٥	محمد الامين بن محمد المختار الشنقيطي
١٢٦	محمد بن جرير بن يزيد الطبري
١٧٩	محمد بن الحسين بن فرقد الشيباني
٢٤٧	محمد بن الحسين الآجري
٢٦٧	محمد بن الحسين السلمي
٧٠٧	محمد بن الحسين بن محمد البغدادي " أبو يعلى "
٢٣٦	محمد بن الحسين بن محمد الهمداني
٤٦٧	محمد بن راشد المكحولي
١٧٤	محمد بن سليم أبو هلال الراسبي
٦٩٢	محمد بن سيرين
٥٢	محمد بن عبد الله بن محمد الدمشقي ابن ناصر الدين
٨٧	محمد بن عبد الله بن محمد المرداوي
٧٥١	محمد بن عبد الله بن مالك النحوي
٣٧	محمد بن عبد الرحمن الصائغ
٢٧٤	محمد بن عبد الكريم الشهرستاني
٨٦	محمد بن علي بن الحسين الحسيني
٥٣٤	محمد بن علي بن الحسين الهاشمي
٤٨٠	محمد بن علي بن عمر المازري
٢٨٥	محمد بن عمر بن محمد الزمخشري

الصفحة

٢٥	محمد بن قلاوون بن عبدالله الصالحى
١١٠	محمد بن محمد بن الحسين القاضى
٢٢	محمد بن محمد بن علي بن العلقمى الرافضى
٤٤	محمد بن محمد بن فهد العكى
١٧٦	محمد بن مسلم بن عبيدالله الزهرى
١٣٨	محمد بن مكرم بن على الأفريقى " ابن منظور "
٤١٩	محمد بن منصور السمعانى
٤١٩	محمد بن ناصر السلامى
٥٢٢	محمد بن نصر المروزى
٢٦٧	محمد بن يحيى الذهلى
٢٨٤	محمد بن يعقوب الفيروز آبادى
٢٨٥	محمود بن عمر الزمخشرى
٤٤٧	مسروق بن الأجدع
١٧٥	مسعر بن كدام
٧٥٩	مطرف بن عبدالله الشخير
٢٠٩	معاذ بن عبدالله بن خبيب
٦٠٨	معبد الجهنى
٤٢١	معمر بن راشد الأزدى
١٨٣	مقاتل بن سليمان البلخى
١٧٦	مكحول بن عبدالله الدمشقى
٤٣١	موسى بن عقبه القرشى
٢٥٧	نوح بن أبى مريم

الصفحة

٥١١	هبة الله بن الحسن اللالكائي
٢٤	هولاكو خان بن تولى خان
٢٧٣	الوليد بن أبان الكرابيسى
٣٧	الوليد بن عبد الملك بن مروان الأموي
١٧٦	الوليد بن مسلم أبو العباس الدمشقي
١٧٥	وكيع بن الجراح بن ملبح بن عدي
٣٠٤	وهب بن منبه
٧٠١	يحيى بن صالح الدمشقي
٢٦٦	يحيى بن يحيى بن كثير الليثي
٦٠٨	يحيى بن يعمر البصري
٧٤٣	يزيد بن هارون السلمي
٢٦٥	يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الكوفي " أبو يوسف "
٤٤	يوسف بن تغردى بردى
٦٩	يوسف بن الحسن بن عبد الهادي الدمشقي الصالحى
١٨١	يوسف بن عبد الله النمرى " ابن عبد البر "
٥٦	أبو بكر بن أحمد بن محمد الشهير بابن قاضي شهاب

فهرس

الفرق والطوائف والمصطلحات

" فهرس الفرق والطوائف والمصطلحات "

الصفحة

١٧٣	الأشاعة
٢٥٨	أهل التخيل
٢٤٢	الباطنية
٦٣٤	الجبرية
١٧٢	الجهمية
٢٢٩	الحلولية
١٧٢	الخارج
١٧٣	الرافضة
٢٠٥	الصابئة
٢٧٢	العرض
٢٥١	القدرية
٦٧٠	القرامطة
٢٥٥	الكرامية
١٧٣	الكلابية
٢٤٢	المجاز
٢٥١	المجوس
٢٦٤	المرجئة
١٧٢	المعتزلة
٤٢٥	النواصب

فهرس
المصّادر والمراجع

فهرس المصادر والمراجع

- ١ - الابانة عن أصول الديانة :
لأبى الحسن الأشعري - تقديم الشيخ / حماد الأنصاري .
مطابع الجامعة الاسلامية - الطبعة الثانية سنة ١٤٠٥ هـ
- ٢ - الابانة عن شريعة الفرق الناجية :
لابن بطة العكبرى ت (٣٨٧ هـ) دار الراية ، الرياض -
الطبعة الأولى سنة ١٤٠٩ هـ ، تحقيق / رضا بن نعيان
معطى .
- ٣ - ابن رجب الحنبلى وآثاره الفقهية :
/ أمينة محمد الجابر - دار قطرى بن الفجاءة ، قطر -
الطبعة الأولى سنة ١٩٨٥ م
- ٤ - ابن رجب الحنبلى وأثره فى الفقه :
د / محمود بن حمود الوائلى - رسالة دكتوراه مطبوعة على الآلة
الكاتبة .
- ٥ - أبو العتاهية أشعاره وأخباره :
تحقيق د/شكرى فيصل - دار الملاح ، دمشق .
- ٦ - اتحاف الجماعة بما جاء فى الفتن والملاحم وأشراف الساعة :
للشيخ حمود بن عبدالله التويجى - طبع مطابع الرياض ، الطبعة
الأولى سنة ١٣٩٤ هـ .
- ٧ - اتحاف الورى بأخبار أم القرى :
ابن فهد المكي ت (٨٨٥ هـ) تحقيق / فهيم شلتوت/ من منشورات
مركز البحث العلمى بجامعة أم القرى ١٤٠٤ هـ .

- ٨ - اثبات صفة العلو :
لابن قدامة ت (٦٢٠ هـ) تحقيق / بدر البدر - الدارالسلفية
الكويت . الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- ٩ - اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية :
ابن قيم الجوزية ت (٧٥١ هـ) تحقيق / د . عواد عبداللـه
المعتق - مطابع الفرزدق - الرياض - الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ .
- ١٠ - الاحتجاج بالقدر :
ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) | ضمن مجموعة الرسائل الكبرى - دار
البار ، مكة المكرمة ، الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ .
- ١١ - الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان :
ترتيب / الأمير علاء الدين الفاسي - تقديم وضبط / كمال يوسف
الحوت ، دارالكتب العلمية ، بيروت - الطبعة الأولى
سنة ١٤٠٧ هـ .
- ١٢ - الأحكام في أصول الأحكام :
الآمدى ت (٦٣١ هـ) تعليق / عبدالرزاق عفيفي - مؤسسة
النور ، الطبعة الأولى سنة ١٣٨٧ هـ .
- ١٣ - إحياء علوم الدين :
للغزالي ت [٥٠٥ هـ] مكتبة ومطبعة المشهد الحسيني
القاهرة .
- ١٤ - اخبار القضاة :
وكيع : القاضي محمد بن خلف (٣٠٦ هـ) عالم الكتب ، بيروت

- ١٥- أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار :
لأبى الوليد الأزرقى ت (٢٤٤ هـ) تحقيق / رشدى الصالح
دار الأندلس للطباعة والنشر - بيروت .
- ١٦- الاختلاف فى اللفظ والرد على الجهمية :
لابن قتيبة ت (٢٧٦ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت -
الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ .
- ١٧- اختيار الأولى فى شرح حديث اختصام الملأ الأعلى :
ابن رجب ت (٧٩٥ هـ) مكتبة دار الأقصى - الكويت ، ١٤٠٦ هـ
تحقيق / جاسم فهد الدوسرى .
- ١٨- الأدب المفرد :
للبخارى ت (٢٥٦ هـ) ترتيب / كمال يوسف الحوت - عالم
الكتب ، بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .
- ١٩- ارواء الغليل فى تخريج احاديث منار السبيل :
للألبانى - المكتب الاسلامى ، بيروت ، الطبعة الأولى
١٣٩٩ هـ .
- ٢٠- الاستخراج لأحكام الخراج :
ابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / محمود شلاش الهيتى -
مكتبة الرشد ، الرياض ، ١٤٠٩ هـ .
- ٢١- استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس :
ابن رجب ت (٧٩٥ هـ) مطبعة الامام - مصر ، ١٣٦٣ هـ .
- ٢٢- الاستيعاب فى معرفة الأصحاب :
ابن عبد البر ت (٤٦٣ هـ) تحقيق / على محمد الجاوى - مكتبة
نهضة مصر ومطبعتها - الفجالة - مصر .

- ٢٣- أسد الغابة فى معرفة الصحابة :
ابن الأثير ت (٦٣٠ هـ) تحقيق / محمد ابراهيم البنا ومحمد
عاشور - دار الشعب - القاهرة ١٣٩٠ هـ .
- ٢٤- الأسماء والصفات :
للبيهقى ت (٤٥٨ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة
الأولى ١٤٠٥ هـ .
- ٢٥- الاصابة فى تمييز الصحابة :
ابن حجر ت (٨٥٢ هـ) دار احياء التراث العربى ، بيروت ،
الطبعة الأولى ١٣٢٨ هـ .
- ٢٦- أصول الدين :
لعبدالقاهر البغدادي ت (٤٢٩ هـ) دار الكتب العلمية
بيروت ، الطبعة الثانية ١٤٠٠ هـ .
- ٢٧- أضواء البيان فى ايضاح القرآن بالقرآن :
لمحمد الأمين الشنقيطى ت (١٣٩٢ هـ) طبعة دار الافتاء
الرياض ١٤٠٣ هـ .
- ٢٨- الاعتصام :
للشاطبى ت (٧٩٧ هـ) دار المعرفة - بيروت ١٤٠٢ هـ .
- ٢٩- الاعتقاد :
للبيهقى ت (٤٥٨ هـ) المطبعة العربية ، باكستان
- ٣٠- اعتقادات فرق المسلمين والمشركين :
للرازى ت (٦٠٦ هـ) مراجعة وتحريير / على سامى النشار
دار الكتب العلمية ، بيروت سنة ١٤٠٢ هـ .

- ٣١- اعلام الحديث فى شرح صحيح البخارى :
للخطابى ت (٣٨٨ هـ) من مطبوعات مركز احيا التراث الاسلامى
بجامعة أم القرى بمكة المكرمة / تحقيق / د. محمد بن سعد بن عبد الرحمن
السعود .
- ٣٢- الاعلام :
للزركلى ت (١٢٩٥ هـ) دار العلم للملايين ، بيروت - الطبعة
الخامسة سنة ١٩٨٠ م .
- ٣٣- اغاثة اللفان من مضائد الشيطان :
ابن القيم ت (٧٥١ هـ) تحقيق / محمد سيد كيلانى - طبعة
الحلبى ، القاهرة ١٣٨١ هـ .
- ٣٤- اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم :
ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) تحقيق / د . ناصر بن عبد الكريم
العقل - مطابع العبيكان ، الرياض - الطبعة الأولى
١٤٠٤ هـ .
- ٣٥- اقتضاء العلم العمل :
الخطيب البغدادى ت (٤٦٣ هـ) تحقيق / الألبانى ، المكتب
الاسلامى ، بيروت سنة ١٣٩٧ هـ .
- ٣٦- الاكمال :
ابن ماكولا ت (٤٧٥ هـ) تعليق وتصحيح / عبد الرحمن المعلى
مصور عن طبعة حيدرآباد ، الهند ، الطبعة الثانية .
- ٣٧- الأمر بالاتباع والنهى عن الابتداع :
للسيوطى ت (٩١١ هـ) مكتبة القرآن ، القاهرة ، تحقيق / مصطفى
عاشور .

- ٣٨— انباء الغمر بابناء العمر :
ابن حجر ت (٨٥٢ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة
الثانية سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٣٩— الانس الجليل بتاريخ القدس والخليل :
العلمي ت (٩٢٨ هـ) الطبعة الحيدرية بالنجف ١٣٨٨ هـ
- ٤٠— الأنساب :
السمعاني ت (٥٦٢ هـ) الناشر : محمد امين دمج ، بيروت ،
سنة ١٤٠٠ هـ .
- ٤١— أهوال القبور وأحوال أهلها الى النشور :
ابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / أبي هاجر محمد السعيد
زغلول - دار الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة الأولى
١٤٠٥ هـ .
- ٤٢— ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون :
البغدادي ت (١٣٣٩ هـ) طبع استانبول ١٩٥١ م
- ٤٣— الايمان :
لابن أبي شيبة ت (٢٣٥ هـ) تحقيق / الألباني ، نشر وتوزيع
دار الأرقم - الكويت .
- ٤٤— الايمان :
لابن منده ت (٢٩٥ هـ) تحقيق / د. علي ناصر فقيهي - طبع
المجلس العلمي ، بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة
الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ .
- ٤٥— الايمان :
أبو عبيد ت (٢٢٤ هـ) تحقيق / الألباني - نشر وتوزيع دار الأرقم ، الكويت

- ٤٦- الإيمان :
- ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) || المكتب الاسلامى - دمشق ، بيروت
الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٩ هـ .
- ٤٧- الباعث على انكار البدع والحوادث :
- لأبى شامة ت (٦٦٥ هـ) مطبعة النهضة الحديثة ، مكة
المكرمة - الطبعة الثانية سنة ١٤٠١ هـ .
- ٤٨- بدائع الفوائد :
- ابن قيم الجوزية ت (٧٥١ هـ) تصحيح وتعليق / محمود غانم
غيث - نشر مكتبة القاهرة ، الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ .
- ٤٩- البداية والنهاية :
- ابن كثير ت (٧٧٤ هـ) اعتناء / عبدالعزيز النجار - مكتبة
الأصمعى وغيرها ، الرياض .
- ٥٠- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع :
- الشوكانى ت (١٢٥٠ هـ) || مطبعة السعادة ، القاهرة
الطبعة الأولى سنة ١٣٤٨ هـ .
- ٥١- البدع والنهى عنها :
- ابن وضاح القرطبى ت (٢٨٦ هـ) || تحقيق / محمد أحمد دهمان
دار البصائر ، دمشق - الطبعة الثانية ١٤٠٠ هـ .
- ٥٢- البرهان فى معرفة عقائد أهل الأديان :
- للسكسكى ت (٦٨٣ هـ) تحقيق / بسام على العموش - مكتبة
ودار المنار ، الاردن - الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ .

- ٥٣- البشارة العظمى فى أن حظ المؤمن من النار الحمى :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) مخطوط ويوجد له نسخة فى مكتبة
جامعة الملك سعود المركزية تحت رقم ٩/١٨١٢
- ٥٤- بصائر ذوى التمييز :
للفيروز أبادى ت (٧١٨ هـ) المكتبة العلمية ، بيروت .
- ٥٥- بغية الملتبس فى تاريخ رجال الأندلس ،
للضبى ت (٥٩٩ هـ) دار الكاتب العربى ، بيروت ١٩٦٢ م
- ٥٦- بغية الوعاة :
للسيوطى ت (٩١١ هـ) تحقيق / محمد أبو الفضل ابراهيم
دار الفكر ، بيروت - الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ
- ٥٧- بيان تلبيس الجهمية أو نقض التأسيس :
لابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) تصحيح / محمد بن عبد الرحمن بن
القاسم - مطبعة الحكومة بمكة ١٣٩٢ هـ .
- ٥٨- تاج العروس فى جواهر القاموس :
لمحمد مرتضى الزبيدى ت (١٢٠٥ هـ) تحقيق / مجموعة من
المحققين ، طبعة وزارة الاعلام الكويتية - صدر الجزء الأول
عام ١٣٨٥ هـ
- ٥٩- التاج المكلل من مآثر الطراز الآخر والأول ،
لصديق حسن خانات (١٣٠٧ هـ) المطبعة الهندية العربية
الطبعة الثانية سنة ١٣٨٢ هـ .
- ٦٠- تاريخ ابن قاضى شهاب :
أبو بكر أحمد بن محمد ت (٨٥١ هـ) نسخه مصورة بمركز البحث
العلمى بجامعة أم القرى برقم ١٦١٠

- ٦١- تاريخ بغداد :
الخطيب البغدادي ت (٤٦٣ هـ) دار الكتاب العربي ، بيروت
- ٦٢- تاريخ الثقات :
العجلي ت (٢٦١ هـ) تحقيق / عبد المعطي قلنجي ، دار
الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٥ هـ .
- ٦٣- تاريخ جرجان :
للسهمي ت (٤٢٧ هـ) عالم الكتب بيروت سنة ١٤٠١ هـ .
- ٦٤- التاريخ الصغير :
للبخاري (ت ٢٥٦ هـ) طبعة مصورة عن الطبعة الهنديّة
الناشر احياء السنة باكستان .
- ٦٥- التاريخ الكبير :
البخاري ت (٢٥٦ هـ) دار الكتب العلمية - طبعة مصورة
عن طبعة الهند .
- ٦٦- تأويل مختلف الحديث :
ابن قتيبة ت (٢٧٦ هـ) تحقيق / محمد زهري النجار ، دار
الجيل .
- ٦٧- تبصير المنتبه :
ابن حجر ت (٨٥٢ هـ) تحقيق / محمد علي البجاوي ، الدار
المصرية للتأليف والترجمة .
- ٦٨- التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية من الفرقة الهالكة :
للاسفراييني ت (٧١٤ هـ) تحقيق / كمال يوسف الحوت ، عالم
الكتب ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣ هـ .

- ٦٩- التبيان في شرح بديعة البيان :
لابن ناصر الدين ت (٨٤٢ هـ) مخطوط بمكتبة عارف حكمت
بالمدينة المنورة رقم ٩٠٠/٥٦١
- ٧٠- تبين العجب بما ورد في فضل رجب :
لابن حجر ت (٨٥٢ هـ) دار الكتب العلمية بيروت - الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٨ هـ .
- ٧١- تبين كذب المفترى :
ابن عساكر ت (٥٧١ هـ) دار الكتاب العربي ، بيروت سنة
١٣٩٩ هـ .
- ٧٢- تحذير المسلمين من الابتداع والبدع في الدين :
لأحمد بن حجر آل طامى - مكتبة ابن تيمية ، الكويت -
الطبعة الثانية سنة ١٤٠٣ هـ .
- ٧٣- تحفة الأشراف :
للمزى ت (٧٤٢ هـ) تحقيق / عبدالصمد شرف الدين/بومباي
الهند ١٣٨٤ هـ .
- ٧٤- تحفة المرید شرح جوهرة التوحيد :
للبيجورى ت (١٢٧٧ هـ) دار الكتب العربية ، بيروت سنة
١٤٠٣ هـ .
- ٧٥- التحفة المهدية شرح التدمرية :
للشيخ فالح بن مهدى - نشر مكتبة الحرمين ، الرياض - الطبعة
الثانية سنة ١٤٠٥ هـ .
- ٧٦- التخويف من النار والتعريف بحال أهل البوار :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / بشير محمد عيون، مكتبة المؤيد -
دمشق. بيروت - الطبعة الثانية ١٤٠٩ هـ .

- ٧٧- تذكرة الحفاظ :
للذهبي ت (٧٤٨ هـ) تصحيح / عبدالرحمن المعلمي ، دار
أحياء التراث العربي ، بيروت .
- ٧٨- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة :
للقرطبي ت (٦٧١ هـ) تحقيق / أحمد حجازي ، مكتبة الكليات
الأزهرية سنة ١٤٠٠ هـ
- ٧٩- ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك :
للقاضي عياض ت (٥٤٤ هـ) تحقيق / سعيد أحمد أعرابي -
طبعة وزارة الأوقاف بالمملكة المغربية.
- ٨٠- الترغيب والترهيب :
لأبي القاسم الأصبهاني (ت ٥٣٥ هـ) طبع بعناية / محمد
السعيد بن بسيوني زغلول على نفقة أحد المحسنين - الطبعة
الأولى ١٤٠٩ هـ .
- ٨١- الترغيب والترهيب :
للمنذري ت (٦٥٦ هـ) تحقيق / مصطفى محمد عمارة - دار
أحياء التراث العربي ، بيروت - الطبعة الثالثة سنة ١٣٨٨ هـ
- ٨٢- التصوف . المنشأ والصادر :
إحسان الهبي ظهيرت (١٤٠٧ هـ) إدارة ترجمان السنّة
باكستان - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٨٣- تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأربعة :
لابن حجر ت (٨٥٢ هـ) دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٨٤- التعريفات :
للجرجاني ت (٨١٦ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت الطبعة الأولى
سنة ١٤٠٣ هـ .

- ٨٥- تعظيم قدر الصلاة :
 لمحمد بن نصر المروزي ت (٢٩٤ هـ) تحقيق / عبدالرحمن
 الفريوائي - الناشر مكتبة الدار - بالمدينة المنورة الطبعة
 الأولى سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٨٦- تفسير أسماء الله الحسنى :
 لأبي اسحاق الزجاج ت (٣١١ هـ) تحقيق / أحمد يوسف
 الدقاق - دارالمأمور للتراث ، بيروت ، دمشق - الطبعة
 الخامسة سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٨٧- تفسير البغوى :
 البغوى ت (٥١٦ هـ) تحقيق / خالد عبدالرحمن العسك
 ومروان سوار - دارالمعرفة ، بيروت - الطبعة الأولى
 سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٨٨- تفسير ابن أبي حاتم :
 ت (٣٢٧ هـ) مكتبة الدار ودارطبية وابن القيم
 الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨ هـ - الجزء الأول تحقيق / د .
 أحمد عبدالله الزهراني .
- ٨٩- تفسير سورة الاخلاص :
 لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / محمد بن ناصر العجمي
 الدارالسلفية - الكويت سنة ١٤٠٧ هـ .
- ٩٠- تفسير سورة النصر :
 لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / محمد بن ناصر العجمي -
 الدارالسلفية ، الكويت سنة ١٤٠٧ هـ .
- ٩١- تفسير القرآن العظيم :
 ابن كثير ت (٧٧٤ هـ) دارالمعرفة ، بيروت سنة ١٤٠٣ هـ

- ١٠٠ - تهذيب تاريخ دمشق :
ابن بدران ت (١٣٤٦ هـ) دار المسيرة ، بيروت - الطبعة
الثانية سنة ١٣٩٩ هـ .
- ١٠١ - تهذيب التهذيب :
ابن حجر ت (٨٥٢ هـ) مطبعة دائرة المعارف النظامية
الهند - الطبعة الأولى سنة ١٣٢٦ هـ .
- ١٠٢ - تهذيب الكمال :
المزى ت [٧٤٢ هـ] مؤسسة الرسالة ، بيروت - الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٣ هـ - تحقيق / بشار عواد معروف .
- ١٠٣ - تهذيب اللغة :
لأبى منصور الأزهري ت (٣٧٠ هـ) تحقيق / عبدالسلام هارون
طبع مطبعة دار المصرية للتأليف والنشر والترجمة - سنة
١٩٦٦ م .
- ١٠٤ - التوحيد :
لابن منده ت (٣٩٥ هـ) تحقيق / د. علي ناصر فقيهي
طبع مطابع الجامعة الإسلامية - الطبعة الأولى .
- ١٠٥ - تيسير العزيز الحميد :
سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب ت (١٢٣٣ هـ) -
المكتب الاسلامي ، بيروت - الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٧ هـ .
- ١٠٦ - تيسير الكريم الرحمن :
ابن سعد ت (١٣٧٦ هـ) تحقيق / محمد زهري البخاري -
طبع دار الافتاء . الرياض سنة ١٤٠٤ هـ .

- ٩٢- تقريب التهذيب :
ابن حجر ت (٨٥٢ هـ) دار الكتب الاسلامية ، باكستان -
الطبعة الأولى سنة ١٣٩٣ هـ .
- ٩٣- التكملة لوفيات النقلة :
للمنذرى ت (٦٥٦ هـ) تحقيق / بشار عواد معروف - مؤسسة
الرسالة بيروت ١٤٠١ هـ .
- ٩٤- تلبيس ابليس :
لابن الجوزى ت (٥٩٧ هـ) دار الطباعة المنيرية - مصر
١٣٩٦ هـ .
- ٩٥- التلخيص الحبير :
ابن حجر ت (٨٥٢ هـ) نشر دار الكتب الاسلامية ، باكستان
سنة ١٣٨٤ هـ .
- ٩٦- تلخيص المستدرك على الصحيحين :
الذهبي ت (٧٤٨ هـ) بذيّل المستدرك للحاكم - دار الكتاب
العربي ، بيروت .
- ٩٧- التمهيد لما فى الموطأ من المعانى والأسانيد :
لابن عبد البر ت (٤٦٣ هـ) طبع وزارة الأوقاف بالملكة المغربية
تحقيق / جماعة من العلماء .
- ٩٨- تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين :
لابن النحاس ت (٨١٤ هـ) مكتبة الحرمين الرياض - الطبعة
الثانية سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٩٩- تنبيه الغيبى الى تكفير ابن عربى :
البقاعى ، تحقيق / عبد الرحمن الوكيل - طبع السنة المحمدية
القاهرة ١٣٧٣ هـ .

- ١٠٧- الثقات :
لابن حبان ت (٣٥٤ هـ) دائرة المعارف العثمانية ، الهند
سنة ١٣٩٨ هـ
- ١٠٨- الجامع لأحكام القرآن :
القرطبي ت (٦٧١ هـ) دار الكتاب العربي ، القاهرة ، سنة
١٣٨٧ هـ .
- ١٠٩- الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع :
الخطيب البغدادي ت (٤٦٣ هـ) تحقيق / محمود الطحان
دار المعارف ، الرياض .
- ١١٠- جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي فى روايته وحمله :
لابن عبد البر ت (٤٦٣ هـ) راجعه وصححه / عبدالرحمن
حسن ، دار الكتب الحديثة ، مصر .
- ١١١- جامع البيان فى تأويل القرآن :
ابن جرير الطبرى ت (٣١٠ هـ) طبعة الحلبي ، القاهرة
الطبعة الثالثة ، سنة ١٣٨٨ هـ .
- ١١٢- جامع التواريخ :
لرشيد الدين فضل الله الهمداني - نقله الى العربية جماعة من
العلماء - طبع دار احياء الكتب العربية ، مصر .
- ١١٣- الجامع الصغير :
للسيوطي ت (٩١١ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة
الرابعة .
- ١١٤- جامع العلوم والحكم :
لابن رجب ت [٧٩٥ هـ] من منشورات المؤسسة السعيدية ، الرياض .

- ١١٥- جذوة المقتبس :
لابن فتوح الحميدى ت (٤٨٨ هـ) | نشر مكتبة الثقافة الاسلامية
مصر ، سنة ١٣٧٥ هـ .
- ١١٦- الجرح والتعديل :
لابن أبى حاتم ت (٣٢٧ هـ) | دائرة المعارف العثمانية ، الهند
طبع سنة ١٣٧٢ هـ .
- ١١٧- الجواهر المضيئة فى طبقات الحنفية :
لعبد القادر محمد القرشى ت (٧٧٥ هـ) | حيدرآباد ، الهند
١٣٣٢ هـ .
- ١١٨- الجوهر المنضد فى طبقات متأخرى الامام أحمد :
لابن عبد الهادى ت (٩٠٩ هـ) تحقيق / عبدالرحمن العثيمين
مكتبة الخانجى ، القاهرة - الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ .
- ١١٩- حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح :
لابن القيم ت (٧٥١ هـ) مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة -
الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٢ هـ .
- ١٢٠- حسن المحاضرة فى تاريخ مصر والقاهرة :
للسيوطى ت (٩١١ هـ) تحقيق / محمد أبو الفضل ابراهيم
مطبعة عيسى البابى الحلبي ، القاهرة - الطبعة الأولى
سنة ١٣٨٧ هـ .
- ١٢١- الحسنه والسيئة :
لابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) دار المعرفة - الطبعة الثانية سنة
١٣٩٨ هـ .

- ١٢٢- الحكم الجديرة بالاذاعة :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تقديم الألبانى - دار مرجان للطباعة ، مصر .
- ١٢٣- حلية الأولياء :
لأبى نعيم الأصبهاني ت (٤٣٠ هـ) دار الفكر ، بيروت .
- ١٢٤- الخشوع فى الصلاة :
لابن رجب ت [٧٩٥ هـ] تحقيق على حسن على عبد الحميد دار عمار ، سنة ١٤٠٦ هـ .
- ١٢٥- خطبة الحاجة التى كان النبى صلى الله عليه وسلم يعلمها أصحابه :
للألبانى - المكتب الإسلامى ، بيروت - دمشق - الطبعة الرابعة سنة ١٤٠٠ هـ .
- ١٢٦- الخطط :
للمقرئى ت (٨٤٥ هـ) الناشر ، دار التحرير للطبع والنشر عن طبعة بولاق ، سنة ١٢٧٠ هـ .
- ١٢٧- خلق أفعال العباد :
للبخارى ت (٢٥٦ هـ) تحقيق / عبد الرحمن عميرة - دار عكاظ للطباعة والنشر ، الرياض ، الطبعة الثانية .
- ١٢٨- درء تعارض العقل والنقل :
لشيخ الإسلام ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) تحقيق / محمد رشاد سالم مطابع جامعة الامام محمد بن سعود - الطبعة الأولى ، سنة ١٤٠١ هـ .

- ١٢٩- الدارس فى تاريخ المدارس :
للنعمانى ت (٩٢٧ هـ) عنى بنشره / جعفر الحسينى - مطبعة
الترقى ، دمشق سنة ١٣٧٠ هـ .
- ١٣٠- الدر المنثور فى التفسير بالمأثور :
للمسيوطى ت (٩١١ هـ) دار الفكر ، بيروت - الطبعة الثانية
سنة ١٤٠٣ هـ
- ١٣١- الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة :
لابن حجر ت (٨٥٢ هـ) تحقيق / محمد نجاد الحق - دار
الكتب الحديثة ، مصر - الطبعة الثانية سنة ١٣٨٥ هـ .
- ١٣٢- درة الحجال فى أسماء الرجال :
لابن القاضى ت (١٠٢٥ هـ) تحقيق / محمد أبو النور - دار
التراث ، مصر ١٩٧٠ م .
- ١٣٣- دعوة التوحيد :
د . محمد خليل هراس - دار الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة
الأولى ١٤٠٦ هـ
- ١٣٤- الدليل الشافى على المنهل الصافى :
لابن تغرى بردى ت (٨٧٤ هـ) تحقيق / فهم شلتوت - نشر
جامعة أم القرى - مكة المكرمة ١٣٩٩ هـ .
- ١٣٥- الديباج المذهب فى معرفة أعيان المذهب :
لابن فرحون ت (٧٩٩ هـ) القاهرة ١٣٥١ هـ - تحقيق
محمد الأحمدي أبو النور .

- ١٣٦- ذكر أخبار أصبهان :
أبو نعيم الأصبهاني ت (٤٣٠ هـ) نشر الدار العلمية ، الهند
الطبعة الثانية سنة ١٤٠٥ هـ
- ١٣٧- ذم التأويل :
لابن قدامة ت (٦٢٠ هـ) تحقيق / بدر البدر - الدار السلفية
الكويت ، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ هـ .
- ١٣٨- ذم الخمر وشاربها :
لابن رجب (٧٩٥ هـ) طبع المركز العربي للدراسات الأمنية
والتدريب بالرياض سنة ١٤٠٨ هـ ، تحقيق / الوليد بن
عبد الرحمن الفريان .
- ١٣٩- ذم الدنيا :
لابن أبي الدنيا ت (٢٨١ هـ) تحقيق / مجدى ابراهيم - مكتبة
ومطبعة القرآن ، القاهرة ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ .
- ١٤٠- ذم الكلام وأهله :
شيخ الاسلام الأنصارى الهروى ت (٤٨١ هـ) مخطوط مصور
بالمكتبة المركزية - بالجامعة الاسلامية .
- ١٤١- ذيل تذكرة الحفاظ :
للحسيني ت (٧٦٥ هـ) دمشق ، ١٣٤٧ هـ .
- ١٤٢- ذيل الروضتين :
لأبى شامة ت (٦٦٥ هـ) القاهرة ، ١٣٦٦ هـ
- ١٤٣- ذيل العبر :
للحسيني ت (٧٦٤ هـ) تحقيق / محمد السعيد بن بسيوني زغلول
دار الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٥ هـ .

- ١٤٤ - الذيل على طبقات الحنابلة :
لابن رجب الحنبلى ت (٧٩٥ هـ) تصحيح / محمد حامد الفقى
مطبعة السنة المحمدية سنة ١٣٧٢ هـ .
- ١٤٥ - الرحلة فى طلب الحديث :
الخطيب البغدادى ت (٤٦٣ هـ) تحقيق / نورالدين عتر
بيروت .
- ١٤٦ - الرد على الجهمية :
الدارمى ت (٢٥٥ هـ) المكتب الاسلامى ، دمشق - الطبعة
الرابعة سنة ١٤٠٢ هـ .
- ١٤٧ - الرد الوافر :
لابن ناصر الدين الدمشقى ت (٨٤٢ هـ) طبعة المكتب الاسلامى
دمشق - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٠ هـ .
- ١٤٨ - الرسالة التدمرية :
شيخ الاسلام ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) الطبعة السلفية ومكتبتها
القاهرة - الطبعة الثانية سنة ١٣٩٧ هـ .
- ١٤٩ - رسالة فى الرد على الرافضة :
لأبى حامد المقدسى ت (٨٨٨) تحقيق / عبدالوهاب خليل
الدار السلفية ، الهند - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣ هـ .
- ١٥٠ - الرسالة المستطرفة لبيان مشهور السنة المشرفة :
الكتانى ت (١٣٤٥ هـ) دار البشائر الاسلامية - الطبعة
الرابعة سنة ١٤٠٦ هـ .
- ١٥١ - رسالة منع جواز المجاز فى المنزل للتعبد والاعجاز :
للعلامة الشنقيطى ت (١٣٩٢ هـ) طبع فى آخر اضاء البيان فى
ايضاح القرآن بالقرآن للمؤلف نفسه .

- ١٥٢- الروح :
- ابن قيم الجوزية ت (٧٥١ هـ) تحقيق / بسام على سلامة العموش
دار ابن تيمية للنشر والتوزيع ، الرياض - الطبعة الأولى
١٤٠٦ هـ .
- ١٥٣- الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم ،
لابن الوزير ت (٨٤٠ هـ) دار المعرفة ، بيروت ١٣٩٩ هـ
- ١٥٤- رياض الصالحين :
- للنووي ت (٦٧٦ هـ) دار المأمون ، دمشق - الطبعة الثالثة
سنة ١٤٠٠ هـ .
- ١٥٥- زاد المعاد في هدى خير العباد :
- لابن قيم الجوزية ت (٧٥١ هـ) تحقيق / شعيب الأرنؤوط -
مؤسسة الرسالة ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ
- ١٥٦- الزهد :
- ابن المبارك ت (١٨١ هـ) تحقيق / حبيب الرحمن الأعظمي
دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ١٥٧- الزهد :
- لوكيع بن الجراح ت (١٩٧ هـ) تحقيق / عبد الرحمن الفريوائي
مكتبة الدار ، المدينة النبوية - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤ هـ
- ١٥٨- الزهد :
- أحمد بن حنبل ت (٢٤١ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت -
الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ .

- ١٥٩- الزهد :
 هناد بن السرى ت (٢٤٣ هـ) تحقيق / عبدالرحمن الفريوائسى
 دار الخلفاء ، الكويت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ هـ .
- ١٦٠- الزواجر عن اقتراف الكبائر :
 ابن حجر الهيتمى ت (٩٧٤ هـ) دار المعرفة ، بيروت .
- ١٦١- السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة :
 ابن حميد ت (١٢٩٥ هـ) مكتبة الامام احمد - الطبعة الأولى
 ١٤٠٩ هـ .
- ١٦٢- سلسلة الأحاديث الصحيحة :
 محمد ناصر الدين الألبانى - المكتب الاسلامى ، دمشق
 بيروت ، الدار السلفية ، الكويت - المكتبة الاسلامية
 الأردن - الطبعة الأولى .
- ١٦٣- سلسلة الأحاديث الضعيفة :
 الألبانى - المكتب الاسلامى ، دمشق بيروت - الطبعة
 الأولى .
- ١٦٤- السلوك لمعرفة دول الملوك :
 المقرئى ت (٨٤٥ هـ) مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر
 القاهرة - الطبعة الثانية ١٩٥٦ م
- ١٦٥- سنن الدارمى :
 الدارمى ت (٢٥٥ هـ) طبعه مصورة فى بيروت .
- ١٦٦- سنن ابن ماجه :
 ابن ماجه ت (٢٧٣ هـ) تحقيق / محمد فؤاد عبدالباقى - دار
 احياء التراث العربى ، بيروت سنة ١٣٩٥ هـ .

- ١٦٧- سنن أبي داود :
أبو داود السجستاني ت (٢٧٥ هـ) تحقيق / عزة عبيد الدماس
وعادل السيد - دار الحديث ، حمص - الطبعة الأولى
سنة ١٣٩٣ هـ .
- ١٦٨- سنن الترمذی :
الامام الترمذی ت (٢٧٩ هـ) تحقيق / أحمد شاكر ، محمد
فؤاد عبد الباقي ، ابراهيم عطوة عوض ، القاهرة - الطبعة
الثانية ، سنة ١٣٩٥ هـ .
- ١٦٩- سنن النسائي :
النسائي ت (٣٠٣ هـ) المكتبة السلفية ، لاهور - الطبعة
الثانية سنة ١٣٩٦ هـ .
- ١٧٠- سنن الدارقطني :
الدارقطني ت (٣٨٥ هـ) اعتنا / عبدالله هاشم يمانلي
المدينة ١٣٨٦ هـ .
- ١٧١- السنن الكبرى :
البيهقي ت (٤٥٨ هـ) دار الفكر ، بيروت .
- ١٧٢- السنة :
عبدالله بن أحمد بن حنبل ت (٢٩٠ هـ) تحقيق / د محمد
سعيد القحطاني ، دار ابن القيم ، الدمام - الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٦ هـ .
- ١٧٣- السنة :
ابن أبي عاصم ت (٢٨٧ هـ) تخريج الألباني ، المكتب الاسلامي
بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ .

- ١٧٤- السنة :
 لمحمد بن نصر المروزي ت (٢٩٤ هـ) دار الثقافة والنشر
 الرياض .
- ١٧٥- سير أعلام النبلاء :
 الذهبي ت (٧٤٨ هـ) مؤسسة الرسالة ، بيروت - الطبعة
 الأولى سنة ١٤٠١ هـ . مجموعة من المحققين .
- ١٧٦- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية :
 لمحمد مخلوف ت (١٣٦٠ هـ) المطبعة السلفية سنة ١٣٤٩ هـ
- ١٧٧- شذرات الذهب :
 ابن العماد الحنبلي ت (١٠٨٩ هـ) دار السيرة ، بيروت .
- ١٧٨- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة :
 للإلكائي ت (٤١٨ هـ) تحقيق / د. أحمد سعيد حمدان - دار
 طبية للنشر والتوزيع ، الرياض .
- ١٧٩- شرح الأصول الخمسة :
 للقاضي عبد الجبار ت (٤١٥ هـ) تحقيق عبد الكريم عثمان -
 مكتبة وهبة ، مصر - الطبعة الأولى سنة ١٣٨٤ هـ .
- ١٨٠- شرح حديث أبي الدرداء :
 لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) طبع مكتبة التراث الاسلامي ١٩٨٧ م
 تحقيق / أشرف بن عبد المقصود .
- ١٨١- شرح حديث زيد : لبيك اللهم لبيك :
 لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) مخطوط توجد له نسخة خطية بمكتبة
 الملك سعود المركزية ، بالرياض برقم ١/١٨١٧

- ١٨٢- شرح حديث شداد بن أوس :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) يوجد له نسخة خطية بمكتبة جامعة
الملك سعود المركزية ، بالرياض تحت رقم ٨ / ١٨١٧
- ١٨٣- شرح حديث عمار بن ياسر :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) طبع بتحقيق / ابراهيم بن محمد
العرف ، مكتبة السوادى ، جدة - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨ هـ
- ١٨٤- شرح حديث " ما ذهبان جائعان " ويسمى أيضا " ذم الجاه والمال "
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) الدارالسلفية ، الكويت ١٤٠١ هـ
تحقيق / بدر البدر .
- ١٨٥- شرح حديث " مثل الاسلام "
ابن رجب ت (٧٩٥ هـ) مخطوط ، وتوجد له نسخة فى المكتبة
السليمانية بتركيا برقم ٥٣١٨
- ١٨٦- شرح حديث النزول :
ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) المكتب الاسلامى ، بيروت - الطبعة
الخاسة ١٣٩٧ هـ .
- ١٨٧- شرح السنة :
للبربهارى ت (٣٢٩ هـ) تحقيق / د محمد سعيد بن سالم
القحطانى ، دار ابن القيم للنشر والتوزيع ، الدمام - الطبعة
الأولى ١٤٠٨ هـ .

- ١٨٨- شرح السنة :
للبغوي ت (٥١٦ هـ) تحقيق / شعيب الأرنؤوط ، وزهير
الشاويش - المكتب الاسلامي ، بيروت سنة ١٩٧١ م .
- ١٨٩- شرح صحيح مسلم :
النووي ت (٦٧٦ هـ) القاهرة سنة ١٣٤٩ هـ
- ١٩٠- شرح العقيدة الطحاوية :
ابن أبي العز الحنفي ، حققها وراجعها / جماعة من العلماء
خرج أحاديثها / الألباني - المكتب الاسلامي ، الطبعة
الخامسة ١٣٩٩ هـ .
- ١٩١- شرح العقيدة الواسطية :
محمد خليل هراس ، مراجعة / عبدالرزاق عفيفي - طبع
مركز شئون الدعوة بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة
الطبعة السابعة .
- ١٩٢- شرح الكافية الشافعية :
لابن مالك ت (٦٧٦) تحقيق د / عبدالمنعم أحمد هريدي
دار المأمون للتراث .
- ١٩٣- شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري :
للشيخ عبدالله الغنيمان - توزيع مكتبة الدار بالمدينة
المنورة - طبع مكتبة المدني ، جده - الطبعة الأولى
١٤٠٥ هـ .
- ١٩٤- شرح لمعة الاعتقاد :
للشيخ / محمد صالح العثيمين - مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٣ هـ

- ١٩٥ - شرح سنن أبي داود:
للعلاء ابن القيم ت (٧٥١) مطبوع على حاشية عون المعبود
الطبعة الثانية/الناشر عبد المحسن صاحب المكتبة السلفية .
- ١٩٦ - الشريعة :
للأجريت (٣٦٠ هـ) تحقيق / محمد حامد الفقى ، دار
الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ .
- ١٩٧ - شعب الايمان :
للبيهقي ت (٤٥٨ هـ) مخطوط نسخه مصورة بقسم المخطوطات
بالمكتبة المركزية بالجامعة الاسلامية .
- ١٩٨ - الشعر والشعراء :
لابن قتيبة ت (٢٧٦ هـ) القاهرة - الطبعة الثالثة
١٩٧٧ م تحقيق / أحمد شاکر .
- ١٩٩ - شفاء العليل :
ابن قيم الجوزية ت (٧٥١ هـ) تحرير الحسانى حسن عبد الله
مكتبة دار التراث ، القاهرة - الطبعة الثانية سنة ١٩٧٥ م
- ٢٠٠ - الشهادة الزكية :
لمرعى بن يوسف الكرمى ت (١٠٣٣ هـ) مؤسسة الرسالة ، بيروت
الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤ هـ . تحقيق / نجم عبد الرحمن
خلف .
- ٢٠١ - الصحاح :
للجوهرى ت [٣٩٣ هـ] تحقيق / أحمد عبد الغفور عطار -
الطبعة الثانية سنة ١٤٠٢ هـ .

- ٢٠٢ - صحيح البخارى :
البخارى ت (٢٥٦ هـ) المكتبة الاسلامية ، تركيا سنة ١٩٨١ م
- ٢٠٣ - صحيح الجامع الصغير وزيادته :
الألبانى - المكتب الاسلامى ، بيروت .
- ٢٠٤ - صحيح ابن خزيمة :
ابن خزيمة ت (٣١١ هـ) تحقيق / محمد مصطفى الأعظمى
المكتب الاسلامى - الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ .
- ٢٠٥ - صحيح مسلم :
مسلم بن الحجاج ت (٢٦١ هـ) تحقيق / محمد فؤاد عبد الباقي
دار احياء التراث العربى ، بيروت سنة ١٣٢٤ هـ .
- ٢٠٦ - صفة الصفاق :
للغريابى ت (٣٠١ هـ) تحقيق / بدر البدر - دار الخلفاء
للكتاب الاسلامى ، الكويت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٠ هـ .
- ٢٠٧ - صلة الخلف بموصول السلف :
للرودانى ت (١٠٩٤ هـ) دار الغرب الاسلامى - بيروت -
الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨ هـ
- ٢٠٨ - الصلة :
لابن بشكوال ت (٥٧٨ هـ) الدار المصرية للتأليف والترجمة
سنة ١٩٦٦ م .
- ٢٠٩ - الصواعق المرسله على الجهمية والمعتلة :
لابن القيم ت (٧٥١ هـ) تحقيق / د علي بن محمد الدخيل الله
دار العاصمة ، الرياض - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨ هـ .

- ٢١٠ - صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام :
للسيوطي ت (٩١١ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت ، تعليق
على سامي النشار .
- ٢١١ - الضعفاء الصغير :
للبخاري ت (٢٥٦ هـ) تحقيق / محمود ابراهيم زايد - دار
الوحي ، حلب - الطبعة الأولى سنة ١٣٩٦ هـ .
- ٢١٢ - الضعفاء الكبير :
للعقيلي ت (٣٢٢ هـ) تحقيق / عبد المعطي قلججي - دار
الكتب العلمية ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤ هـ .
- ٢١٣ - الضوء اللامع لأهل القرن التاسع :
السخاوي ت (٩٠٢ هـ) دار مكتبة الحياة ، بيروت .
- ٢١٤ - طبقات الحفاظ :
السيوطي ت (٩١١ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت ، سنسنة
١٤٠٣ هـ .
- ٢١٥ - طبقات الحنابلة :
ابن أبي يعلى ت (٥٢٥ هـ) دار المعرفة ، بيروت .
- ٢١٦ - طبقات الشافعية الكبرى :
السبكي ت (٧٧١ هـ) تحقيق / محمود الطناحي ، وعبد الفتاح
الخلو - طبعة الحلبي ، الطبعة الأولى سنة ١٣٨٣ هـ .
- ٢١٧ - طبقات الشافعية :
ابن هداية الله ت (١٠١٤ هـ) تحقيق / عادل نويهض ، دار
الآفاق الجديدة ، بيروت - المطبعة الثانية سنة ١٩٧٩ م .

- ٢١٨ - طبقات فحول الشعراء :
لابن سلام ت (٢٣١ هـ) تحقيق / محمود شاکر - مطبعة
المدنی .
- ٢١٩ - الطبقات الكبرى :
لابن سعد ت (٢٣٠ هـ) دار صادر ، بیروت .
- ٢٢٠ - طبقات المفسرين :
السيوطی ت (٩١١ هـ) دار الكتب العلمية ، بیروت - الطبعة
الأولى ، سنة ١٤٠٣ هـ .
- ٢٢١ - طبقات المفسرين :
الداودی ت (٩٤٥ هـ) دار الكتب العلمية ، بیروت - الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٣ هـ .
- ٢٢٢ - طرح التثريب فی شرح التقریب :
لعبدالرحیم العراقي ت (٨٠٦ هـ) مطبعة جمعية النشر والتأليف
الأزهرية ١٣٥٣ هـ .
- ٢٢٣ - العبر فی خبر من غیر :
الذهبی ت (٧٤٨ هـ) تحقيق / محمد السعيد بن بسيوني
زغلول - دار الكتب العلمية ، بیروت - الطبعة الأولى
سنة ١٤٠٥ هـ .
- ٢٢٤ - العبودية :
لشيخ الاسلام ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) طبع ونشر / رئاسة
ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد .

- ٢٢٥- العصر المالكي في مصر والشام :
تأليف د / سعيد عبدالفتاح عاشور - الناشر دار النهضة
العربية ، القاهرة - الطبعة الثانية سنة ١٩٧٦ م .
- ٢٢٦- العقائد الشيعية :
لناصر الدين شاه - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٧ هـ .
- ٢٢٧- العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين :
الفاست (٣٨٢ هـ) مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة
سنة ١٣٧٩ هـ .
- ٢٢٨- عقيدة السلف وأصحاب الحديث :
لأبي عثمان الصابوني ت (٤٤٩ هـ) ضمن مجموعة الرسائل
الكمالية في التوحيد - نشر مكتبة المعارف ، الطائف .
- ٢٢٩- العلم :
لأبي خيثمة ت (٢٣٧ هـ) تحقيق الألباني - نشر وتوزيع دار
الأرقم ، الكويت .
- ٢٣٠- علماء نجد خلال ستة قرون :
لعبدالله البسام - مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة ، مكة
المكرمة - الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨ هـ .
- ٢٣١- علماء ومفكرون عرفتهم :
محمد المجذوب - دار النفائس ، بيروت - الطبعة الأولى
سنة ١٣٩٧ هـ .
- ٢٣٢- العلو للعلي الغفار :
الذهبي ت (٧٤٨ هـ) صححه / عبدالرحمن محمد عثمان - المكتبة
السلفية ، المدينة المنورة - الطبعة الثانية سنة ١٣٨٨ هـ .

- ٢٣٣ - عمل اليوم والليلة :
لابن السنن (٣٦٤ هـ) تحقيق / عبدالقادر عطا - دار
المعرفة ، بيروت سنة ١٣٩٩ هـ .
- ٢٣٤ - عمل اليوم والليلة :
للنسائي (٣٠٣ هـ) تحقيق / فاروق حمادة ، مؤسسة
الرسالة ، بيروت - الطبعة الثانية سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٢٣٥ - عنوان المجد في تاريخ نجد :
لعثمان بن بشرت (١٢٩٠ هـ) تحقيق / عبدالرحمن بن
عبداللطيف - الطبعة الثانية سنة ١٣٩١ هـ .
- ٢٣٦ - غاية النفع في شرح حديث تمثيل المؤمن بخامة الزرع :
لابن رجب (٧٩٥ هـ) تحقيق / ابراهيم محمد العرف
طبعة مكتبة السوادى ، جدة سنة ١٤٠٨ هـ .
- ٢٣٧ - غاية النهاية في طبقات القراء :
للجزرى (٨٨٣ هـ) تحقيق / ج - برخستراسر - دار الكتب
العلمية ، بيروت - الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٢ هـ .
- ٢٣٨ - فتح البارى :
لابن رجب (٧٩٥ هـ) نسخة بالمكتبة الظاهرية ، دمشق
بسوريا برقم ٩٤١٤
- ٢٣٩ - فتح البارى شرح صحيح البخارى :
ابن حجر (٨٥٢ هـ) المكتبة السلفية ومطبعتها ، القاهرة
سنة ١٣٨٠ هـ .

- ٢٤٠- فتح رب البرية بتلخيص الحموية :
لابن هشيم - دار طبية ، الرياض - الطبعة الأولى
سنة ١٤٠٤ هـ .
- ٢٤١- فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية فى علم التفسير :
للشوكانى ت (١٢٥٠ هـ) شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى
الحلبى وأولاده ، مصر - الطبعة الثانية ١٣٨٣ هـ .
- ٢٤٢- فتح المجيد شرح كتاب التوحيد :
لعبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب ت (١٢٨٥ هـ)
تحقيق / عبد القادر الأرناؤوط ، مكتبة : دار البيان ، دمشق
الطبعة الأولى سنة ١٤٠٢ هـ .
- ٢٤٣- فتوح البلدان :
للبلاذرى ت (٢٨٩ هـ) تعليق / رضوان محمد رضوان ، دار
الكتب العلمية ، بيروت سنة ١٣٩٨ هـ .
- ٢٤٤- الفتوى الحموية :
لشيخ الاسلام ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) الطبعة السلفية ومكتبتها
القاهرة - الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٨ هـ .
- ٢٤٥- الفرق بين الفرق :
لعبد القاهر البغدادى ت (٤٣٩ هـ) تحقيق/ محمد محى الدين
عبد الحميد ، مطبعة المدنى - القاهرة .
- ٢٤٦- الفرق بين النصيحة والتعبير :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / نجم عبد الرحمن خلف
دار ابن القيم الدمام .

- ٢٤٧- الفروق اللغوية :
 لأبي هلال العسكري (٣٨٢) دار الكتب العلمية
 بيروت سنة ١٤٠١ هـ .
- ٢٤٨- الفصل في الملل والأهواء والنحل :
 لابن حزم ت (٤٥٦ هـ) شركة مكتبات عكاظ للنشر والتوزيع
 جدة - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٢ هـ ، تحقيق / د. عبد الرحمن
 عميرة ود . محمد إبراهيم نصر .
- ٢٤٩- فضائل الشام :
 ابن رجب ت (٧٩٥ هـ) مخطوط ، وتوجد منه في المكتبة
 البلدية بالاسكندرية نسخة برقم ١٠٨
- ٢٥٠- فضل علم السلف على علم الخلف :
 لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) طبع الدار السلفية ، الكويت ، سنة
 ١٤٠٧ هـ تحقيق / محمد بن ناصر العجمي .
- ٢٥١- فهرس الفهارس :
 لعبد الحي الكتاني - دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٢٥٢- الفهرسة الأبجدية والترتيب المعجمي :
 د / محمد سليمان الأشقر - دار البحوث العلمية ، الكويت
 الطبعة الأولى سنة ١٣٩٢ هـ .
- ٢٥٣- الفوائد :
 لابن القيم ت (٧٥١ هـ) دار الكتب العربية ، بيروت - الطبعة
 الثانية سنة ١٣٩٣ هـ .
- ٢٥٤- فوات الوفيات :
 لابن شاکر الکتبی ت (٧٦٤ هـ) تحقيق / احسان عباس دار صادر
 بيروت سنة ١٩٧٣ م .

- ٢٥٥- فيض القدير :
للمناوى ت (١٠٣١ هـ) دار المعرفة ، بيروت سنة ١٣٩١ هـ .
- ٢٥٦- القاموس المحيط :
للفيروز أبادى ت (٨١٧ هـ) مؤسسة الرسالة ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٢٥٧- القضاء والقدر :
لشيخ الاسلام ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) ضمن مجموعة الرسائل الكبرى - دار احياء التراث العربى ، بيروت .
- ٢٥٨- القلائد الجوهريّة فى تاريخ الصالحية :
ابن حولون الصالحى ت (٩٥٣ هـ) تحقيق / محمد أحمد دهمان ، دمشق سنة ١٣٦٨ هـ .
- ٢٥٩- القواعد الكبرى فى الفروع :
ابن رجب ت (٧٩٥ هـ) المطبعة الخيرية ، القاهرة سنة ١٣٥٢ هـ .
- ٢٦٠- القول المفيد فى أدلة التوحيد :
لابى ابراهيم العبدلى - مكتبة الضياء ، جدة - الطبعة الثالثة ١٤٠٧ هـ .
- ٢٦١- الكاشف فى معرفة من له رواية فى الكتب الستة :
الذهبى ت (٧٤٨ هـ) تحقيق / عزة عبيد عطية ، موسى محمد الموشى - دار الكتب الحديثة ، القاهرة - الطبعة الأولى سنة ١٣٩٢ هـ .
- ٢٦٢- الكامل فى التاريخ :
ابن الأثير ت (٦٣٠ هـ) دار الكتاب العربى ، بيروت - الطبعة الرابعة سنة ١٤٠٣ هـ .

- ٢٦٣- الكامل في ضعفاء الرجال :
ابن عدى ت (٣٦٥ هـ) دار الفكر ، بيروت — الطبعة الثانية
سنة ١٤٠٥ هـ .
- ٢٦٤- الكبائر وتبيين المحارم :
الذهبي ت (٧٤٨ هـ) تحقيق / محي الدين مستو - مؤسسة
علوم القرآن ، دمشق - بيروت ، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤ هـ .
- ٢٦٥- كتاب التوحيد واثبات صفات الرب عز وجل :
لابن خزيمة ت (٣١١ هـ) دار الرشد ، الرياض — الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٨ هـ ، تحقيق / عبدالعزيز الشهوان .
- ٢٦٦- كشف الأستار عن زوائد البزار :
الهيثمي ت (٨٠٧ هـ) تحقيق / حبيب الرحمن الأعظمي
مؤسسة الرسالة — الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ .
- ٢٦٧- كشف الخفا ومزيل الالباس :
العجلوني ت (١١٦٢ هـ) دار احياء التراث العربي ، بيروت
الطبعة الثالثة سنة ١٣٥١ هـ .
- ٢٦٨- كشف الظنون :
حاجي خليفة ت (١٠٦٧ هـ) دار الفكر ، بيروت سنة ١٤٠٢ هـ .
- ٢٦٩- كشف الكربة وصف حال أهل الغربة :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / بدر البدر ، دار الأرقم
الكويت سنة ١٤٠٤ هـ .
- ٢٧٠- الكشف :
للزمخشري ت [٥٣٨ هـ] مطبعة الحلبي ، القاهرة سنة ١٣٨٥ هـ .

- ٢٧١- كنز العمال : ١
المتقى الهندي ، عناية / بكرى حياتي ، صفوت السقا —
مؤسسة الرسالة ، بيروت سنة ١٣٩٩ هـ
- ٢٧٢- اللباب في تهذيب الأنساب :
ابن الأثير (٦٣٠ هـ) دار صادر ، بيروت سنة ١٤٠٠ هـ .
- ٢٧٣- لحظ الألفاظ بذييل طبقات الحفاظ :
ابن فهد المكي (٨٧٩ هـ) الناشر / دار احياء التراث
العربي - بيروت .
- ٢٧٤- لسان العرب :
ابن منظور (٧١١ هـ) دار صادر ، بيروت - بدون تاريخ .
- ٢٧٥- لسان الميزان :
ابن حجر (٨٥٢ هـ) دار الفكر للنشر والتوزيع ، بيروت -
بدون تاريخ .
- ٢٧٦- لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف :
لابن رجب (٧٩٥ هـ) طبع دار الجيل ، بيروت .
- ٢٧٧- لمعة الاعتقاد الهادي الى سبيل الرشاد :
لابن قدامة (٦٢٠ هـ) الدار السلفية ، الكويت — الطبعة
الأولى سنة تحقيق / بدر البدر .
- ٢٧٨- لوايح الأنوار البهية :
السفاري (١١٨٨ هـ) طبع المنار ١٣٢٥ هـ .

- ٢٧٩- المجروحين :
 لابن حبان ت (٣٥٤ هـ) تحقيق / محمود ابراهيم زايد
 دار الوعي ، حلب سنة ١٣٩٦ هـ .
- ٢٨٠- مجمع الزوائد :
 الهيثمي ت (٨٠٧ هـ) دار الكتاب العربي ، بيروت - الطبعة
 الثالثة سنة ١٤٠٢ هـ .
- ٢٨١- مجمل اللغة :
 أبو الحسين بن فارس ت (٣٩٥ هـ) تحقيق / زهير عبد المحسن
 مؤسسة الرسالة ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤ هـ .
- ٢٨٢- مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية :
 ابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم
 وابنه محمد .
- ٢٨٣- مجموع فتاوى ومقالات متنوعة :
 للعلامة الشيخ / عبدالعزيز بن باز جمع وترتيب / محمد بن سعد
 الشهير ، مطابع الفرزدق ، الرياض - الطبعة الثانية
 ١٤٠٩ هـ .
- ٢٨٤- المحجة في سير الدلجة :
 لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / مختار غراوى ، دار البشائر
 الاسلامية ، بيروت .
- ٢٨٥- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز :
 لابن عطية ت (٥٤٢ هـ) تحقيق / المجلس العلمي بفاس -
 طبع وزارة الأوقاف بالمغرب .

- ٢٨٦ - مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة :
اختصار / محمد الموصلى ، مكتبة الرياض الحديثة - بالرياض .
- ٢٨٧ - مختصر طبقات الحنابلة : للشطى :
تأليف / محمد جميل بن عمر الشطى ت (١٣٧٩ هـ)
مطبعة الترقى ، دمشق ١٣٣٩ هـ .
- ٢٨٨ - المختصر فى أخبار البشر :
لعماد الدين أبى الفداء ت (٧٣٢ هـ) المطبعة الحسينية
المصرية سنة ١٣٢٥ هـ .
- ٢٨٩ - مدارج السالكين :
ابن القيم ت (٧٥١ هـ) عناية / محمد حامد الفقى - دار
الكتاب العربى ، بيروت سنة ١٣٩٢ هـ .
- ٢٩٠ - المدخل الى السنن الكبرى :
البيهقى ت (٤٥٨ هـ) تحقيق / محمد ضياء الرحمن الأعظمى
دار الخلفاء للكتاب الاسلامى ، الكويت سنة ١٤٠٥ هـ .
- ٢٩١ - المراسيل :
لأبى داود ت (٢٧٥ هـ) دار المعرفة ، بيروت - الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٦ هـ تحقيق / يوسف المرعشلى .

- ٢٩٢- المزهري في علوم اللغة :
للسيوطي ت (٩١١ هـ) القاهرة ١٩٥٨ م - تحقيق / أبو الفضل
ابن ابراهيم .
- ٢٩٣- مسائل الامام أحمد :
لابن هاني " ت (٧٥٠ هـ) تحقيق / زهير الشاويش
المكتب الاسلامي - بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٠ هـ
- ٢٩٤- مساوي الاخلاق :
للخرايطي ت (٣٢٧ هـ) مخطوط / نسخة مصورة بقسم المخطوطات
بالمكتبة المركزية بالجامعة الاسلامية .
- ٢٩٥- المستدرك على الصحيحين :
للحاكم ت (٤٠٥ هـ) دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٢٩٦- المستدرك على معجم المؤلفين :
لعمر رضا كحالة - مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الأولى
سنة ١٤٠٦ هـ .
- ٢٩٧- المستقصى في علم الأصول :
للغزالي ت (٥٠٥ هـ) الطبعة الأميرية ، مصر - الطبعة
الأولى سنة ١٣٢٤ هـ .
- ٢٩٨- المستفاد من ذيل تاريخ بغداد :
لابن النجارت (٦٤٣ هـ) دار الكتاب العربي ، بيروت -
تحقيق / د . قيصر أبو فرح .
- ٢٩٩- السند :
أحمد بن حنبل ت (٢٤١ هـ) المكتب الاسلامي ، بيروت - دار
صادر / وتحقيق / أحمد شاكر / دار المعارف ، القاهرة سنة ١٩٥٤ م

- ٣٠٠ - السند :
للحميدى ت (٢١٩ هـ) تحقيق / حبيب الرحمن الأعظمى
عالم الكتب ، بيروت .
- ٣٠١ - السند :
لأبى عوانة ت (٣١٦ هـ) | دار المعرفة بيروت .
- ٣٠٢ - سند أبى يعلى :
لأبى يعلى الموصلى ت (٣٠٧ هـ) تحقيق / حسين سليم ،
دار المأمون ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤ هـ .
- ٣٠٣ - سند الشهاب :
للشهاب القضاعى ت (٤٥٤ هـ) تحقيق / حمدى السلفى ،
مؤسسة الرسالة ، بيروت - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٥ هـ .
- ٣٠٤ - مشاهير علماء الأماص :
لابن حبان ت (٣٥٤ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٣٠٥ - المشتبه فى اسماء الرجال :
للذهبي ت (٧٤٨ هـ) تحقيق / على البجاوى ، القاهرة
١٩٦٢ م .
- ٣٠٦ - مشكاة المصابيح :
التبريزى ت () تحقيق / محمد ناصر الدين الألبانى
المكتب الاسلامى ، بيروت - الطبعة الثانية سنة ١٣٩٩ هـ .
- ٣٠٧ - مشكل الآثار :
للطحاوى ت (٣٢١ هـ) مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند
الطبعة الأولى ١٣٢٣ هـ .

- ٣٠٨ - مصباح الزجاجاة في زوائد ابن ماجه :
البوصيرى ت (٨٤٠ هـ) دار المعرفة ، بيروت سنة ١٤٠٣ هـ .
- ٣٠٩ - المصباح المنير :
الفيومى ت (٧٧٠ هـ) تصحيح / مصطفى السقا ، المكتبة
العلمية ، بيروت .
- ٣١٠ - مصر والشام في عصر الأيوبيين والمماليك :
تأليف الدكتور / سعيد عبدالفتاح عاشور - دار النهضة العربية
بيروت ، لبنان .
- ٣١١ - المصنف :
عبدالرزاق الصنعاني ت (٢١١ هـ) تحقيق / حبيب الرحمن
الأعظمى - المكتب الاسلامى ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ .
- ٣١٢ - المصنف :
ابن أبى شيبة ت (٢٣٥ هـ) تحقيق مختار أحمد الندوى - الدار
السلفية ، الهند - الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ .
- ٣١٣ - معارج القبول بشرح سلم الوصول الى علم الاصول فى التوحيد :
لحافظ حكمى ت (١٣٧٧ هـ) المطبعة السلفية ومكتبتها ، القاهرة
- ٣١٤ - معالم السنن :
للخطابى ت (٣٨٨ هـ) المكتبة العلمية ، بيروت - الطبعة
الثانية سنة ١٤٠١ هـ .
- ٣١٥ - معجم الأدباء :
ياقوت الحموى ت (٦٢٦ هـ) دار الفكر ، بيروت - الطبعة
الثالثة سنة ١٤٠٠ هـ .

- ٣١٦- المعجم الأوسط :
للطبراني ت (٣٦٠ هـ) تحقيق / محمود الطحان ، مكتبة
المعارف ، الرياض - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٥ هـ .
ومخطوط نسخه مصورة بقسم المخطوطات بالمكتبة المركزية
بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
- ٣١٧- معجم البلدان :
لياقوت الحموي ت (٦٢٦ هـ) دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٣١٨- معجم الشيوخ :
لابن فهد الهاشمي ت (٨٨٥ هـ) تحقيق / محمد الزاهي -
طبع دار اليمامة بالرياض . سنة ١٤٠٢ هـ .
- ٣١٩- معجم الشيوخ الكبير :
للذهبي ت (٧٤٨ هـ) نشر مكتبة الصديق ، الطائف - الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٨ هـ .
- ٣٢٠- المعجم الصغير :
للطبراني ت (٣٦٠ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت ، سنة
١٤٠٣ هـ .
- ٣٢١- المعجم الكبير :
للطبراني ت (٣٦٠ هـ) مطبعة الوطن ، بغداد - الطبعة
الأولى سنة ١٤٠٠ هـ .
- ٣٢٢- معجم المؤرخين الدمشقيين :
لصلاح الدين المنجد ، دار الكتاب الجديد ، بيروت - الطبعة
الأولى ١٣٩٨ هـ .

- ٣٢٣- معجم المؤلفين :
 عمر كحالة ، دار احياء التراث العربى ، بيروت .
- ٣٢٤- معجم مقاييس اللغة :
 لابن فارس ت (٣٩٥ هـ) تحقيق / عبدالسلام هارون - مطبعة
 مصطفى البابى الحلبي ، الطبعة الثانية ١٣٨٩ هـ .
- ٣٢٥- معرفة القراء الكبار :
 للذهبي ت (٧٤٨ هـ) تحقيق / بشار عواد معروف وشعيب
 الأرنؤوط ، صالح مهدي - مؤسسة الرسالة - الطبعة
 الأولى سنة ١٤٠٤ هـ .
- ٣٢٦- المعين في طبقات المحدثين :
 للذهبي ت (٧٤٨ هـ) تحقيق : نخاع عبدالرحيم سعيد
 دار الفرقان - الأردن - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤ هـ
- ٣٢٧- المغنى :
 ابن قدامة ت (٦٢٠ هـ) مكتبة الجمهورية العربية مصر
- ٣٢٨- المغنى عن حمل الأسفار في الاسفار :
 العراقي ت (٨٠٦ هـ) مطبوع بهامش احياء علوم الديـ
 للغزالي - مطبعة المشهد الحسيني / القاهرة .
- ٣٢٩- المغنى في ضعفاء الرجال :
 للذهبي ت (٧٤٨ هـ) تحقيق / نور الدين عتر ، دار المعارف
 حلب - الطبعة الأولى سنة ١٣٩١ هـ .
- ٣٣٠- مفتاح دار السعادة :
 لابن القيم ت (٧٥١ هـ) نشر / رئاسة ادارة البحوث العلمية
 والافتاء والدعوة والارشاد بالرياض .

- ٣٣١- المفردات :
للراغب الأصفهاني ت (٥٠٢ هـ) تحقيق / محمد سيد كيلاني
طبعة الحلبي ، القاهرة سنة ١٣٨١ هـ .
- ٣٣٢- المقاصد الحسنة :
للسخاوي ت (٩٠٢ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت ، سنة
١٣٩٩ هـ .
- ٣٣٣- مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين :
لأبي الحسن الأشعري ، تحقيق / محمد محي الدين
عبد الحميد ، مكتبة النهضة المصرية — الطبعة الثانية سنة
١٣٨٩ هـ .
- ٣٣٤- مقتل الحسين وفتاوى العلماء الأعلام في تشجيع الشعائر :
لمرتضى عياد — دار الزهراء للطباعة والنشر ، بيروت .
- ٣٣٥- المقصد الأرشد في تراجم أصحاب الامام أحمد :
ابن مفلح الحنبلي ت [٨٨٤ هـ] نسخة مصورة بمكتبة المخطوطات
بالجامعة الاسلامية برقم
- ٣٣٦- مكارم الأخلاق :
الخراسطى ت (٣٢٧ هـ) تحقيق / عبدالله حجاج ، مكتبة
السلام العالمية ، القاهرة .
- ٣٣٧- الملل والنحل :
لشهرستاني ت (٥٤٨ هـ) تحقيق / محمد سيد الكيلاني — دار
المعرفة ، بيروت سنة ١٤٠٢ هـ .

- ٣٣٨- منادمة الأطلال وسامرة الخيال :
ابن بدران ت (١٣٤٦ هـ) المكتب الاسلامى ، دمشق
الطبعة الثانية ، سنة ١٤٠٢ هـ .
- ٣٣٩- مناقب الشافعى :
للبيهقى ت (٤٥٨ هـ) تحقيق / أحمد صقر ، مكتبة دار التراث
القاهرة سنة ١٣٩١ هـ .
- ٣٤٠- المنتظم :
ابن الجوزى ت (٥٩٧ هـ) طبعة دائرة المعارف العثمانية
الطبعة الأولى سنة ١٣٥٩ هـ .
- ٣٤١- منهاج السنة النبوية :
لابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) تحقيق / محمد رشاد سالم ، طبع
جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية بالرياض - الطبعة
الاولى سنة
- ٣٤٢- المنهاج فى شعب الايمان :
للحليمى ت (٤٠٣ هـ) تحقيق / حلمى محمد فوده ، دار الفكر
الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ .
- ٣٤٣- المنهج الأحمد :
للعليمى ت (٩٢٨ هـ) تحقيق / محمد محيى الدين عبد الحميد
عادل تويهض ، عالم الكتب ، بيروت - الطبعة الثانية سنة
١٤٠٤ هـ (مخطوط) نسخة مصورة بمركز البحث العلمى
بجامعة أم القرى .
- ٣٤٤- المنهل الصافى والمستوفى بعد الوافى :
لابن تغردى بردى ت (٨٧٤ هـ) مخطوط بمكتبة عارف حكمت
بالمدينة المنورة .

- ٣٤٥- موارد الظمان الى زوائد ابن حبان :
للبيهقي ت (٨٠٧ هـ) تحقيق / محمد عبدالرزاق حمزة
دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٣٤٦- موسوعة التاريخ الاسلامية والحضارة الاسلامية :
د / أحمد شلبي ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة - الطبعة
الخامسة سنة ١٩٧٤ م
- ٣٤٧- الموطأ :
مالك بن أنس ت (١٧٩ هـ) تحقيق / محمد فؤاد عبدالباقي
دار احياء الكتب العربية ، الحلبي ، القاهرة ، بدون تاريخ .
- ٣٤٨- ميزان الاعتدال :
للذهبي ت (٧٤٨ هـ) تحقيق / علي محمد البجاوي ، دار
المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .
- ٣٤٩- النبوات :
لابن تيمية ت (٧٢٨ هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت سنة
١٤٠٢ هـ .
- ٣٥٠- النجوم للخطيب البغدادي ت (٤٦٣ هـ) (مخطوط) نسخة
مصورة بمكتبة المخطوطات بجامعة الملك عبدالعزيز بجدة .
- ٣٥١- النجوم الزاهرة :
ابن تغري بردي ت (٧٨٤ هـ) دار الكتب العربية ، القاهرة
الطبعة الأولى سنة ١٣٤٨ هـ .
- ٣٥٢- نزهة الأسماع في مسألة السماع :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / الوليد بن عبدالرحمن الفريان
الناشر / دار طيبة بالرياض سنة ١٤٠٧ هـ .

- ٣٥٣- نصب الراية :
الزيلعي ت (٧٦٢ هـ) مطبوعات المجلس العلمي ، توزيع
المكتب الاسلامي ، بيروت سنة ١٣٩٣ هـ .
- ٣٥٤- نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب :
المقرئ ت (١٠٤٢ هـ) تحقيق / احسان عباس ، بيروت ١٩٦٨ م
- ٣٥٥- النهاية في غريب الحديث :
ابن الأثير ت (٦١٦ هـ) تحقيق / محمد أحمد الزاوي ومحمود
محمد الطناحي ، المكتبة الاسلامية ، بيروت ، بدون
- ٣٥٦- النهاية في الفتن والملاحم :
ابن كثير ت (٧٧٤ هـ) تحقيق / محمد أحمد عبدالعزيز
دار احياء التراث الاسلامي بالأزهر .
- ٣٥٧- نور الاقتباس في مشكاة وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن
عباس :
لابن رجب ت (٧٩٥ هـ) تحقيق / محمد ناصر العجمي -
طبع مكتبة دار الأقصى ، الكويت سنة ١٤٠٦ هـ
- ٣٥٨- هدية العارفين :
للبيهقي ت (١٣٣٩ هـ) طبع استانبول سنة ١٩٥١ م
- ٣٥٩- هذه هي الصوفية :
لعبد الرحمن السوكيل ، الكتب العلمية ، الطبعة الثالثة
سنة ١٩٧٩ م .

٣٦٠ - الوابل الصيب :

لابن القيم ت (٧٥١ هـ) تحقيق / اسماعيل الأنصاري -
طبعة دار الافتاء ، الرياض ، بدون .

٣٦١ - الوافي بالوفيات :

للصفدي ت (٧٦٤ هـ) | عناية / س. زيد . رينغ - الطبعة
الثانية .

٣٦٢ - الوفيات :

لابن رافع السلامي ت (٧٧٤ هـ) | تحقيق / صالح مهدي عباس
مؤسسة الرسالة سنة ١٤٠٢ هـ .

٣٦٣ - وفيات الأعيان :

لابن خلكان ت (٦٨١ هـ) تحقيق / احسان عباس ، دار صادر
بيروت .

فہرست الموضوعات

" فهرس الموضوعات "

الصفحة

١	المقدمة
٥	اسباب اختيار الموضوع
٦	خطة البحث
١٤	منهج البحث
١٨	الباب الأول : حياة ابن رجب وآثاره العلمية
١٩	الفصل الأول : حياته الشخصية
٢٠	تمهيد
٢١	المبحث الأول : الحالة السياسية
٢٩	المبحث الثاني : الحالة الاجتماعية
٣٥	المبحث الثالث : الحالة العلمية
٤٠	الفصل الثاني : حياة ابن رجب الشخصية
٤١	المبحث الأول : اسمه ونسبه
٤٤	المبحث الثاني : كنيته ولقبه
٤٥	المبحث الثالث : مولده
٥٠	المبحث الرابع : شهرته
٥١	المبحث الخامس : أسرته
٥٥	المبحث السادس : أخلاقه وصفاته
٥٩	المبحث السابع : ابن رجب والتصوف
٦٢	المبحث الثامن : وفاته
٦٥	الفصل الثالث : حياته العلمية
٦٦	المبحث الأول : طلبه العلم
٦٨	المبحث الثاني : رحلاته في طلب العلم
٧٣	المبحث الثالث : شيوخه
٨٧	المبحث الرابع : تدريسه

الصفحة

٨٩	المبحث الخامس : تلاميذه
٩٥	المبحث السادس : ثقافته ومؤلفاته
١٠٨	المبحث السابع : عقيدته ومذهبه
١٠٨	١ - عقيدته
١١٠	٢ - مذهب
١١٥	المبحث الثامن : مكانته العلمية وثناء العلماء عليه
	الباب الثانى : اثرا بن رجب فى توضيح عقيدة السلف فى
١١٨	التوحيد وأنواعه ونواقضه
١١٩	الفصل الأول :
١٢٠	المبحث الأول : تعريف التوحيد لغة
١٢٤	المبحث الثانى : تعريف التوحيد شرعا
١٢٧	المبحث الثالث : أنواع التوحيد
١٣٠	المبحث الرابع : العلاقة بين انواع التوحيد
١٣٦	الفصل الثانى : توحيد الربوبية
١٣٧	المبحث الأول : تعريف توحيد الربوبية لغة
١٤١	المبحث الثانى : تعريف توحيد الربوبية شرعا
١٥٠	المبحث الثالث : دلائل توحيد الربوبية
١٥٢	١ - دلالة الفطرة
١٥٥	٢ - دلالة نعم الله تبارك وتعالى
١٥٨	٣ - دلالة خلق السموات والارض
١٦٢	٤ - دلالة خلق النبات
١٦٧	الفصل الثالث : توحيد الأسماء والصفات
١٦٨	المبحث الأول : تعريف توحيد الأسماء والصفات
	المبحث الثانى : مذهب السلف فى اسماء الله وصفاته
١٧٢	وترجيح ابن رجب
١٩٣	المبحث الثالث : أدلة توحيد الأسماء والصفات

الصفحة

- المبحث الرابع : بيانه أن مذهب السلف أعلم وأسلم
 ٢٠١ وأحكم
- المبحث الخامس : بيانه أن سورة الاخلاص فيها صفة
 ٢٠٥ الرحمن
- المبحث السادس : بيانه أن الاشتراك في الاسم لا يقتضى
 ٢١١ الاشتراك فى المسمى
- المبحث السابع : ذكر جملة من الصفات التى ذكرها
 ٢١٥ ابن رجب رحمه الله تعالى
- أقسام الصفات :
 ٢١٦
- صفة العلم
 ٢١٧
- صفة الغنى
 ٢٢٠
- صفة المعية
 ٢٢٤
- صفة المعجى والأتیان
 ٢٣٩
- المبحث الثامن : شبهه والرد عليها
 ٢٤٩
- المبحث التاسع : رده على المخالفين لمذهب
 السلف من المعطلة والمشبهة
 ٢٥٣
- المبحث العاشر : تنزيه الله سبحانه وتعالى من
 نسبة الولد اليه
 ٢٦٠
- المبحث الحادى عشر : علم الكلام وكلام ابن رجب
 عليه
 ٢٦٤
- الفصل الرابع : توحيد الألوهية
 ٢٧٦
- تمهيد
 ٢٧٧
- المبحث الأول : تعريف توحيد الألوهية
 ٢٧٩
- المبحث الثانى : بيان معنى " لا اله الا الله "
 ٢٨٤
- وفضلها وشروطها
 ٢٨٤
- المطلب الأول : بيان معنى كلمة اله
 ٢٨٤
- المطلب الثانى : معنى لا اله الا الله
 ٢٩٠

الصفحة

٢٩١	المطلب الثالث : فضل لا اله الا الله
	المطلب الرابع : الجمع بين أحاديث تدل على أنه
	يحرم على النار من قال لا اله الا الله ،
	وأخرى تدل على أنه يخرج من النار من قال
٢٩٩	لا اله الا الله
٣٠٩	المطلب الخامس : شروط الانتفاع بـ (لا اله الا الله)
٣١٧	المبحث الثالث : ذكر بعض أنواع العبادة
٣١٧	تعريف العبادة
٣١٨	من أنواع العبادة : الدعاء
٣٣٦	الخوف
٣٤٢	التوكل
٣٤٩	الاستعانة
٣٥٢	الخشوع
٣٥٨	المحبة
	المبحث الرابع : بيانه أن العبادة لا تقبل الا
٣٦٨	بشرطين
٣٧٢	الفصل الخامس : نواقض التوحيد
٣٧٣	المبحث الأول : الشرك وكلام ابن رجب عليه
٣٧٤	المطلب الأول : تعريف الشرك لغة
٣٧٥	المطلب الثاني : الشرك في الشرع وبيان أقسامه
٣٧٧	الشرك الأكبر
٣٧٩	الشرك الأصغر
٣٨٠	أمثله : الحلف بغير الله
٣٨٠	قول : " ماشاء الله وشاء فلان "
٣٨٢	الرياء
٣٨٤	كلامه في حكم عمل المرائي
	بيانه أن حمد الناس للعبد على عمل الخير دون قصد
٣٩٠	منه لا يعد من الرياء

الصفحة

٣٩١	المبحث الثانى : النفاق وكلام ابن رجب عليه
٣٩١	تعريف النفاق
٣٩٣	أقسام النفاق
٣٩٩	خوف السلف من النفاق
٤٠٣	المبحث الثالث : البدع وكلام ابن رجب عليها
٤٠٣	المطلب الأول : معنى البدعة فى اللغة والشرع
٤٠٥	الأدلة على وجوب الاتباع والنهى عن الابتداع
٤١١	المطلب الثانى : أنواع البدع
	المطلب الثالث : الرد على محسنى البدع وكلام
٤١٣	ابن رجب فى ذلك
	المطلب الرابع : نماذج من البدع وكلام ابن رجب
٤١٨	عليها
٤١٨	بدعة تخصيص رجب بعبادات معينة
٤١٨	مثل : الصلاة
٤١٩	الزكاة والصدقة
٤٢٠	الصيام
٤٢١	اتخاذ عيد
٤٢٣	أمور أخرى تعتقد فى رجب
٤٢٤	بدعة اتخاذ عاشوراء مأتما أو عيدا
٤٢٨	التبرك بالآثار والأشخاص أحياء وأمواتا
٤٣٣	بدعة التصوف
٤٣٦	من بدع المتصوفة : تقسيم الدين الى حقيقة وشرعية
	بدعة التقرب الى الله عز وجل بالرقص وهز الرؤوس
٤٣٧	وسماع الأغاني
٤٤١	بدعة قراءة القرآن بالالحن
٤٤٦	المطلب الخامس : حكم البدع وأهلها

الصفحة

	المبحث الرابع : الغلو وكلام ابن رجب رحمه الله
٤٥١	تعالى عليه
٤٥٥	المبحث الخامس : مسائل متفرقة بهذا الفصل
٤٥٥	التنجيم
٤٦٢	التطير والتشاؤم
	الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم " لا عدوى "
	وقوله " فر من المجزوم فرارك من الأسد "
٤٦٨	وقوله " لا يورد معرض على مصح "
	معنى قوله صلى الله عليه وسلم " لا عدوى ولا طيرة
٤٧٥	والشؤم في ثلاث "
٤٨٠	النهي عن البناء على القبور واتخاذها مساجد
٤٨٧	النهي عن سب الرياح
	الباب الثالث : أثره في توضيح عقيدة السلف في مباحث
٤٩٤	الايان وما يتعلق بها من مسائل
	الفصل الأول : معنى الايمان وبيان أهميته وما يتعلق به من
٤٩٥	مسائل
٤٩٦	المبحث الأول : أهمية الايمان
٤٩٩	المبحث الثاني : تعريف الايمان لغة
٥٠٠	المبحث الثالث : تعريف الايمان شرعا
٥٠٨	المبحث الرابع : زيادة الايمان ونقصانه
٥١٧	المبحث الخامس : العلاقة بين مسمى الايمان والاسلام
٥٢٧	المبحث السادس : حكم مرتكب الكبيرة
٥٢٩	تعريف الكبيرة لغة
٥٢٩	تعريف الكبيرة شرعا
	المبحث السابع : مسألة تكفير الكبائر بالأعمال
٥٣٩	الصالحة

الصفحة

- ٥٤٣ تكفير الصفائر بالاعمال الصالحة
- ٥٤٦ الفصل الثانى : الايمان بالملائكة والكتب والرسل
- ٥٤٧ المبحث الأول : تعريف النبى والرسول لغة وشرعا
- ٥٤٧ تعريف النبى والرسول لغة
- ٥٤٨ تعريف النبى والرسول شرعا
- ٥٥٠ المبحث الثانى : معنى الايمان بالانبياء والرسل
- ٥٥٣ المبحث الثالث : الغرض من بعثة الرسل
- ٥٥٧ المبحث الرابع : التفاضل بين الأنبياء
- ٥٥٩ المبحث الخامس : بعض خصائص الرسل
- المبحث السادس : الايمان بنبوته محمد صلى الله
- ٥٦٥ عليه وسلم
- المبحث السابع : كلامه فى دعوة نبينا محمد صلى الله
- ٥٧١ عليه وسلم
- المبحث الثامن : بيانه فضل ارسال النبى صلى الله
- ٥٧٥ عليه وسلم
- المبحث التاسع : النجاة والسعادة فى طاعة
- ٥٧٧ الرسول صلى الله عليه وسلم
- ٥٧٨ المبحث العاشر : الايمان بالملائكة والكتب
- ٥٧٩ المطلب الأول : الايمان بالملائكة
- ٥٨١ المطلب الثانى : الايمان بالكتب
- ٥٨٤ الفصل الثالث : الايمان بالقضاء والقدر
- ٥٨٥ المبحث الأول : تعريف القضاء والقدر
- ٥٨٥ تعريف القضاء لغة
- ٥٨٧ تعريف القدر لغة
- ٥٨٨ تعريف القضاء والقدر اصطلاحا
- المبحث الثانى : معنى الايمان بالقضاء والقدر
- ٥٩٢ والأدلة على ذلك

الصفحة

- المبحث الثالث : مراتب الايمان بالقضاء والقدر ٦٠٠
- المبحث الرابع : النهى عن الخوض فى القدر ٦٠٦
- المبحث الخامس : الرضا بالقضاء والقدر ٦١٢
- المبحث السادس : حكم تمنى الموت وعلاقته بالقضاء والقدر ٦٢٠
- المبحث السابع : القضاء والقدر وفعل الأسباب ٦٢٥
- المبحث الثامن : الاحتجاج بالقدر على المعاصى وبيان معنى حديث " فحج آدم موسى " ٦٣١
- الفصل الرابع : الايمان باليوم الآخر ٦٣٩
- المبحث الأول : أهمية الايمان باليوم الآخر ٦٤٠
- المبحث الثانى : الايمان بأشراط الساعة ٦٥٠
- العلامات الصغرى ٦٥٢
- بعثة النبى صلى الله عليه وسلم ٦٥٢
- ظهور الفتن ٦٥٤
- انشقاق القمر ٦٦١
- ظهور نار بالحجاز ٦٦٢
- ولادة الأمة ربثها وتناول الحفاة العراة بالبنيان ٦٦٣
- خراب البيت ورفع القرآن وبعث ريح طيبة لقبض أرواح المؤمنين . ٦٦٧
- العلامات الكبرى ٦٧١
- طلوع الشمس من مغربها ٦٧١
- فتنة المسيح الدجال ٦٧٥
- نزول عيسى بن مريم عليه السلام ٦٨٠
- خروج نار تحشر الناس ٦٨٥
- المبحث الثالث : الايمان بعذاب القبر ونعيمه وفتنته ٦٨٩
- المبحث الرابع : الاعمال التى يعذب أو ينعم بها العبد فى قبره ٦٩٨

الصفحة

٧٠٠	المبحث الخامس : مستقر الأرواح
٧١٢	المبحث السادس : الصراط
	المبحث السابع : بيان المراد بالورود في قوله تعالى
٧١٩	(وان منكم الا واردها)
٧٢٣	المبحث الثامن : الشفاعة
٧٣٦	المبحث التاسع : الجنة ونعيمها
	المبحث العاشر : رؤية الله سبحانه وتعالى في
٧٤٢	الجنة
٧٥٣	المبحث الحادى عشر : النار وعذابها
٧٦٢	المبحث الثانى عشر : خلق الجنة والنار
	المبحث الثالث عشر : الجنة والنار باقيتين
٧٦٩	لا تغنيان
٧٧٥	الخاتمة
٧٧٨	فهرس الآيات
٨١٠	فهرس الأحاديث
٨٢٨	فهرس الآثار
٨٣٣	فهرس الأعلام
٨٤٢	فهرس الفرق والطوائف والمصطلحات
٨٤٣	فهرس المصادر والمراجع
٨٩٢	فهرس الموضوعات